

القول الجلي في

# ترجمة شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية الحنبلي

رَبُّ الْفَضْلِ صَفِي الْمَنِيِّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَّارِيُّ  
تَوَفَّيَ ١٠٠٠ هـ

وَبَيَّنَهُ

الْعَقُودُ الدَّرِّيَّةُ

## فِي مَنَاقِبِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ

الَّذِي قَدَّمَهُ مَشْهُورُ الْقَدَرِ أَبُو الْوَدَّاءِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَّارِيُّ تَوَفَّيَ ٧١٤ هـ

وَبَيَّنَهُ

أَكْبَادُ الدَّرِّيَّةِ

## فِي مَنَاقِبِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ

مُشَافَعَةُ مَشْهُورِ الْقَدَرِ أَبُو الْوَدَّاءِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَّارِيُّ تَوَفَّيَ ٧١٤ هـ

وَبَيَّنَهُ

الرَّؤُوفُ الْوَاظِرُ

## عَلَّمَ مَنْ زَعَمَ أَنَّ مَنَسَى ابْنَ تَيْمِيَّةَ شَيْخَ الْإِسْلَامِ كَافِرٌ

لَا يَزَالُ يُعَرِّضُ بَعْضُ مَنَسَى خِلَافَهُ فِي بَعْضِ مَوَاقِفِهِ تَوَفَّيَ ١٠٠٠ هـ

الْمَكِّيُّ

بَعْدَ تَحْقِيقِ كَلَامِهِ فِي كِتَابِهِ الْمَعْلُومِ

وَبَيَّنَهُ

الْأَعْلَامُ الْعَلِيَّةُ

## فِي مَنَاقِبِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ

لَهَا وَاسْطَعْرَافُ الْوَدَّاءِ

الْمَكِّيُّ

الدَّكْتُورُ يَحْيَى مُشَرِّدٌ

مَشْهُورَاتُ كِتَابِ رِجَالِ بَيْتِ بَيْتِ  
دار الكتب العلمية

مستغربات من مكتبة بيروت



دار الكتب العلمية

جميع الحقوق محفوظة

Copyright  
All rights reserved  
Tous droits réservés ©

جميع حقوق الملكية الأدبية والفنية محفوظة  
لدار الكتب العلمية بيروت - لبنان.  
ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو  
مجزأً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر  
أو برمجته على اسطوانات ضوئية إلا بموافقة الناشر خطياً

Exclusive rights by ©

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beirut - Lebanon

No part of this publication may be translated,  
reproduced, distributed in any form or by any means,  
or stored in a data base or retrieval system, without the  
prior written permission of the publisher.

Tous droits exclusivement réservés à ©

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Beyrouth - Liban

Toute représentation, édition, traduction ou reproduction  
même partielle, par tous procédés, en tous pays, faite  
sans autorisation préalable signé par l'éditeur est illicite  
et exposerait le contrevenant à des poursuites  
judiciaires.

الطبعة الأولى

٢٠٠٥ م - ١٤٢٦ هـ

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

رمل الظريف - شارع البحتري - بناية ملكاوت  
الإدارة العامة: عرمون - القبة - مبنى دار الكتب العلمية  
هاتف وفاكس: ٨٠٤٨١٠ / ١١ / ١٢ / ١٣ (-٩٦١ ٥)  
صندوق بريد: ٩٤٢٤ - ١١ بيروت - لبنان

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beirut - Lebanon

Raml Al-Zarif, Bohtory Str., Melkart Bldg. 1st Floor

Head office

Aramoun - Dar Al-Kotob Al-ilmiyah Bldg.

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

P.O.Box: 11-9424 Beirut - Lebanon

Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Beyrouth - Liban

Raml Al-Zarif, Rue Bohtory, Imm. Melkart, 1er Étage

Administration général

Aramoun - Imm. Dar Al-Kotob Al-ilmiyah

Tel & Fax: (+961 5) 804810 / 11 / 12 / 13

B.P: 11-9424 Beyrouth - Liban

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

### ترجمة المصنف

هو: صفي الدين البخاري، محمد بن أحمد بن خير الله، أبو الفضل، صفي الدين الحنفي الأثري، الحسيني البخاري، ولد سنة ١١٥٤ هـ، فاضل من أعلم أهل الشام بالحديث في عصره، أصله من بخارى، سكن نابلس بفلسطين، وتوفي فيها بالطاعون، توفي سنة ١٢٠٠ هـ، له القول الجلي [وهو كتابنا]، ولم يذكر إلا هذا الكتاب. (انظر الأعلام للزركلي ١٥/٦).

ولقد اعتمدنا في تحقيق هذا الكتاب على نسخة مطبعة كردستان العلمية بمصر المحمية سنة (١٣٢٩ هـ).

القول الجلي في ترجمة الشيخ تقي الدين ابن تيمية الحنبلي<sup>(١)</sup>

للعالم العلامة والحدث الفهامة السيد صفي الدين

الحنفي البخاري نزيل نابلس عليه رحمة

الكريم الباري مع تقريره

---

(١) ابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الخضر النميري الحراني الدمشقي الحنبلي، أبو العباس، تقي الدين ابن تيمية. ولد سنة ٦٦١ هـ، وتوفي سنة ٧٢٨ هـ، شيخ الإسلام ولد في حران وتحول به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر وطلب إلى مصر من أجل فتوى أفتى بها، فقصدها فتعصب عليه جماعة من أهلها فسجن مدة ونقل إلى الإسكندرية ثم أطلق فسافر إلى دمشق سنة ٧١١ هـ واعتقل بها سنة ٧٢٠ هـ وأطلق ثم أعيد ومات معتقلاً بقلعة دمشق فخرجت دمشق كلها في جنازته. الدرر الكامنة (١/٤٤)، البداية والنهاية (١٤/١٣٥)، النجوم الزاهرة (٩/٢٧١)، الأعلام (١/٤٤).

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الإمام العلامة المحدث السيد صفى الدين الحنفى البخارى نزىل نابلس - رحمه الله تعالى - الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله (وبعد) فهذا جزء لطيف في ترجمة شيخ الإسلام وبركة الأنام علم الزهاد وأوحد العباد سيد الحفاظ وفارس المعاني والألفاظ تقي الدين أبى العباس أحمد بن عبد الحليم بن مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن أبى القاسم بن الخضر بن محمد بن الخضر ابن تيمية الحراني نزىل دمشق - رحمه الله تعالى - لخصته مما اجتمع عندي من كلام الفقهاء والمحدثين رجاء للثواب ونفعاً للأحباب (وسميته) القول الجلي في ترجمة الشيخ تقي الدين ابن تيمية الحنبلي (فأقول) وبالله التوفيق ولد - رحمه الله تعالى - في عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة، وقرأ القرآن والفقه وناظر واستدل وهو دون البلوغ وبرع في التفسير، وأفتى ودرس وله نحو العشرين، وصنف التصانيف، وصار من أكابر العلماء في حياة شيوخه وله المصنفات الكبار التي سارت بها الركبان، ولعل تصانيفه في هذا الوقت تكون أربعة آلاف كراسة وأكثر وفسر كتاب الله تعالى مدة سنين وكان يتوقد ذكاءً، وسمع من الحديث أكثره، وشيوخه أكثر من مائتي شيخ، ومعرفته بالتفسير إليها المنتهى، وحفظ الحديث ورجاله وصحته وسقمه فما يلحق فيه، وأما نقله للفقه ومذاهب الصحابة والتابعين فضلاً عن المذاهب الأربعة فليس له فيه نظير. وأما معرفته بالملل والنحل فلا أعلم له فيها نظيراً، ويدري جملة صالحة من اللغة وعربيته قوية جداً ومعرفته بالتفسير والتاريخ فعجب عجيب. انتهى ملخصاً من كلام شيخ الإسلام أبى عبد الله الذهبي<sup>(١)</sup> فيما نقله عنه الحافظ الكبير ابن ناصر الدين الدمشقي الشافعي<sup>(٢)</sup>. قال الحافظ الذهبي الدمشقي الشافعي الذي قال فيه الحافظ ابن حجر<sup>(٣)</sup> هو من أهل الاستقراء

(١) الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، شمس الدين، أبو عبد الله. حافظ، مؤرخ، علامة محقق، تركماني في الأصل. ولد سنة ٦٧٣هـ وتوفي سنة (٧٤٨). الدرر الكامنة (٣/٣٣٦)، الأعلام (٣٢٦/٥).

(٢) ابن ناصر الدين محمد بن عبد الله (أبى بكر) بن محمد بن أحمد بن مجاهد القيس الدمشقي الشافعي، شمس الدين. حافظ للحديث مؤرخ أصله من حماة ولد في دمشق سنة ٧٧٧هـ وقتل شهيداً في إحدى قرى دمشق سنة ٨٤٢هـ. شذرات الذهب (٧/٣٠٢)، الدرر الكامنة (٣/٣٩٧)، الأعلام (٢٣٧/٦).

(٣) ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني، أبو الفضل، شهاب الدين. مولده سنة ٧٧٣هـ بالقاهرة ووفاته ٨٥٢هـ بالقاهرة. الضوء اللامع (٢/٣٦)، البدر الطالع (١/٨٧)،



التام في نقده الرجال، وتبعه على ذلك الحافظ السيوطي<sup>(١)</sup> فيما نقله الحافظ ابن ناصر الدين المذكور وهو يعني الحافظ ابن تيمية أكبر من أن ينه مثلي على نعوته، فلو حلفت بين الركن والمقام لحلفت أنني ما رأيت بعيني مثله ولا والله هو ما رأى مثل نفسه في العلم. وقال الحافظ شمس الدين السخاوي الشافعي<sup>(٢)</sup> في فتاويه في حديث (كنتُ نبياً وآدم بين الماء والطين) وفي حديث (كنتُ نبياً ولا آدم ولا ماء ولا طين) حيث أجاب باعتماده كلام ابن تيمية في وضع اللفظين، وناهيك به اطلاعاً وحفظاً أقر له بذلك المخالف والموافق. قال: وكيف لا يعتمد كلامه في مثل هذا وقد قال فيه الحافظ الذهبي ما رأيت أشد استحضاراً للمتون وعزوها منه، وكانت السنة بين عينيهِ وعلى طرف لسانه بعبارة رشيقة وعين مفتوحة. وقال حافظ الإسلام الحبر النبيل أستاذ أئمة الجرح والتعديل شيخ المحدثين جمال الدين أبو الحجاج يوسف ابن الركن عبد الرحمن المزني الشافعي<sup>(٣)</sup> فيما نقله عنه الحافظ ابن ناصر الدين ما رأيت مثله يعني ابن تيمية، ولا رأى هو مثل نفسه وما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولا أتبع لهما منه. انتهى. وقد تقدم عن الحافظ الذهبي نحوه وناهيك بهذا الكلام من الحافظين العدلين المستوعبين أبي الحجاج المزني وأبي عبد الله الذهبي. وقال الشيخ الإمام بغية المجتهدين تقي الدين بن دقيق العيد الشافعي<sup>(٤)</sup>، لما اجتمع به وسع كلامه كنت أظن أن الله تعالى ما

#### الأعلام (١٧٨/١).

(١) الجلال السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق الدين الخضير السيوطي، جلال الدين. نشأ في القاهرة يتيمًا ولما بلغ أربعين سنة اعتزل الناس ولد سنة (٨٤٩هـ). وتوفي سنة (٩١١هـ). الكواكب السائرة (٢٢٦/١)، شذرات الذهب (٥١/٨)، الضوء اللامع (٦٥/٤)، الأعلام (٣/٣٠١).

(٢) السخاوي، محمد بن عبد الرحمن بن محمد، شمس الدين. مؤرخ وعالم بالحديث والتفسير والأدب ولد سنة (٨٣١هـ) وتوفي سنة (٩٠٢هـ)، شذرات الذهب (١٥/٨)، الكواكب السائرة (٥٣/١)، الأعلام (١٩٤/٦).

(٣) الحافظ المزني، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، أبو الحجاج، جمال الدين بن الزكي أبي محمد القضاءي الكلبي. محدث الديار الشامية في عصره ولد سنة (٦٥٤هـ) بظاهر حلب وتوفي في دمشق سنة (٧٤٢هـ). الدرر الكامنة (٤٥٧/٤)، النجوم الزاهرة (٧٦/١٠)، الأعلام (٢٣٦/٨).

(٤) ابن دقيق العيد، محمد بن علي بن وهب بن مطيع، أبو الفتح، تقي الدين القشيري، قاض مجتهد من أكابر العلماء بالأصول، ولد سنة (٦٢٥هـ)، وتوفي سنة (٧٠٢هـ). الدرر الكامنة (٩١/٤)، فوات الوفيات (٢٤٤/٢)، الأعلام (٢٨٣/٦).

بقي يخلق مثلك. وقال أيضاً رأيت رجلاً العلوم كلها بين عينيه يأخذ منها ما يريد ويدع ما يريد ذكره الحافظ المذكور. وقال الحافظ عماد الدين ابن كثير الشافعي<sup>(١)</sup>، وبالجملة كان - رحمه الله تعالى - من كبار العلماء وممن يخطئ ويصيب، ولكن خطؤه بالنسبة إلى صوابه كنقطة في بحر لجي وخطؤه أيضاً مغفور له لما صحَّ في صحيح البخاري<sup>(٢)</sup> (إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد، فأخطأ فله أجر) وقال الإمام مالك بن أنس<sup>(٣)</sup> (كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر ﷺ). وما قاله في غاية الحسن والحافظ المذكور ثقة حجة باتفاق، وقد ترجمه الحافظ ابن حجر بترجمة جليلة جداً فلا التفات إلى ما نقله عنه الشيخ تقي الدين الحصني<sup>(٤)</sup>.

نعم كان يقول بقول الشيخ ابن تيمية في مسألة الطلاق فأوذي بسببه. ومع أنه خالف الأئمة الأربعة في ذلك فلم يتفرد به كما هو مبين في موضعه وهو إن كان خطأ فاحشاً فلا يوجب التفسيق فافهم. (فإن قلت) ما ذكره الإمام الحافظ ابن كثير مبني على أن الشيخ قد بلغ رتبة الاجتهاد، وأئى له بهذه المرتبة، وقد انقطع الاجتهاد من زمان طويل؟ (قلت) قد نص على أنه قد بلغ رتبة الاجتهاد جمع من العلماء منهم الشيخ الإمام أبو عبد الله الذهبي<sup>(٥)</sup> فيما ذكره ابن ناصر<sup>(٦)</sup> والحافظ ابن حجر كما سيأتي. والحافظ السيوطي في طبقات الحفاظ

(١) ابن كثير، إسماعيل بن عمر بن كثير بن صفر بن درع القرشي البصري الدمشقي، أبو الفداء، عماد الدين. حافظ ومؤرخ وفقيه. ولد في قرية من أعمال بصرى الشام سنة ٧٠١ هـ، وتوفي بدمشق سنة ٧٧٤ هـ. الدرر الكامنة (٣٧٣/١)، البدر الطالع (١٥٣/١)، شذرات الذهب (٢٣١/٦)، البداية والنهاية ٣٢٤/١، الأعلام (٣٢٠/١).

(٢) البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله. حبر الإسلام والحافظ لحديث رسول الله ﷺ، ولد سنة ١٩٤ هـ، وتوفي سنة (٢٥٦ هـ). تذكرة الحفاظ (١٢٢/٢)، تهذيب التهذيب (٤٧/٩)، الوفيات (٤٥٥/١)، الأعلام (٣٤/٦).

(٣) الأمام مالك، مالك بن أنس بن مالك الأصبحي الحمدي، أبو عبد الله إمام دار الهجرة وأحد الأئمة الأربعة عند أهل الهجرة وإليه تنسب المالكية مولده ووفاته بالمدينة، ولد سنة ٩٣ هـ، وتوفي سنة ١٧٩ هـ.

(٤) تقي الدين الحصني، أبو بكر بن محمد بن عبد المؤمن بن حريز بن معلى الحسيني الحصني فقيه ورع من أهل دمشق، ولد سنة ٧٥٢ هـ، وتوفي سنة (٨٢٩ هـ). فوات الوفيات (٢/٢٥٤)، الدرر الكامنة (١١٥/٤)، النجوم الزاهرة (٢٣٣/٩)، الأعلام (٣١٤/٦).

(٥) سبق ذكره.

(٦) سبق ذكره.

فيما أحفظ، ولم يتفرد بمسألة منكرة قط، وإن كان قد خالف الأئمة الأربعة في مسائل فقد وافق فيها بعض الصحابة أو التابعين، ومن أشنع ما وقع له مسألة تحريم السفر إلى زيارة القبور، وقد قال به قبله أبو عبد الله بن بطة الحنبلي<sup>(١)</sup> في الإبانة الصغرى وسنذكره عن قريب إن شاء الله تعالى.

وقال الحافظ ابن حجر فيما كتبه على الرد الوافر لشيخ الإسلام الحافظ الهمام ابن ناصر الدين الدمشقي الشافعي ما نصه: ولقد قام على الشيخ تقي الدين جماعة مراراً بسبب أشياء أنكروها عليه من الأصول والفروع وعقدت له بسبب ذلك عدة مجالس بالقاهرة وبدمشق، ولا يحفظ عن أحد منهم أنه أفتى بزندقته ولا أفتى بسفك دمه مع شدة المتعصبين - عليه رحمة الله - من أهل الدولة حتى حبس بالقاهرة ثم بالإسكندرية. ومع ذلك فكلهم معترف بسعة علمه وكثرة ورعه وزهده ووصفه بالسخاء والشجاعة وغير ذلك من قيامه في نصر الإسلام والدعاء إلى الله في السر والعلانية فكيف لا ينكر على من أطلق عليه أنه كافر بل من أطلق على من سمّاه بشيخ الإسلام الكفر، وليس في تسميته بذلك ما يقتضي ذلك؛ فإنه شيخ الإسلام بلا ريب، والمسائل التي أنكرت عليه ما كان يقولها بالتشهي ولا يصير على القول بها بعد قيام الدليل عليه عناداً، وهذه تصانيفه طافحة بالرد على من يقول بالتجسيم والتبري منه. ومع ذلك فهو بشر يخطئ ويصيب، فالذي أصاب فيه وهو الأكثر يستفاد منه ويترحم عليه بسببه والذي أخطأ فيه لا يقلد فيه أي كمسألة الزيارة والطلاق بل هو معذور؛ لأن أئمة عصره شهدوا بأن أدوات الاجتهاد اجتمعت فيه حتى كان أشد المتعصبين عليه والقائمين في إيصال الشر إليه وهو الشيخ كمال الدين الزملكاني<sup>(٢)</sup> يشهد له بذلك، وكذا الشيخ صدر الدين ابن الوكيل<sup>(٣)</sup> الذي لم يثبت لمناظرته غيره.

ومن أعجب العجب أن هذا الرجل كان أعظم الناس قياماً على أهل البدع من الروافض والحلولية والاتحادية وتصانيفه في ذلك كثيرة شهيرة وفتاواه فيهم لا تدخل تحت الحصر فيا

(١) ابن بطة، عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان، أبو عبد العكبري. عالم بالحديث، فقيه من كبار الحنابلة من أهل عكبرا مولداً ووفاة، ولد سنة (٣٠٤ هـ)، وتوفي سنة (٣٨٧ هـ). صفات الحنابلة (١٤٤/٢)، الأعلام (١٩٧/٤).

(٢) الزملكاني، عبد الواحد بن عبد الكريم بن خلف الأنصاري، أبو المكارم، كمال الدين. ويقال له ابن الخطيب الزملكاني ولي قضاء صرخد، ولد سنة هـ، وتوفي سنة ٦٥١ هـ.

(٣) ابن الوكيل، محمد بن عمر بن مكي، أبو عبد الله صدر الدين بن المرحل. ولد بدمياط وانتقل مع أبيه إلى دمشق وأقام مدة في حلب وتوفي بالقاهرة. ولد سنة ٦٦٥ هـ، وتوفي سنة ٧١٦ هـ.

قرة أعينهم إذا سمعوا تكفيره ويا سرورهم إذا رأوا من يكفره من أهل العلم، فالواجب على من تلبس بالعلم، وكان له عقل أن يتأمل كلام الرجل من تصانيفه المشتهرة أو من السنة من يوثق به من أهل النقل فيفرد من ذلك ما ينكر فيحذر من ذلك على قصد النصح ويثني عليه بقضائه فيما أصاب من ذلك كدأب غيره من العلماء ولو لم يكن للشيخ تقي الدين<sup>(١)</sup> من المناقب إلا تلميذه الشيخ شمس الدين بن قيم الجوزية<sup>(٢)</sup> صاحب التصانيف النافعة السائرة التي انتفع بها الموافق والمخالف لكان غاية في الدلالة على عظم منزلته. فكيف وقد شهد له بالتقدم في العلوم والتميز في المنطوق والمفهوم وأئمة عصره من الشافعية وغيرهم فضلاً عن الحنابلة<sup>(٣)</sup>، فالذي يطلق عليه مع هذه الأشياء الكفر أو على ما سَمَّاهُ شيخ الإسلام لا يلتفت إليه ولا يعول في هذا المقام عليه، بل يجب ردعه عن ذلك إلى أن يراجع الحق ويدعن للصواب. والله يقول الحق وهو يهدي السبيل حسبنا الله ونعم الوكيل.

(وقال) شيخ الإسلام صالح بن شيخ الإسلام عمر البلقيني<sup>(٣)</sup> - رحمه الله تعالى - فيما كتبه على الكتاب المذكور ولقد افتخر قاضي القضاة تاج الدين السبكي<sup>(٤)</sup> في ثناء الأئمة

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي الدمشقي، أبو عبد الله، شمس الدين. من أركان الإصلاح الإسلامي وأحد كبار العلماء، تتلمذ لشيخ الإسلام ابن تيمية مولده ووفاته في دمشق، ولد سنة ٦٩١هـ وتوفي سنة ٧٥١هـ. الدرر الكامنة (٣/٤٠٠)، شذرات الذهب (٦/١٦٨).

(٥) ومما وجد في كتاب كتبه قاضي القضاة أبو الحسن السبكي إلى الحافظ الذهبي في حق الشيخ تقي الدين ما صورته وأما قول سيدي في الشيخ فالمملوك متحقق كبر قدره وزخارة بحره وتوسعه في العلوم الشرعية والعقلية وفرط ذكائه واجتهاده وبلوغه في كل من ذلك المبلغ الذي يتجاوز الوصف والمملوك يقول ذلك دائماً وقدره في نفسي أكبر من ذلك وأجل مع ما جمع الله له من الورع والزهادة والديانة ونصرة الحق والقيام فيه لا لغرض سواه وجريه على سنن السلف وأخذه من ذلك بالمأخذ الأوفى وغرابة مثله في هذا الزمان بل من أزمان انتهى من شرح ألفية الحافظ ابن ناصر الدين الدمشقي الشافعي في التاريخ له - رحمهم الله تعالى - كذا نقلته من خط الإمام أبي الطيب العلامة الرئيس السيد صديق حسن خان أبقاه الله تعالى. كتابه الحقيق الفقير أبو الشرف محمد ابن الشيخ حسين الأنصاري - عفا الله عنهما - اهـ. من هامش الأصل.

(٣) البلقيني، صالح بن عمر بن رسلان البلقيني الشافعي. شيخ الإسلام، قاضٍ، من العلماء بالحديث والفقه. مصري ولي قضاء الديار المصرية سنة ٨٢٥-٨٢٧هـ، ولد سنة (٧٩١هـ)، وتوفي ٨٦٨هـ. الضوء اللامع (٣/٣١٢-٣١٤)، الأعلام (٤/١٩٤).

(٤) تاج الدين السبكي، عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي، أبو نصر. قاضي القضاة، المؤرخ،



عليه بأن الحافظ المزني<sup>(١)</sup> لم يكتب لفظة شيخ الإسلام إلا لأبيه وللشيخ تقي الدين ابن تيمية وللشيخ شمس الدين أبي عمر<sup>(٢)</sup>. فلولاً أن ابن تيمية في غاية العلو في العلم والعمل ما قرن ابن السبكي أباه معه في هذا المنقبة التي نقلها، ولو كان ابن تيمية مبتدعاً أو زنديقاً ما رضي أن يكون أبوه قريباً له. نعم قد ينسب الشيخ تقي الدين لأشياء أنكرها عليه معارضوه وانتصب للرد عليه الشيخ تقي الدين السبكي في مسألتها الزيارة والطلاق، وأفرد كلاهما بتصنيف ليس في ذلك ما يقتضي كفره ولا زندقته أصلاً. (وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر ﷺ) والسعيد من عدت غلطاته وانحصرت سقطاته. ثم إن الظن بالشيخ تقي الدين أنه لم يصدر ذلك منه تهوراً وعدواناً حاشا لله بل لعله لرأي رآه وأقام عليه برهاناً، ولم نقف إلى الآن بعد التبع والفحص على شيء من كلامه يقتضي كفره ولا زندقته، إنما وقفت على ما رده أهل البدع والأهواء أو غير ذلك مما يظن به براءة الرجل وعلو مرتبته في العلم والدين وتوقير العلماء والكبار وأهل الفضل متعين قال الله تعالى ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر/٩]. وصح (أن رسول الله ﷺ قال: "ليس منا من لم يرحم صغيرنا، ويعرف شرف كبيرنا"، وفي رواية (حق كبيرنا<sup>(\*)</sup>). وكيف يجوز أن يقدم على رمي عالم بفسق أو كفر ولم يكن ذلك فيه. انتهى. (قلت) وسنذكر - إن شاء الله تعالى - قريباً ما يكون صريحاً في تنزيهه عما نسب إليه من التشبيه والتجسيم، وقال القاضي عبد الله التفهني الحنفي<sup>(٣)</sup> - عامله الله بلطفه الحنفي - فيما كتبه على الكتاب المذكور، وإن الشيخ تقي الدين ابن تيمية كان على ما نقل إلينا من الذين عاشروه وما اطلعنا عليه من كلام تلميذه ابن قيم

---

الباحث، ولد في القاهرة وانتقل إلى دمشق مع والده فسكنها وتوفي بها. ولد سنة (٧٧١هـ)، وتوفي سنة (٨٢٧هـ). الدرر الكامنة (٢/٤٢٥)، حسن الحاضرة (١/١٨٢)، الأعلام (٤/١٨٤).

(١) سبق ذكره.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(\*) أخرجه الحاكم في مستدركه (١/١٣١) - ج (٢٠٩)، وقال: صحيح على شرط مسلم. والترمذي (٤/٣٢١) - ج (١٩١٩)، وأبو داود (٤/٢٨٦) - ج (٤٩٤٣). والربيع في مسنده (١/٢٣١) - ج (٥٨٢)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٥/٢١٤) - ج (٣٥٣٥٩)، والبزار في مسنده (١٥٧-١٥٨) - ج (٢٧١٨)، والصيداوي في معجم الشيوخ (١/٢٤٨). والإمام أحمد في مسنده (٢/١٨٥) - ج (٦٧٣٣).

(٣) لم يتم العثور على ترجمة.

الجوزية الذي سارت تصانيفه في الآفاق عالماً متقناً متفنناً متقللاً من الدنيا معرضاً عنها متمكناً من إقامة الأدلة على الخصوم وحافظاً للسنة عارفاً بطرقها عالماً بالأصلين: أصول الدين وأصول الفقه قادراً على الاستنباط في تخريج المعاني لا يلومه في الله لومة لائم على أهل البدع المجسمة والحلولية والمعتزلة والروافض وغيرهم. قال فمن كان متصفاً بهذه الأوصاف كيف لا يلقب بشيخ الإسلام بأي معنى أريد منه؟ قال: وإنما قام عليه بعض العلماء في مسألتَي الزيارة والطلاق وقضية من قام عليه مشهورة والمسألتان المذكورتان ليستا من أصول الإيمان، وإنما هما من فروع الشريعة التي أجمع العلماء على أن المخطئ فيها مجتهداً يثاب لا يكفر ولا يفسق إلى آخر ما قال.

وقال شيخ الإسلام العيني الحنفي<sup>(١)</sup> فيما كتب على الكتاب المذكور وما هم - أي المنكرون - على ابن تيمية - رحمه الله تعالى - إلا صلّقع بلقع سلقع والمكفر منهم صلّعة بن قلمعة وهيان بن بيان. وهي بن بي وضل بن ضل. وضلال ابن التلال. ومن الشائع المستفيض أن الشيخ الإمام العالم العلامة تقي الدين ابن تيمية من شم عرائن الأفاضل ومن جم براهين الأمثال. قال وهو الذاب عن الدين طعن الزنادقة والملحدين والناقد للمرويات عن النبي سيد المرسلين وللمأثورات عن الصحابة والتابعين فمن قال إنه كافر فهو كافر حقيقي ومن نسبته إلى الزندقة فهو زنديق وكيف ذلك وقد سارت تصانيفه إلى الآفاق، وليس فيها شيء مما يدل على الزيغ والشقاق، ولم يكن بحثه فيما صدر عنه في مسألتَي الزيارة والطلاق إلا عن اجتهاد سائغ بالإتفاق والمجتهد في الحالين مأجور مثاب، وليس فيه شيء مما يذم أو يعاب قال ولا ريب أنه كان شيخاً لجماعة من علماء الإسلام ولتلامذة من فقهاء الأنام، فإذا كان كذلك كيف لا يطلق عليه شيخ الإسلام؟ لأن من كان شيخاً للمسلمين يكون شيخاً للإسلام.

وقال شيخ الإسلام البساطي المالكي<sup>(٢)</sup>: وأما قول من قال إنه يعني ابن تيمية كافر، وإن من

(١) بدر الدين العيني، محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد أبو محمد، بدر الدين العيني الحنفي. مؤرخ، من كبار محدثي أصله من حلب ومولده في عيتاب أقام مدة في حلب ومصر ودمشق والقُدس. ولد سنة ٧٦٢هـ، وتوفي سنة ٨٥٥هـ. شذرات الذهب (٢٨٦/٧)، أعلام النبلاء (٢٥٥/٥)، الأعلام (٧/١٦٣).

(٢) البساطي، محمد بن أحمد بن عثمان الطائي، أبو عبد الله، شمس الدين. فقيه مالكي من القضاة ولد في بساط من الغيبة بمصر. تولى القضاء بالديار المصرية سنة ٨٢٣هـ واستمر ٢٠ سنة لم يعزل إلى أن مات. ولد سنة ٧٦٠هـ، وتوفي سنة ٨٤٢هـ. شذرات الذهب (٢٤٥/٧)، الضوء اللامع (٥/٧)، الأعلام (٣٣٢/٥).

قال في حقه أنه شيخ الإسلام كافر، فهذه مقالة تقشعر منها الجلود وتذوب لسماعها القلوب، ويضحك إبليس اللعين عجباً بها ويشمت، وتشرح لها أفئدة المخالفين وتثبت ثم يقال له لو فرضنا أنك اطلعت على ما يقتضي هذا في حقه فما مستندك في الكلام الثاني؟ وكيف تصح لك هذه الكلية المتناولة لمن سبقك ولمن هو آت بعدك إلى يوم القيامة، وهل يمكنك أن تدعي أن الكل اطلعوا على ما اطلعت أنت عليه، وهل هذا إلا استخفاف بالحكام وعدم مبالاة ببنى الأيام. والواجب أن يطلب هذا القائل ويقال له: لم قلت؟ وما وجه ذلك؟ فإن أتى بوجه لا يخرج به شرعاً عن العهدة بأن كان واهياً برح به تبريحاً يردع أمثاله عن الإقدام على أعراض المسلمين. اهـ.

(قلت) فتأمل - رحمك الله - كلام هؤلاء الأعلام في مدح هذا الإمام، فكيف ينسب إلى بدعة التجسيم، أو يعاب بشيء غير ذلك أو يلام.

### فصل في ذكر شيء من كلام الشيخ فيما يتعلق بالعقيدة

قال الشيخ - رحمه الله تعالى - في عقيدته الواسطية: ومن الإيمان بالله الإيمان بما وصف الله به نفسه في كتابه، وبما وصفه به رسوله ﷺ من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل. (قلت) وتفسير كلامه أنه يجب الإيمان بجميع المتشابهات الواردة في الكتاب والسنة كاليد والوجه والاستواء والنزول على وجه يليق به - تعالى - فلا يكييف بشيء منها، ولا يمثل بصفات المخلوقين كما هو مذهب السلف ومن تبعهم من الخلف. فلا يقال يد كيدنا أو وجه كوجهنا أو استواء كاستوائنا أو نزول كنزولنا بل يده صفته بلا كيف وكذا وجهه وهكذا فقس في سائر الصفات والأفعال فقلوه من غير تكييف ولا تمثيل ينفي كل باطل، وقد ذكر الشيخ هذا القول في غير موضع، ومقصوده بذلك نفي الجهة والجسمية.

وقال الشيخ في المجالس الثلاثة المعقودة للمناظرة في أمر الاعتقاد اعتقاد السنة والجماعة الإيمان بما وصف الله به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل وأن القرآن كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود والإيمان بأن الله خالق كل شيء من أفعال العباد وغيرها، وأنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن، وأنه أمر بالطاعة وأحبها ورضيها، ونهى عن المعصية وكرها. والعبد فاعل حقيقة والله خالق فعله وأن الإيمان والدين قول وعمل يزيد وينقص وأن لا نكفر أحداً من أهل القبلة بالذنوب، ولا نخلد في النار من أهل الإيمان أحداً وأن الخلفاء بعد الرسول ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي - رضي الله تعالى عنهم - ومرتبهم في الفضل كمرتبهم في الخلافة ومن قدم علياً على عثمان فقد أزرى

بالمهاجرين والأنصار.

(قلتُ) فهذه العقيدة بعينها عقيدة السلف والأئمة الأربعة والماتريدية والأشاعرة، إلا أن الماتريدية خالفوه في قوله يزيد وينقص والأشاعرة أثبتوا بعض الصفات كالسمع والبصر وأولوا الكلام في نحو اليد والوجه وسنذكر - إن شاء الله تعالى - كلام أصحابنا في حكم المتشابه، وكذا كلام الأشاعرة فيه فستراه موافقاً لكلام هذا الإمام.

وقال الشيخ فيما نقله عنه الحافظ ابن ناصر الدين<sup>(١)</sup> في الرد الوافر ومذهب السلف والأئمة الأربعة وغيرهم إثبات بلا تشبيه، وتنزيه بلا تعطيل، وليس لأحد أن يضع عقيدة ولا عبارة من عند نفسه بل عليه أن يتبع ولا يتدع ويقتدي ولا يتندي. وقال الشيخ فيما نقله عنه شيخ الإسلام العيني ما نصه ومن جملة ما سئل عنه أي ابن تيمية وهو على كرسيه يعظ الناس والمجلس غاص بأهله في رجل يقول ليس إلا الله ويقول الله في كل مكان هل هو كفر أم إيمان فأجاب على الفور من قال إن الله تعالى بذاته في كل مكان فهو مخالف للكتاب والسنة وإجماع المسلمين بل هو مخالف للملل الثلاث بل الخالق - سبحانه وتعالى - بائن من المخلوقات ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته بل هو الغني عنها البائن بنفسه منها، وقد اتفق الأئمة من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وسائر أئمة الدين أن قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير، ليس معناه أنه مختلط بالمخلوقات وحال فيها ولا أنه بذاته في كل مكان بل هو سبحانه وتعالى مع كل شيء بعلمه وقدرته ونحو ذلك فالله سبحانه وتعالى مع العبد أينما كان يسمع كلامه ويرى أفعاله ويعلم سره ونجواه رقيب عليهم مهيمن عليهم بل السموات والأرض وما بينهما كل ذلك مخلوق الله تعالى ليس الله بحال في شيء منها ليس كمثله شيء وهو السميع البصير لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله، بل يوصف الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله ﷺ من غير تكيف ولا تمثيل ومن غير تحريف ولا تعطيل فلا تمثل صفاته بصفات خلقه ومذهب السلف إثبات بلا تشبيه وتنزيه بلا تعطيل. وقد سئل الإمام مالك - رضي الله عنه - عن قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ فقال: الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة. قال العيني<sup>(٢)</sup>: فهذا الإمام كما رأيت عقيدته وكأشفت سريره، فمن كان على هذه العقيدة كيف ينسب لله الحلول والاتحاد والتجسيم أو ما يذهب إليه أهل

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.



الإلحاد. انتهى.

وقال في كتاب "الرد على النصارى" وهو من كتبه المشهورة: إن الله تعالى إذا أضاف إلى نفسه ما أضافه إضافة يختص بها ويمتنع أن يدخل فيها شيء من خصائص المخلوقين، وقد قال مع ذلك أنه ليس كمثله شيء وأنه لم يكن له كفواً أحد، وأنكر أن يكون له سمي، فإن من فهم من هذه ما يختص به المخلوق قد أتى من سوء فهمه ونقص عقله لا من قصور في بيان الله ورسوله، ولا فرق في ذلك بين صفة وصفة، فمن فهم من علم الله ما يختص به المخلوق من أنه عرض محدث باضطراب أو كتاب فمن نفس أتى وليس فوق قولنا علم الله ما يدل على ذلك وكذلك من فهم من قوله ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾، ﴿وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيْ﴾، ما يختص بالمخلوق من جوارحه وأعضائه فمن نفسه أتى. فليس في ظاهر هذا اللفظ ما يدل على ما يختص به المخلوق كما في سائر الصفات، وكذلك إذا قال ثم استوى على العرش من فهم من ذلك ما يختص بالمخلوق كما يفهم من قوله تعالى فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك، فمن نفسه أتى فظاهر اللفظ يدل على استواء يضاف إلى الله تعالى كما يدل في تلك الآية على استواء يضاف إلى العبد، وإذا كان المستوى ليس مماثلاً للمستوى لم يكن الاستواء مماثلاً للاستواء، وإذا كان العبد فقيراً إلى ما استوى عليه محتاجاً إلى حمله، وكان الرب غنياً عن كل ما سواه، والعرش وما سواه فقير لله وهو الذي يحمل العرش وحمة العرش لم يلزم أن يكون إذا كان الفقير محتاجاً إلى ما استوى عليه الغني أن يكون الغني عن كل شيء وكل شيء محتاج إليه محتاجاً إلى ما استوى عليه، وليس في ظاهر كلام الله ما يدل على ما يختص به المخلوق من حاجة إلى حامل وغير ذلك. بل توهم هذا من سوء الفهم لا من دلالة اللفظ لكن إذا تخيل المتخيل في نفسه أن الله مثله تخيل أن يكون استواؤه كاستوائه، وإذا عرفت أن الله ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله علم أن استواءه ليس كاستوائه ولا مجيئه كمجيئه كما أن علمه وقدرته ورضاه وغضبه ليس كعلمه وقدرته ورضاه وغضبه وما بين الأسماء من المعنى الكلي كما بين قولنا حي حي وعالم عالم وهذا المعنى الكلي العام المشترك لا يوجد عاماً كلياً مشتركاً إلا في العلم والذهن، وإلا فالذي خارج أمر يختص بالموصوف فصفات الرب مختصة به، وصفات المخلوق مختصة به ليس بينهما اشتراك ولا بين مخلوق ومخلوق. وقال في موضع آخر من الكتاب المذكور: والذي اتفقت عليه الرسل وأتباعهم ما جاء به القرآن والتوراة من أن الله موصوف بصفات الكمال وأن ليس كمثله شيء فلا تمثل صفاته بصفات المخلوقين مع إثبات ما أثبتته لنفسه من الصفات ولا يدخل في صفاته ما ليس منها ولا يخرج منها ما هو داخل فيها وقال في موضع

آخر من الكتاب المذكور مخاطباً للنصارى أن المسلمين أطلقوا ألفاظ النصوص وأنتم أطلقتم الألفاظ لم يرد بها نص، والمسلمون قد قرنوا بتلك الألفاظ ما جاء به النص من نفي التمثيل وأنتم لم تقرنوا بألفاظكم ما ينفي ما أثبتموه من التثليث والاتحاد. وقال في موضع آخر من الكتاب المذكور إن غلاة المجسمة الذين يكفهم المسلمون أحسن حالاً منكم عقلاً وشرعاً وهم أقل مخالفة للشرع والعقل منكم وإذا كان هؤلاء خيراً منكم فكيف تشبهون أنفسكم بمن هو خير من هؤلاء من أهل السنة في المسلمين الذين لا يقولون لا بتمثيل ولا تعطيل. وقال بعد كثير من أسطر: وأما كفار المجسمة فهؤلاء أعدل وأقل كفراً من النصارى، ثم قال وتقول الغلاة من هؤلاء الذين يكفهم أئمة المسلمين وجمهورهم الذين يحكي عنهم أن الله تعالى ينزل إلى الأرض عشية عرفة فيعانق المشاة ويصافح الركبان، وأنه يتمشى في الأرض يكون موطئ أقدامه مروجاً ونحو ذلك. ثم قال: ومن غلاة المجسمة اليهود من يحكي عنه أنه قال إن الله بكى على الطوفان حتى رمد وعادته الملائكة، وأنه ندم حتى عض يده وجرى منها الدم، وهذا كفر واضح فانظر - رحمك الله تعالى - إلى هذه النصوص الصريحة في تكفير المجسمة فكيف ينسب التجسيم إلى من يكفر المجسمة قوله غلاة المجسمة وهم الذين يقولون إن الله جسم كالأجسام وأما من قال إن الله تعالى جسم لا كأجسام فليس بكافر عند الجمهور بل هو ضال مبتدع.

(فصل) إذا عرفت كلامه في العقيدة مما يتعلق بالصفات فلا بأس بأن نذكر لك من كلام غيره من السلف والخلف ما يوافق كلامه فنقول وبالله التوفيق: قال الإمام الحافظ أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوي<sup>(١)</sup> - رحمه الله تعالى - في عقيدته التي قال في أولها هذا ذكر بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي<sup>(٢)</sup> وأبي يوسف يعقوب بن إبراهيم الأنصاري<sup>(٣)</sup> وأبي عبد الله محمد بن الحسن

(١) الطحاوي، أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الأزدي، أبو جعفر. من صعيد مصر، تفقه على مذهب الشافعي ثم تحول حنفياً، رحل إلى الشام سنة ٢٦٨هـ. ولد سنة ٢٣٩هـ، وتوفي سنة ٣٢١هـ. البداية والنهاية (٧٤/١١)، الأعلام (٢٠٦/١).

(٢) أبو حنيفة، النعمان بن ثابت، التيمي بالولاء الكوفي، إمام الحنفية، أصله من أبناء فارس ولد ونشأ بالكوفة. ولد سنة ٨٠هـ، وتوفي سنة ١٥٠هـ. النجوم الزاهرة (١٢/٢)، البداية والنهاية (١٠/١٠٧)، الأعلام (٣٦/٨).

(٣) أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الأنصاري الكوفي البغدادي. صاحب الإمام أبو حنيفة وتلميذه وأول من نشر مذهبه ولد بالكوفة سنة ١١٣هـ، وتوفي سنة ١٨٢هـ. النجوم الزاهرة (٢/٢)

الشيبياني<sup>(١)</sup> - رضوان الله عليهم أجمعين - وما يعتقدون من أصول الدين ويدينون به لرب العالمين ما نصه: والرؤية حق لأهل الجنة بغير إحاطة ولا كيفية كما نطق به كتاب ربنا ﴿وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾ وتفسيره على ما أراد الله تعالى أو علمه وكل ما جاء في ذلك من الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ فهو كما قال ومعناه كما أراد لا ندخل في ذلك متأولين بآرائنا ولا متوهمين بأهوائنا فإنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله - عز وجل - ولرسوله ﷺ ورد على ما اشتبه عليه إلى عالمه ولا يثبت قدم الإسلام إلا على ظاهر التسليم والاستسلام. ثم قال ولا يصح الإيمان بالرؤية لأهل دار السلام لمن اعتبرها منهم بوجه أو تأولها بفهم؛ إذ كان تأويل الرؤية وتأويل كل معنى يضاف إلى الربوبية ترك التأويل ولزوم التسليم وعليه دين المرسلين ومن لم يتوق النفي والتشبيه زل ولم يصب التنزيه. قلت: فهذا اعتقادنا سلفاً وخلفاً كما بيناه في جزء مفرد ونقلنا فيه نصوص أئمتنا من السلف والخلف على نحو ما ذكرناه ورويناه فيه على من زعم من أهل عصرنا أن أصحابنا الماتريدية يقولون بالتأويل وقال الشيخ الإمام إبراهيم بن حسن الكردي المدني الشافعي<sup>(٢)</sup> في إتحاف الذكاء بشرح التحفة المرسلة إلى النبي ﷺ ما نصه الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري<sup>(٣)</sup> الإمام في أصول الدين - رحمه الله تعالى وشكر سعيه - سلك هذه الطريقة أعني الإيمان بالمتشابهات مع التنزيه بليس كمثله شيء في كتابه المسمى بالإنباء في أصول الديانة وهو آخر مصنفاته والمعول عليه من بين كتبه كما ذكره الحافظ الكبير أبو القاسم بن عساكر الشافعي<sup>(٤)</sup> في تبين كذب المفتري والحافظ ابن تيمية في الفتاوى التدمرية فلنورد منه ما

١٠٧، البداية والنهاية (١٨٠/١٠)، الأعلام (١٩٣/٨).

(١) الشيباني، محمد بن الحسن بن فرقد، أبو عبيد الله. من موالى بني شيبان، نشر علم أبي حنيفة، أصله من قرية حرسه في غوطة دمشق وولد بواسط، ولد سنة ١٣١هـ، وتوفي سنة ١٨٩هـ. الوفيات (١/٤٥٣)، البداية والنهاية (٢٠٢/١٠)، النجوم الزاهرة (١٣٠/٢)، الأعلام (٨٠/٦).

(٢) الكوراني، إبراهيم بن حسن بن شهاب الدين الشهداني الشهرزودي، برهان الدين. مجتهد من فقهاء الشافعية عالم بالحديث، ولد سنة ١٠٢٥هـ، وتوفي سنة ١١٠١هـ. البدر الطالع (١١/١)، الأعلام (٣٥/١).

(٣) أبو الحسن الأشعري، علي بن إسماعيل بن إسحاق. من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري، مؤسس مذهب الأشاعرة، ولد في البصرة وتوفي ببغداد. ولد سنة ٢٦٠هـ، وتوفي سنة ٣٢٤هـ. طبقات الشافعية (٢٤٥/٢)، البداية والنهاية (١٨٧/١١)، الأعلام (٢٦٣/٤).

(٤) ابن عساكر، علي بن الحسن بن هبة الله، أبو القاسم، ثقة الدين الدمشقي المؤرخ، الحافظ، محدث

يقتضيه المقام إزاحة لشبهات أهل الأوهام فنقول وبالله التوفيق: قال في الإبانة قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ وما روى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك معتمدون وجملته قولنا أنا نقر بالله وملائكته وكتبه ورسوله وما جاء به من عند الله وما رواه الثقات عن رسول الله ﷺ لا نرد من ذلك شيئاً وأن الله مستو على عرشه كما قال ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه/٥]. وأن له وجهاً كما قال: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن ٢٧]، وأن له يدين بلا كيف كما قال ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ [المائدة ٦٤]، وقال لما خلقت بيدي وأن له عينين بلا كيف كما قال ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ [القمر ١٤]، وثبت لله السمع والبصر ولا ننفي ذلك كما نفته المعتزلة والجهمية والخوارج وندين أن الله يرى بالإبصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر ويراه المؤمن كما جاءت الروايات عن رسول الله ﷺ وأن الله تجلى للجبل فجعله دكاً وندين بأنه يقلب القلوب وأن القلوب بين إصبعين من أصابعه، ونصدق بجميع الروايات التي أثبتتها أهل النقل من النزول إلى سماء الدين وأن الرب يقول: هل من سائل؟ هل من مستغفر؟ وسائر ما نقوله وأثبتوه خلافاً لما قال أهل الزيغ والتضليل ونعول فيما اختلفنا فيه على كتاب الله وسنة نبيه ﷺ وإجماع المسلمين وما كان في معناه ولا نبتدع في دين الله بدعة لم يأذن الله بها ولا نقول على الله ما لا نعلم ونقول إن الله يجيء يوم القيامة كما قال ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾ [الفجر ٢٢]. وأن الله تعالى يقرب من عباده كيف يشاء كما قال ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق/١٦]. وكما قال ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم ٨، ٩]. انتهى. ما يتعلق بنقله ملتقطاً قال مثلاً إبراهيم<sup>(١)</sup> وفيه تصريح بالإيمان بجميع المتشابهات الواردة في الكتاب والسنة على الوجه اللائق بجلال ذات الله تعالى كما يدل قوله بلا كيف في اليدين والعينين وقوله ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ في القرب من عباده وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري واستدل اللالكائي عن محمد بن الحسن الشيباني قال اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن وبالأحاديث التي جاء بها الثقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب من غير تشبيه ولا تفسير فمن فسر شيئاً منها أو قال بقول جهم فقد خرج عما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه ورفاق الجماعة؛ لأنه وصف الرب بصفة لا شيء ومن

الديار الشامية. ولد سنة ٤٩٩هـ، وتوفي سنة ٥٧١هـ. طبقات الشافعية (٢٧٣/٤)، البداية والنهاية (٢٩٤/١٢)، الأعلام (٢٧٣/٤).

(١) لم يتم العثور على ترجمة.



طريق الوليد بن مسلم<sup>(١)</sup> عنهم سألت الأوزاعي<sup>(٢)</sup> ومالكاً<sup>(٣)</sup> وليث بن سعد<sup>(٤)</sup> عن الأحاديث التي فيها الصفات فقالوا أمرها كما جاءت بلا كيف وأخرج ابن أبي حاتم<sup>(٥)</sup> في مناقب الإمام الشافعي<sup>(٦)</sup> عن يونس بن عبد الأعلى<sup>(٧)</sup> سمع الشافعي يقول لله أسماء وصفات لا يسمع أحداً ردها ومن خالف بعد ثبوت الحجة عليه كفر وأما قبل قيام الحجة فإنه يعذر بالجهل؛ لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا بالرؤية ولا الفكر فنثبت هذه الصفات وننفي عنه التشبيه كما نفى عن نفسه فقال **﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾** واستدل البيهقي<sup>(٨)</sup> بسند صحيح عن أحمد بن أبي الخوارى<sup>(٩)</sup> عن

(١) الحافظ الأموي، الوليد بن مسلم الأموي الدمشقي، أبو العباس. عالم الشام في عصره، من حفاظ الحديث. ولد سنة ١١٩هـ، وتوفي سنة ١٩٥هـ. تذكرة الحفاظ (٢٧٨/١)، الأعلام (١٢٢/٨).

(٢) الأوزاعي، عبد الرحمن بن عمرو بن محمد، أبو عمرو إمام الديار الشامية في الفقه والزهد، ولد في بعلبك ونشأ في البقاع وتوفي في بيروت. ولد سنة ٨٨هـ، وتوفي سنة ١٥٧هـ. الوفيات (٢٧٥/١)، الأعلام (٣٢٠/٣)، شذرات الذهب (١٤١/١).

(٣) سبق ذكره.

(٤) الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي، أبو الحارث. إمام أهل مصر في عصره حديثاً وفقهاً، أصله من خراسان ومولده في قلشقندة ووفاته في القاهرة، ولد سنة ٩٤هـ، وتوفي سنة ١٧٥هـ. وفيات الأعيان (٤٨٣/١)، تهذيب التهذيب (٤٥٩/٨)، تذكرة الحفاظ (٢٠٧/١)، الأعلام (٢٤٨/٥).

(٥) ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد أبي حاتم بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي، أبو محمد حافظ للحديث كان منزله في درب حنظلة بالري. ولد سنة ٢٤٠هـ، وتوفي سنة ٣٢٧هـ. تذكرة الحفاظ (٣/٤٦)، فوات الوفيات (٢٦٠/١)، طبقات الحنابلة (٥٥/٢)، الأعلام (٣٢٤/٣).

(٦) الإمام الشافعي، محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي القرشي المطلبي، أبو عبد الله. أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة، ولد في غزة وحمل منها إلى مكة. ولد سنة ١٥٠هـ، وتوفي سنة ٢٠٤هـ. تذكرة الحفاظ (٣٢٩/١)، تهذيب التهذيب (٢٥/٩)، طبقات الشافعية (١٨٥/١)، الأعلام (٢٠٤/٦).

(٧) الصديقي، يونس بن عبد الأعلى بن موسى بن ميسرة، أبو موسى. من كبار الفقهاء، انتهت إليه رئاسة العلم بمصر، صحب الشافعي وأخذ عنه ولد سنة ١٧٠هـ، وتوفي سنة ٢٦٤هـ. تهذيب التهذيب (٤٢٠/١١)، طبقات السبكي (٢٧٩/١)، الأعلام (٢٦١/٨).

(٨) البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي، أبو بكر. من أئمة الحديث، ولد في خروج جرد ورحل إلى بغداد ثم إلى الكوفة ومكة. ولد سنة ٣٨٤هـ، وتوفي سنة ٤٥٨هـ.

(٩) أحمد بن أبي الخوارى، اسمه ميمون الدمشقي. توفي في رجب وهو ابن اثنتين وشاتين سنة. حلية الأولياء (٢٥٦/٦)، معجم البلدان (٤٨٧/٢)، البداية والنهاية (٣٢٩/٨)، مولد العلماء ووفياتهم (٥٤٠/٢).

سفيان بن عيينة<sup>(١)</sup> كل ما وصف الله به نفسه في كتابه تفسيره تلاوته والسكوت عنه ومن طريق أبي بكر الضبعي مذهب أهل السنة في قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه/٥] قال بلا كيف قال الحافظ<sup>(٢)</sup> والآثار فيه عن السلف كثيرة وهذه طريق الشافعي<sup>(٣)</sup> وأحمد بن حنبل<sup>(٤)</sup> قلت وهي طريقة مطابقة لإمامنا أبي حنيفة<sup>(٥)</sup> ومالك<sup>(٦)</sup> أيضاً وهي المختارة عند أصحابنا الماتريدي قال الحافظ وقال ابن عبد البر<sup>(٧)</sup> أهل السنة مجمعون على الإقرار بهذه الصفات الواردة في الكتاب والسنة ولم يكتفوا شيئاً منها. وأما الجهمية والمعتزلة والخوارج فقالوا من أقربها فهو مشبه فسموا من أقربها معطلة.

وقال إمام الحرمين<sup>(٨)</sup> في الرسالة النظامية: اختلف مسالك العلماء في هذه الظواهر فرأى بعضهم تأويلها والتزم ذلك في أي الكتاب وما يصح من السنة وذهب أئمة السلف إلى الانكفاف عن التأويل وإجراء الظواهر على مواردنا وتفويض معانيها إلى الله - عز وجل - والذي نرتضيه رأياً وندين لله تعالى به عقيدة اتباع سلف الأمة للدليل القاطع أن إجماع الأمة حجة فلو كان تأويل هذه الظواهر حتماً فلا شك أن يكون اهتمامهم به فوق اهتمامهم بفروع الشريعة. قال الحافظ: وقد تقدم النقل عن أهل العصر الثالث وهم فقهاء الأمصار

(١) سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي، أبو محمد. محدث الحرم المكي من الموالى ولد بالكوفة وسكن مكة وتوفي بها ، ولد سنة ١٠٧ هـ، وتوفي سنة ١٩٨ هـ. تذكرة الحفاظ (١/٢٤٢)، صفة الصفوة (٢/١٣٠)، الأعلام (٣/١٠٥).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) الإمام ابن حنبل، أحمد بن محمد بن حنبل، أبو عبد الله الشيباني الوائلي. إمام المذهب الحنبلي وأحد الأئمة الأربعة أصله من مرو، ولد سنة ١٦٤ هـ، وتوفي سنة ٢٤١ هـ. صفة الصفوة (٢/١٩٠)، الأعلام (١/٢٠٣).

(٥) سبق ذكره.

(٦) سبق ذكره.

(٧) ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي، أبو عمر. من كبار حفاظ الحديث، مؤرخ ولد بقرطبة وتوفي بشاطبة، ولد سنة ٣٦٨ هـ، وتوفي سنة ٤٦٣ هـ. وفيات الأعيان (٢/٣٤٨)، الصلة (٦١٦)، الأعلام (٨/٢٤٠).

(٨) إمام الحرمين، عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني، أبو المعالي، ركن الدين. أعلم المتأخرين ومن أصحاب الشافعي ولد في جوين ورحل إلى بغداد فمكة وذهب إلى المدينة. ولد سنة ٤١٩ هـ، وتوفي سنة ٤٧٨ هـ. وفيات الأعيان (١/٢٨٧)، الأعلام (٤/١٦٠).

كالثوري<sup>(١)</sup> والأوزاعي<sup>(٢)</sup> ومالك وليث<sup>(٣)</sup> ومن عاصرهم وكذا من أخذ عنهم من الأئمة فكيف لا يوثق بما اتفق عليه أهل القرون الثلاثة وهم خير القرون بشهادة صاحب الشريعة قال الحافظ وقال شهاب الدين السهروردي<sup>(٤)</sup> في كتاب العقيدة ما أخبر الله في كتابه وثبت عن رسوله ﷺ في الاستواء والنزول والنفس واليد والعين فلا يتصرف فيها بتشبيه ولا تعطيل إذ لو لم يخبر الله بها ورسوله ما تجاسر عقل أن يحوم ذلك الحمى قال الحافظ الطيبي<sup>(٥)</sup> هذا هو المذهب المعتمد وبه يقول السلف الصالح. انتهى.

قال الحافظ ابن عساكر الشافعي<sup>(٦)</sup> أصحاب الأشعري يعتقدون ما في الإبانة أشد اعتقاد، ويعتمدون عليها أشد اعتماد، يثبتون لله ما أثبتته لنفسه من الصفات، ويصفونه بما اتصف به في محكم الآيات، وبما وصفه به رسوله ﷺ في صحيح الروايات، وينزهونه عن سمات النقص والآفات، فإذا وجدوا من يقول بالتجسيم أو التكييف فحينئذ يسلكون طريق التأويل ويثبتون واضح الدليل، ويبالغون في إثبات التقديس له والتنزيه خوفاً من وقوع من لا يعلم في ظلم التشبيه فإذا آمنوا من ذلك رأوا السكوت أسلم وترك الخوض في التأويل إلا عند الحاجة أحزم وما مثاله في ذلك إلا مثال الطبيب الحاذق الذي يداوي كل داء بالدواء الموافق. قال: ولسنا نرى الأئمة الأربعة في أصول الدين مختلفين بل نراهم في القول بتوحيد الله وتنزيهه في ذاته وصفاته مؤتلفين، والأشعري على منهاجهم أجمعين. قال الحافظ السيوطي في الإتيان: وجمهور أهل السنة منهم السلف وأهل الحديث على الإيمان بها - أي: بآيات الصفات - وتفويض معناها المراد منها إلى الله تعالى. قال: وقال ابن الصلاح: على هذه الطريقة مضى صدر الأمة وساداتها وإياها اختار الجم الفقهاء وقاداتها، وإليها دعا الحديث وأعلامه ولا أحد

(١) سفيان الثوري، سفيان بن سعيد بن مسرون الثوري، أبو عبد الله. أمير المؤمنين في الحديث ولد ونشأ في الكوفة، من بني ثور بن عبد مناة ولد سنة ٩٧هـ، وتوفي سنة ١٦١هـ. حلية الأولياء (٣٥٦/٦)، تهذيب التهذيب (١١١/٤)، الأعلام (١٠٤/٣).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) السهروردي، عمر بن محمد بن عبد الله ابن هموية، أبو حفص شهاب الدين القرشي التيمي البكري. فقيه شافعي، مفسر، واعظ من كبار الصوفية، كان شيخ شيوخ بغداد. ولد سنة ٥٣٩هـ، وتوفي سنة ٦٣٢هـ. وفيات الأعيان (٣٨٠/١)، الأعلام (٦٢/٥).

(٥) لم يتم العثور على ترجمته.

(٦) سبق ذكره.

من المتكلمين من أصحابنا يصد عنها ويأبأها. وقال فخر الإسلام البزدوي<sup>(١)</sup> وهو من الخلف من أصحابنا إثبات اليد والوجه حق عندنا، ولكنه معلوم بأصله مشتبه بعلو وصفه، ولا يجوز إبطال الأصل بالعجز عن إدراك الوصف بالكيف، وإنما ضلت المعتزلة عن هذا الوجه، فإنهم ردوا الأصول لجهلهم بالصفات على وجه المعقول فصاروا معطلة، وكذا ذكره شمس الأئمة السرخسي الحنفي<sup>(٢)</sup>. وهو من الخلف أيضاً ثم قال وأهل السنة والجماعة أثبتوا ما هو الأصل المعلوم بالنص، وتوقفوا فيما هو المتشابه، ولم يجوزوا الاشتغال بطلب ذلك، وقال المحقق الكمال ابن الهمام الحنفي<sup>(٣)</sup> في المتشابه والأكثر على إمكان دركه خلافاً للحنفية، وقال العلامة علي القارئ الحنفي<sup>(٤)</sup> في شرح الفقه الأكبر: وكذا ما ورد في الأحاديث المرويات من العبارات المتشابهات (كقوله - عليه الصلاة والسلام - إن الله خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض)<sup>(٥)</sup>. الحديث إلى أن قال: وقد سئل أبو حنيفة عمّا ورد من أنه سبحانه ينزل إلى سماء الدنيا فقال: ينزل بلا كيف ثم قال: فيجب أن يجري على ظاهره ويفوز أمر علمه إلى قائله وينزه الباري تعالى عن الجارحة ومشابهة الصفات المحدثه ثم قال وهذه طيقة السلف وهي أسلم والله أعلم. وقد سبق تأويلات الخلف وقد قيل إنها أحكم لكن نقل بعض الشافعية أن إمام الحرمين كان يتأول أولاً ثم رجع في آخر عمره وحرّم التأويل ونقل إجماع السلف كما بين ذلك في رسالته النظامية وهو موافق لما عليه أصحابنا الماتريديّة انتهى. نصفه بحروفه وقال الشيخ عبد الباقي الحنبلي<sup>(٥)</sup> في عقيدة أهل الأثر فمن اعتقد وقال إن الله تعالى بذاته في كل مكان أو في مكان فكافر ثم قال: ومن اعتقد

(١) البزدوي، علي بن محمد بن الحسين بن عبد الكريم، أبو الحسن، فخر الإسلام. فقيه أصولي من أكابر الحنفية. ولد سنة ٤٠٠ هـ، وتوفي سنة ٤٨٢ هـ. الأعلام (٤/٣٢٨).

(٢) السرخسي، محمد بن محمد، رضي الدين فقيه من أكابر الحنفية أقام مدة في حلب، وتعصب عليه بعض أهلها فسار إلى دمشق وتوفي فيها. سنة ٥٧١ هـ. الأعلام (٧/٢٤).

(٣) ابن الهمام، محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد بن مسعود السيواسي الأسكندري، كمال الدين. من علماء الحنفية أصله من سيواس ولد بالأسكندرية، ونبغ في القاهرة وأقام بحلب مدة وجاوز الحرمين. ولد سنة ٧٩٠ هـ، وتوفي سنة ٨٦١ هـ.

(٤) الملا علي القاري، علي بن (سلطان) محمد، نور الدين الهروي. فقيه حنفي من صدور العلم في عصره ولد في حراة وسكن مكة وتوفي بها. سنة ١٠١٤ هـ. خلاصة الأثر (٣/١٨٥)، الأعلام (٥/١٢).

(\*) أخرجه ابن حبان (٦١٦٠)، والترمذي (٢٩٥٥)، والبيهقي في الكبرى (٣١٩)، وأبو داود (٤٦٩٣).

(٥) عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر البعلي الأزهرى الدمشقي تقي الدين. فقيه حنبلي ولد في بعلبك ورحل إلى مصر وعاد إلى دمشق فتوفي فيها. ولد سنة ١٠٠٥ هـ، وتوفي سنة ١٠٧١ هـ. خلاصة الأثر (٢/٢٨٣)، الأعلام (٣/٢٧٢).



أن الله - سبحانه - مفتقر إلى العرش أو لغيره من المخلوقات أو أن استواءه على العرش كاستواء المخلوق على كرسيه فهو ضال مبتدع فكان الله تعالى ولا زمان ولا مكان وهو الآن<sup>(\*)</sup> على ما عليه كان. وقال في العقيدة المذكورة: ومنها نزول الرب - سبحانه وتعالى - كل ليلة إلى سماء الدنيا من غير تشبيه بنزول المخلوقين ولا تمثيل ولا تكيف. انتهى. قلت: فكل ما ذكرنا في هذين الفصلين وإن كانت الألفاظ مختلفة فمآله واحد وهو وجوب الإيمان بالمتشابهات مع اعتقاد التنزيه ونفي التشبيه.

(تنبيه) قال الشيخ الإمام الحافظ ولي الدين العراقي الشافعي<sup>(١)</sup> في شرح جمع الجوامع، وقد قيل مذهب السلف في هذا أسلم ومذهب الخلف أحكم لزعم قائله أنه وقف على المراد، واهتدى إليه بالدليل أو اعلم بتوقفه على زيادة علم واتساع فيه وقال الحافظ ابن حجر نقلاً عن غيره إن طريقة السلف مجرد الإيمان بألفاظ القرآن والحديث من غير فقه في ذلك وأن طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المصروفة عن حقائقها بأنواع المجازات فجمع هذا القائل بين الجهل بطريق للسلف والدعوى من طريق الخلف، وليس الأمر كذلك كما ظن بل السلف في غاية المعرفة بما يليق بالله - تعالى - في غاية التعظيم له والخشوع لأمره والتسليم لمراده، وليس من سلك طريقة الخلف واثقاً بأن الذي يتأوله هو المراد، ولا يمكنه القطع بصحة تأويله. انتهى. قلت: وهذا يرد على من قال، والأليق بالمقتصر على السمع المجرد مقام أحمد بن حنبل<sup>(٢)</sup> - رحمه الله تعالى - ووجه الرد أنه جعل مقام أحمد الذي هو مقام سلفه مجرد الإيمان بألفاظ القرآن والحديث من غير فقه في ذلك فافهم.

(فصل) في كلام الشيخ فيما يتعلق بمسألة اللفظ قال الشيخ في عقيدته الواسطية ومن الإيمان بالله الإيمان بالقرآن أنه كلام الله منزل غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود، وأنه تكلم به حقيقة وأن هذا القرآن الذي أنزله الله تعالى على محمد ﷺ هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره، ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة بل إذا قرأ الناس القرآن وكتبوه في

(\*\*) قوله وهو الآن الخ هذه العبارة توهم خلاف الحق بل نقول كان الله سبحانه ولا مكان ثم خلق العرش ثم خلق السموات والأرض ثم استوى على العرش فهو سبحانه مستو على عرشه استواء يليق به وهو في السماء كما أخبر بذلك في كتابه وأخبر به رسوله فهو سبحانه في سمائه فوق عرشه بائن عن خلقه. أهـ. من هامش الأصل.

(١) ابن العراقي، أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين الكردي الرازياني المصري، أبو زرع، ولي الدين. (٧٦٢-٨٢٦ هـ). قاضي الديار المصرية، مولده ووفاته بالقاهرة، ولي القضاء سنة ٨٢٤ هـ بعد الجلال البلقيني. ذيل تذكرة الحفاظ (٢٨٤، ٣٧٥). البدر الطالع (٧٢/١)، الأعلام (١٤٨/١).

(٢) سبق ذكره.

المصاحف لم يخرج بذلك أن يكون كلام الله؛ فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً قال الشيخ في المجالس الثلاثة والذي يحكى عن أحمد وأصحابه أن صوت القارئ ومداد المصاحف قديم أزلي كذب مفترى، لم يقل ذلك أحمد ولا أحد من علماء المسلمين، قال الشيخ وأخرجت كراساً كان قد أحضر مع العقيدة وفيه ما ذكره الشيخ أبو الخلال<sup>(١)</sup> في كتاب السنة عن الإمام أحمد وما جمعه صاحبه أبو بكر المروزي<sup>(٢)</sup> من كلام الإمام أحمد وكلام أئمة زمانه في أن من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع. قال الشيخ<sup>(٣)</sup>: فقلت فكيف بمن يقول لفظي قديم فكيف بمن يقول صوتي غير مخلوق فكيف بمن يقول صوتي قديم؟ قال الشيخ أبكذب ابن فلان وافترائه على الناس في مذاهب تبطل الشريعة وتدرس معالم الدين كما نقل هو وغيره عنهم أنهم يقولون إن القرآن الكريم هو صوت القارئ ومداد الكاتبين، وأن الصوت والمداد قديم أزلي من قال هذا أو أي كتاب وجد عنهم قال الشيخ فيما وجد بخطه بعد ما ذكر ما نقلنا عنه وأحضرت ألفاظ الإمام وسائر أئمة أصحابه في أن من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع وهذا هو الذي نقل الأشعري<sup>(٤)</sup> في كتاب المقالات عن أهل السنة وأصحاب الحديث، وأنه يقول به فكيف بمن يقول إن صوته غير مخلوق، فكيف بمن يقول إن صوته قديم، ونصوص أحمد في الفرق بين تكلم الله بصوت وبين صوت العبد كما نقله البخاري صاحب الصحيح في كتاب خلق أفعال العباد وغيره من أئمة السنة، قلت: قد أورد الحافظ ابن حجر في فتح الباري نحو ما تقدم عن الشيخ مع بعض الزيادات حيث قال: واشتد إنكار الإمام ومن تابعه على من قال لفظي بالقرآن مخلوق، ويقال إن أول من قاله الحسين بن علي الكرابيسي<sup>(٥)</sup> أحد أصحاب الشافعي فلمَّا بلغه ذلك بدعه وهجره ثم

(١) الخلال، أحمد بن محمد بن هارون، أبو بكر. مفسر عالم بالحديث واللغة، من كبار الحنابلة، من أهل بغداد. توفي سنة ٣١١هـ. طبقات الحنابلة (١٢/٢)، تذكرة الحفاظ (٧/٣)، الأعلام (٢٠٦/١).

(٢) المروزي، أحمد بن علي بن سعيد المروزي، أبو بكر. مولى بني أمية، قاضي، من حفاظ الحديث. توفي سنة ٢٩٢هـ. تذكرة الحفاظ (٢١١/٢)، الأعلام (١٧١/١).

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

(٥) الكرابيسي، الحسين بن علي بن يزيد، أبو علي. فقيه من أصحاب الإمام الشافعي، متكلماً، عارفاً بالحديث من أهل بغداد. توفي سنة ٢٤٨هـ. وفيات الأعيان (١٤٥/١)، الأعلام (٢٤٤/٣).

قال داود بن علي الأصفهاني<sup>(١)</sup> رأس الظاهرية وهو يومئذ بنيسابور فأنكر عليه إسحاق وبلغ ذلك أحمد فلما قدم بغداد لم يأذن له في الدخول عليه، وجمع ابن أبي حاتم<sup>(٢)</sup> أسماء من أطلق على اللفظية أنهم جهمية فبلغوا عدداً كثيراً وأفرد لذلك باباً في كتابه الرد على الجهمية والذي يتحصل من كلام المحققين أنهم أرادوا حسم المادة صوتاً للقرآن أن يوصف بكونه مخلوقاً وإذا حقق الأمر عليهم لم يفصح أحد منهم بأن حركة لسانه قديمة وأنكر أحمد علي من نقل عنه أنه قال لفظي بالقرآن غير مخلوق، ولما ابتلي أحمد بمن يقول القرآن مخلوق كان أكثر كلامه في الرد عليهم حتى بالغ فأنكر علي من يتوقف فلا يقول مخلوق ولا غير مخلوق وعلي من قال لفظي بالقرآن مخلوق؛ لئلا يتذرع بذلك من يقول القرآن بلفظي مخلوق، وأما البخاري فابتلي بمن يقول أصوات العباد غير مخلوقة حتى بالغ بعضهم فقال: والمداد والورق بعد الكتابة، فكان أكثر كلامه في الرد عليهم وبالغ في الاستدلال بأن أفعال العباد كلها مخلوقة بالآيات والأحاديث في ذلك مع أن قول من قال إن الذي يسمع من القارئ هو الصوت القديم لا يعرف من السلف ولا قاله أحمد ولا أصحابه وإنما سبب نسبة ذلك إلى أحمد قوله من قال لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي فظنوا أنه سَوَّى بين اللفظ والصوت بل صرَّح في مواضع بأن الصوت المسموع من القارئ هو صوت القارئ والفرق بينهما أن اللفظ يضاف إلى المتكلم به ابتداء فيقول عمن روى الحديث بلفظه هذا لفظه وعمن رواه لغير لفظه هذا معناه ولا يقال في شيء من ذلك هذا صوته فالقرآن كلام الله تعالى لفظه ومعناه ولا يقال في شيء من ذلك هذا صوته فالقرآن كلام الله لفظه ومعناه ليس هو كلام غيره وأما قوله تعالى ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [التكوير/١٩]. فاختلف فيه هل المراد جبريل أو الرسول - عليهما الصلاة والسلام - فالمراد به التبليغ لأن جبريل مبلغ عن الله تعالى إلى رسوله ﷺ والرسول مبلغ للناس ولم ينقل عن أحمد<sup>(٣)</sup> قط أنه قال إن فعل العبد قديم ولا صوته وإنما أنكر إطلاق اللفظ وصرح البخاري<sup>(٤)</sup> بأن أصوات العباد مخلوقة وأن أحمد لا يخالفه في ذلك والله أعلم. (قلت) قد يتوحش أهل العصر من قول الشيخ لا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله أو

(١) داود الظاهري، داود بن علي بن خلف الأصبهاني، أبو سليمان. أحد الأئمة المجتهدين في الإسلام، أصفهاني الأصل، من أهل قاشان، مولده في الكوفة، سكن بغداد، ولد سنة ٢٠١هـ، وتوفي سنة ٢٧٠هـ. وفيات الأعيان (١/١٧٥)، تذكرة الحفاظ (٢/١٣٦)، الأعلام (٢/٢٣٣).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

عبارة فهذا وإن كان مخالفاً لما اشتهر عندهم فقد اختار جمع من المحققين من غير الحنابلة ومنهم السيد الجرجاني<sup>(١)</sup> من أصحابنا حيث قال وما اشتهر عن الشيخ أبي الحسن الأشعري من أن الكلام القديم معنى قائم بذاته تعالى قد عبر عنه بهذه العبارة الحادثة فقد قيل إنه غلط من الناقل منشؤه اشتراك لفظ المعنى بين ما يقابل اللفظ وبين ما يقوم بغيره ويزداد ذلك وضوحاً فيما بعد إن شاء الله تعالى وفق ما أشار إليه في خطبة الكتاب ومحصولها أن لفظ المعنى يطلق تارةً على مداولة اللفظ وأخرى على الأمر القائم بالغير فالشيخ الأشعري لما قال الكلام هو المعنى النفسي فهم الأصحاب منه أن مراده مدلول اللفظ وحده وهو القديم عنده وأما العبارات فإنها تسمى كلاماً مجازاً لدلالاتها على ما هو كلام حقيقة حتى صرحوا بأن الألفاظ حادثة على مذهبه أيضاً لكونها ليست كلامه حقيقة وهذا الذي فهموه من كلام الشيخ له لوازم كثيرة فاسدة كعدم الإكفار لمن أنكر كلامية ما بين دفتي المصحف مع أنه علم من الدين بالضرورة كونه كلام الله حقيقة وكعدم كون المعارضة والتحدي بكلام الله الحقيقي وكعدم كون المقروء والمحفوظ كلامه حقيقة إلى غير ذلك مما لا يخفى على المتفطن في الأحكام الدينية فوجب حمل كلامه على أنه أراد المعنى الثاني فيكون الكلام النفسي عنده أمراً شاملاً للفظ والمعنى جميعاً قائماً بذاته تعالى وهو مكتوب في المصاحف مقروء باللسن محفوظ في الصدور وهو غير الكتابة والقراءة والحفظ الحادث وما يقال من أن الحروف والألفاظ مرتبطة متعاقبة فجوابه أن ذلك الترتيب إنما هو في التلفظ بسبب عدم مساعدة الآلة فالتلفظ حادث والأدلة الدالة على لفظ الحدوث يتعين حملها على حدوثه دون حدوث الملفوظ جمعاً بين الأدلة وهذا الذي ذكرناه وإن كان مخالفاً لما عليه متأخرو أصحابنا إلا أنه بعد التأمل تعرف حقيقته. انتهى. قال الشيخ عبد الباقي الحنبلي<sup>(٢)</sup> وهذا المحمل لكلام الشيخ هو ما اختاره محمد الشهرستاني<sup>(٣)</sup> في كتابه المنسوب إلى قواعد الملة.

(قلت) فما قاله السيد في تأويل كلام الأشعري هو بعينه مقصود الحنابلة فافهم وقد قال

(١) الجرجاني، علي بن محمد بن علي المعروف بالشريف الجرجاني، فيلسوف من كبار العلماء بالعربية، ولد في تاكو قرب استراباد ودرس في شيراز ولد سنة ٧٤٠هـ، وتوفي سنة ٨١٦هـ. الضوء اللامع (٣٢٨/٥)، الأعلام (٧/٥).

(٢) سبق ذكره.

(٣) الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم بن أحمد، أبو الفتح. من فلاسفة الإسلام، كان إماماً في علم الكلام وأديان الأمم ومذاهب الفلاسفة ولد في شهرستان، وانتقل إلى بغداد، وعاد إلى بلده وتوفي بها. ولد سنة ٤٧٩هـ، وتوفي سنة ٥٤٨هـ. وفیات الأعيان (٤٨٢/١)، الأعلام (٢١٥/٦).

الحافظ ابن حجر<sup>(١)</sup> في الفتح والذي استقر عليه قول الأشعري أن القرآن كلام الله غير مخلوق مكتوب في المصاحف محفوظ في الصدور مقروء باللسنة قال الله تعالى فأجره حتى يسمع كلام الله وفي الحديث: "لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو كراهة أن يناله العدو"<sup>(٢)</sup> وليس المراد ما في الصدور بل ما في المصحف وأجمع السلف على أن الذي ما بين الدفتين كلام الله تعالى. قال الشيخ عبد الباقي: فالذي ظهر من عبارة ابن حجر العسقلاني وشرح المواقف موافقة الشيخ الأشعري وأحمد في مسألة الكلام وما روي عنه مخالفاً لذلك فهو غلط من الناقل ومنهم الشيخ تاج الدين السبكي<sup>(٣)</sup> حيث قال في الطبقات في ترجمة الأشعري وأما ما قيل أن مذهبه أن القرآن لم يكن بين الدفتين وليس القرآن في المصحف عنده فهو تشنيع فطبع ولبس على العوام فإن الأشعري وكل مسلم غير مبتدع يقول إن القرآن كلام الله وهو على الحقيقة مكتوب في المصحف لا على المجاز ومن قال إن القرآن كلام الله ليس في المصاحف على هذا الإطلاق فهو مخطئ بل القرآن مكتوب في المصحف وهو قديم غير مخلوق لم يزل سبحانه متكلماً ولا يزال به قائماً ولا يجوز انفصال القرآن عن ذات الله تعالى ولا الحلول في المحال ولو أن الكلام مكتوب على الحقيقة في الكتاب فلا يقتضي حلوله فيه ولا انفصاله عن ذات المتكلم قال سبحانه وتعالى ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف/١٥٧]. فالنبي ﷺ على الحقيقة مكتوب في المصاحف محفوظ في قلوب المؤمنين مقروء متلو على الحقيقة باللسنة القارئ من المسلمين كما أن الله تعالى على الحقيقة لا على المجاز معبود في مساجدنا معلوم في قلوبنا مذكور بالسنتنا وهذا واضح بحمد الله تعالى. ومن زاغ عن هذه الطريقة فهو قدرتي معتزلي يقول بخلق القرآن وأنه حال في المصحف.

(قلت) فقلوه وهو على الحقيقة مكتوب في المصاحف لا على المجاز فيه رد صريح على من قال بأنه حكاية عن كلام الله أو عبارة عنه ومنهم شارح عقيدة الإمام أبي جعفر الطحاوي<sup>(٤)</sup> حيث قال من قال إن المكتوب في المصاحف عبارة عن كلام الله أو حكاية وليس فيها كلام الله فقد خالف الكتاب والسنة وسلف الأمة وكلام الطحاوي يرد قول من

(١) سبق ذكره.

(\*) أخرجه مسلم (١٤٩١/٣) - ح (١٨٦٩).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

قال إنه معنى واحد لا يتصور سماعه منه وأن المسموع المنزل المقروء المكتوب ليس بكلام الله وإنما هو عبارة عنه فإن الطحاوي يقول كلام الله منه بدأ بلا كيفية أي لا نعرف كيفية التكلم به وكذا قال غيره من السلف منه بدأ وإليه يعود وإنما قالوا منه بدأ وإليه يعود أي هو المتكلم به فمنه بدأ أي لا من بعض المخلوقات كما قال: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [فصلت ٢] ومعنى قولهم وإليه يعود أي يرفع من الصدور والمصاحف كما ورد في الأحاديث. وقال العلامة علي القاري<sup>(١)</sup> عند قول الإمام والقرآن كلام الله تعالى أي بالحقيقة كما قال الطحاوي لا بالمجاز كما قال غيره لأن ما كان مجازاً يصح نفيه وهذا لا يصح.

(تنبية) قد اشتهر عن السادة الحنابلة أنهم يقولون كلام الله بحرف وصوت وهو قديم وهذا صحيح عنهم وقد صح ذلك عن أحمد بن حنبل خلافاً لمن أنكر ذلك وأنهم لم يقولوه قط كما نقله عنهم ابن الخطيب<sup>(٢)</sup> والسعد التفتازاني<sup>(٣)</sup> ولم يقولوا حرف كحرفنا وصوت كصوتنا وأنهما من الأعراض بل قالوا حرف وصوت يليقان به تعالى كسائر المتشابهات وقد قال الحافظ ابن حجر<sup>(٤)</sup> في الفتح قال البيهقي الكلام ما ينطق به المتكلم وهو مستقر في نفسه كما في كلام عمر في قصة السقيفة فإن كان المتكلم ذا مخارج، سمع كلامه ذا حرف وأصوات وإن كان غير ذي مخارج فهو خلاف ذلك والباري تعالى بخلاف ذلك يكون كلامه كذلك وأول ما ورد في الحديث أن الملائكة يسمعون باحتمال أن يكون الصوت للسماء أو الملائكة الآتية بالوحي أو لأجنحة الملائكة وإذا احتمل ذلك لا يكون نصاً في المسألة قال الحافظ في رده وهذا حاصل كلام من نفي الصوت من الأئمة ويلزم منه أنه تعالى لم يسمع واحداً من الملائكة ولا رسله كلامه بل ألهمهم إياه وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع إلى القياس على أصوات المخلوقين لأنها التي عندنا ذات مخارج ولا يخفى ما فيه إذ الصوت قد يكون من غير مخارج كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أشعة سلمنا لكن

(١) سبق ذكره.

(٢) لسان الدين بن الخطيب، محمد بن عبد الله بن سعيد السلماني اللوشي الفرناطي الأندلسي، أبو عبد الله. ولد ونشأ بقرطبة واستوزره سلطانها أبو الحجاج يوسف بن إسماعيل سنة ٧٣٣هـ. ولد سنة ٧١٣هـ، وتوفي سنة ٧٧٦هـ. الدرر الكامنة (٤٦٩/٣)، الأعلام (٢٣٥/٦).

(٣) السعد التفتازاني، مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، سعد الدين من أئمة العربية والبيان والمنطق ولد بتفتازان وأقام بسرخس وأبعد إلى سرقند فتوفي فيها. ولد سنة ٧١٢هـ، وتوفي سنة ٧٩٣هـ. الدرر الكامنة (٣٥٠/٤)، الأعلام (٢١٩/٧).

(٤) سبق ذكره.

يمنع القياس المذكور وصفة الخالق لا تقاس على صفة المخلوق وإذا ثبت ذكر الصوت بهذه الأحاديث الصحيحة وجب الإيمان وقال في الفتح أيضاً فعلى هذا فصوته سبحانه صفة من صفات ذاته لا يشبه صوت غيره إذ ليس يوجد شيء من صفاته في صفات المخلوقين قال وهكذا قرره المصنف يعني البخاري في كتاب خلق الأفعال.

(تنبيه) قال الشيخ عبد الباقي الحنبلي ما نقله السعد في كلامه على عقائد النسفي<sup>(١)</sup> من نسبته إلى الحنابلة أنهم قالوا إن كلامه سبحانه عرض من جنس الأصوات والحروف وهو مع ذلك قديم وفي محل آخر أن المؤلف من الأصوات والحروف قديم ونسبهم إلى الجهل والعناد وأيضاً ما ينسبه بعض الناس للحنابلة من أنهم يقولون بقدوم الأوراق والجلد والمداد فالجواب عن ذلك أن ما نسب إليهم من هذه المقالات لا أصل له في كلام أحد منهم ولو كان له أصل لعثر عليه.

(قلت) وعلى تقدير التسليم ففي أي كتاب وجد عنهم ومن قال ذلك منهم لا بد من بيان ذلك وقال الشيخ عبد الباقي على أن معظم اعتقادنا فيما نقلناه من أصولنا وفروعنا متصل في جميع الأعصار منذ الإمام أحمد إلى زماننا وهذا متواتر نقله جمع عن جمع.

(فصل) فإن قلت ما نقلته في هذا الجزء يدل على براءة الشيخ مما نسب إليه وعلى مرتبته فما بال علي القاري<sup>(٢)</sup> والتقي الحصني<sup>(٣)</sup> وابن حجر الهيتمي<sup>(٤)</sup> وغيره ينسبونه إلى أمور فظيعة قلت اعلم وفقك الله تعالى أن ابن تيمية رحمه الله تعالى كان رجلاً مشهوراً بالعلم والفضل وحفظ السنة وكان مبالغاً في مذهب الإثبات وكان يكره التأويل أشد الكراهة وكان يرد على الصوفية ما ذكروه في كتبهم من وحدة الوجود وما شاكلها كعادة أهل الحديث والفقهاء والمتكلمين فرد على الشيخ محيي الدين ابن العربي<sup>(٥)</sup> والشيخ عمر بن

(١) النسفي، عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، نجم الدين. عالم بالتفسير والأدب والتاريخ، من فقهاء الحنفية، ولد بنسف وتوفي بسمرقند. ولد سنة ٤٦١هـ، وتوفي سنة ٥٣٧هـ. الأعلام (٦٠/٥).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين أبو العباس. شيخ الإسلام، فقيه باحث مصري تلقى العلم في الأزهر ومات بمكة. ولد سنة ٩٠٩هـ، وتوفي سنة ٩٧٤هـ.

(٥) ابن عربي، محمد بن علي بن محمد بن عربي، أبو بكر الحاتمي الطائفي الأندلسي. المعروف بمحيي الدين بن عربي الملقب بالشيخ الأكبر، من أئمة المتكلمين في كل علم، ولد في مرسية بالأندلس

الفارض<sup>(١)</sup> وعبد الحي بن سبعين<sup>(٢)</sup> وأضرابهم وكان قد خالف الأئمة الأربعة في بعض الفروع كمسألة الزيارة والطلاق وكان يناظر عليهما كما تقدم فقام عليه ناس وحسدوه وأبغضوه وأشاعوا عنه ما لم يقله من التشبيه والتجسيم وغير ذلك فدخل ذلك على بعض أهل العلم من الحنفية والشافعية وغيرهما ولم يطلبوا تحقيق ذلك من كتبه المشهورة واعتمدوا على السماع فوق وقع منهم ما قد وقع وقد وقع مثل هذا لغير واحد من أهل العلم والفضل فمنهم العارف بالله الشيخ عبد الوهاب الشعراني<sup>(٣)</sup> حيث يقول في عقيدة أهل السنة والجماعة وقد كان سبق مني تأليف كتاب نفيس في علم العقائد سميته فرائد القلائد في علم العقائد وكتب عليه شيوخ الإسلام بمصر المحروسة سنة سبع وأربعين وتسعمائة ومدحوه وأجازوه فاحتال عليه بعض الحسدة فكتب له منه نسخة ودس فيها أموراً شنيعةً من عقائد أهل الزيغ والضلال ونسبه إليّ ودارت النسخة في مصر نحو سنة وأنا لا أشعر وصار كل من لا خلطة له بي يضيف تلك العقائد الزائغة إليّ وأنا بحمد الله بريء من ذلك. فقد وقع لابن تيمية نحو ذلك كما بينته في المجالس الثلاثة وذكر الشيخ عبد الوهاب<sup>(٤)</sup> في العقيدة المذكورة ما يناسب المقام ونصه والله إني لأعرف جماعة يطعنون في عقائد بعض العلماء الصحيحة وينسبونهم إلى التجسيم وغيره حتى بعد موتهم وما منهم أحد اجتمع بهم وإنما هي إشاعة من بعض حسادهم فلا حول

وانتقل إلى إشبيلية. ولد سنة ٥٦٠هـ، وتوفي سنة ٦٣٨هـ. فوات الوفيات (٢٤١/٢)، شذرات الذهب (١٩٠/٥)، الأعلام (٢٨١/٦).

(١) ابن الفارض، عمر بن علي بن مرشد بن علي الحموي الأصل المصري المولد والدار والوفاة، أبو حفص، أبو القاسم، شرف الدين. أشعر المتصوفين، يلقب بسلطان العاشقين، قدم أبوه من حماة بسوريا إلى مصر، وأخذ الحديث عن ابن عساكر، ولد سنة ٥٧٦هـ، وتوفي سنة ٦٣٢هـ. وفيات الأعيان (٣٨٣/١)، شذرات الذهب (١٤٩/٥)، الأعلام (٥٥/٥).

(٢) ابن سبعين، عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن سبعين الإشبيلي المرسى الرقوتي، قطب الدين، أبو محمد. من زهاد الفلاسفة، ومن القائلين بوحدة الوجود، درس العربية والآداب في الأندلس. ولد سنة ٦١٣هـ، وتوفي سنة ٦٦٩هـ. فوات الوفيات (٢٤٧/١)، شذرات الذهب (٣٢٩/٥)، البداية والنهاية (٢٦١/١٣)، الأعلام (٢٨٠/٣).

(٣) الشعراني، عبد الوهاب بن أحمد بن علي الحنفي، أبو محمد. من علماء المتصوفين، ولد في قلقشندة بمصر، ونشأ بساقية أبي شعرة من قرى المنوفية وتوفي في القاهرة. ولد سنة ٨٩٨هـ، وتوفي سنة ٩٧٣هـ. شذرات الذهب (٣٧٢/٨)، الأعلام (١٨٠/٤).

(٤) سبق ذكره.



ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

(قلت) ففضيلة الشيخ تقي الدين بن تيمية من هذا الباب ولا أستبعد أن تكون الإشارة إليه في كلام العارف بالله والله أعلم.

(فصل) قد أنكروا على الشيخ أشياء لا بأس بذكرها مع الجواب عنها والاعتذار فأقول قالوا يقول بتحريم السفر لزيارة القبور وقد خالف في ذلك الإجماع.

(قلت) هو مخطئ في ذلك أشد الخطأ، ولكن لا يلزم من القبول به التفسيق فضلاً عن التكفير؛ لأنه صدر ذلك عن شبهة ولو كان ذلك الدليل خطأ عندنا كما مرت الإشارة إليه في كلام العيني والتفهني والبلقيني ولقد أنصف العلامة علي القاري حيث يقول في كتاب الزيارة وما وقع للشعبي والنخعي مما يقتضي كراهة زيارة القبور شاذ لا يلتفت إليه لمخالفته إجماع غيره على أنه ما دل ويفرض تسليم الاعتداد به هو لا يأتي في قبر نبينا ﷺ للفرق الجلي بين قبره وقبر غيره قال وقد فرط ابن تيمية من الخنابلة حيث حرم السفر لزيارة النبي ﷺ كما أفرط بعض الفضلاء حيث قال كون الزيارة قرينة معلوم من الدين بالضرورة وجاحده كافر محكوم عليه بالكفر.

(قلت) قد اشتهر على ألسنة بعض الناس أن ابن تيمية حرم زيارة القبور مطلقاً وهذا كذب واضح كيف وهو يقول وسن زيارة قبر مسلم لكن بغير شد رحل كيف وقد نقل عنه العلامة علي القاري أن كل المؤمنين إذا سلم عليهم الزائر عرفوه وردوا عليه السلام. (قلت) وكذا قال ابن القيم تلميذه وزاد لا يختص بيوم الجمعة والله أعلم.

قالوا يقول بالتجسيم والتشبيه وهو كفر عند الجمهور. (قلت) قد سمعت نصوصه في نفي التشبيه والتجسيم فماذا بعد الحق إلا الضلال وقد قال العلامة علي القاري في شرح شمائل الترمذي<sup>(١)</sup> ما نصه قال ابن القيم عن شيخه ابن تيمية أنه ذكر شيئاً بديعاً وهو أنه ﷺ لما رأى ربه واضعاً يديه بين كتفيه أكرم ذلك الموضع بالفدية قال العراقي لم نجد لذلك أصلاً قال ابن حجر<sup>(٢)</sup> بل هذا من قبيح رأيهما وضلالهما إذ هو مبني على ما ذهب إليه وأطالا في الاستدلال له والخط على أهل السنة في نفيهم له وهو إثبات الجهة والجسمية لله وقبح من قال

(١) الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى السلمي البوغي، أبو عيسى. من أئمة الحديث وحفاظه، من أهل ترمذ، تتلمذ للبخاري وقام برحلة إلى خراسان والعراق والحجاز. ولد سنة ٢٠٩ هـ، وتوفي سنة ٢٧٩ هـ. تهذيب التهذيب (٣٨٧/٩)، تذكرة الحفاظ (١٨٧/٢)، الأعلام (٦/٣٢٢).

(٢) سبق ذكره.

بقولهما والإمام أحمد وأجلاء مذهبه مبرؤون عن هذه الوصفة القبيحة كيف وهي كفر عند كثيرين قال العلامة علي القاري<sup>(١)</sup> - قدس الله سره - أقول صانها الله عن هذه الوصفة الشنيعة والنسبة الفظيعة ومن طالع شرح منازل السائرين تبين له أنها كانا من أهل السنة والجماعة ومن أولياء هذه الأمة ومما ذكره في الشرح المذكور ما نصه وهذا الكلام من شيخ الإسلام يعني الشيخ عبد الله الأنصاري الحنبلي<sup>(٢)</sup> - قدس الله سره الجلي - يبين مرتبته من السنة والمقدار في العلام وأنه بريء مما رماه به أعداؤه الجهمية من التشبيه والتجسيم والتمثيل على عادتهم في رمي أهل الحديث والسنة بذلك والرافضة لهم بأنهم نواصب والناصفة بأنهم روافض والمعتزلة بأنهم ثوابت خشوية وذلك من ميراث في أعداء رسول الله ﷺ في رمية ورمي أصحابه وأهل السنة من بينهم بتلقيب أهل الباطل لهم بالألقاب المذمومة - وقدس الله روح الشافعي حيث يقول وقد نسب إليه الرفض:

إن كان رفضا حب آل محمد      فليشهد الثقلان أنني رافضي

ورضي الله عن شيخنا أبي عبد الله بن تيمية حيث يقول:

إن كان نصبا حب آل محمد      فليشهد الثقلان أنني ناصب

وعفا الله عن الثالث حيث يقول:

فإن كان تجسيمياً ثبوت صفاته      وتنزيهاً عن كل تأويل مفترى

فإني بحمد الله ربي مجسم      هلموا شهوداً واملؤوا كل محضر

ثم ذكر في الشرح المذكور ما يدل على براءة الرجل من التشنيع المسطور وهو أن حفظ حرمة نصوص الأسماء والصفات بإجراء أخبارها على ظواهرها وهو اعتقاد مفهومها المتبادر إلى إلهام العامة ولا يعني بالعامة الجهال بل عامة الأمة كما قال الإمام مالك<sup>(٣)</sup> - رحمه الله تعالى - وقد سئل عن قوله تعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ فأطرق مالك حتى علاه الرخصاء ثم قال الاستواء معلوم والكيف غير معقول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة فرق بين المعنى المعلوم من هذه اللفظة وبين الكيف الذي لا يعقله البشر وهذا الجواب من

(١) سبق ذكره.

(٢) الهروي، عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري أبو إسماعيل. شيخ خراسان في عصره، من كبار الحنابلة، من ذرية أبي أيوب الأنصاري. ولد سنة ٣٩٦ هـ، وتوفي سنة ٤٨١ هـ. الذيل على طبقات الحنابلة (١/٦٤)، الأعلام (٤/١٢٢).

(٣) سبق ذكره.

مالك<sup>(١)</sup> رحمه الله شاف من جميع مسائل الصفات من السمع والبصر والعلم والحياة والقدرة والارادة والنزول والغضب والضحك فمعانيها كلها معلومة وأما كيفيتها فغير معقولة إذ تعقل كيف فرع العلم بكيفية الذات وكنها فإذا كان ذلك غير معلوم فكيف تعقل الصفات والعصمة النافعة في هذا الباب أن تصف الله بما وصفه به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل بل تثبت له الأسماء والصفات وتنفي عنه مشاهات المخلوقات فيكون إثباتك منزها عن التشبيه ونفيك منزها عن التعطيل فمن نفى حقيقة الاستواء فهو معطل ومن شبهه باستواء المخلوق فهو ممثل ومن قال هو استواء ليس كمثله شيء فهو الموحد المنزه انتهى كلامه وتبين مرامه وظهر أن معتقده موافق لأهل الحق من السلف وجمهور الخلف فالطعن الشنيع الفظيع غير موجه عليه ولا متوجه إليه فإن كلامه بعينه مطابق لما قاله الإمام المجتهد الأقدم في الفقه الأكبر ما نصه ولا له تعالى يد ووجه ونفس فما ذكره الله في القرآن من ذكر اليد والوجه والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال إن يده قدرته أو نعمته؛ لأن فيه إبطال الصفة وهو قول أهل القدر والاعتزال ولكن يده صفة بلا كيف وغضبه ورضاه صفتان من صفاته بلا كيف ثم ذكر العلامة توجيه الحديث.

قالوا وقد استعمل ألفاظاً في عقيدته الواسطية يلزم منها التجسيم، ولأزم المذهب مذهب في الاعتقادات. (قلت) لم يذكر فيها شيئاً إلا ما ورد عنه عليه السلام ومذهب السلف وها أنا اذكر عبارتها ملخصاً مع ما تيسر من تفسيره، فأقول وبالله التوفيق قال الشيخ تقي الدين ابن تيمية في العقيدة المذكورة (من الإيمان بالله الإيمان بما أخبر الله في كتابه). بقوله ثم استوى على العرش وبقوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ قال إمامنا أبو حنيفة - رضي الله عنه - ثم نقر بأن الله تعالى على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة إليه واستقرار عليه وقال الأوزاعي<sup>(٢)</sup> لما سئل عن قوله تعالى ثم استوى على العرش فقال هو كما وصف نفسه أخرجه الثعلبي<sup>(٣)</sup> وقال مالك ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ كما وصف نفسه ويقال كيف والكيف عنه مرفوع أخرجه البيهقي بسند جيد كما قاله الحافظ ابن حجر وقال الأشعري وأن الله سبحانه مستو على عرشه فبطل قول من اعترض على الشيخ بقوله ولا يقال إنه يدل على صفة الله تعالى أصلاً (وتواتر عن رسول الله ﷺ) تواتراً معنوياً قال المؤلف إن كل لفظ

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) لم يتم العثور على ترجمة.

قلته فهو مأثور عن النبي ﷺ مثل لفظ فوق السموات ولفظ على العرش وفوق العرش. (وأجمع عليه سلف الأمة) ومن نقل الاتفاق في الإيمان بجميع الصفات الواردة في الكتاب والسنة من غير تفسير لإمامنا محمد بن الحسن والحافظ بن عبد البر المالكي والحافظ ابن حجر الشافعي كما تقدم فدخل في ذلك ما نحن فيه (من أنه سبحانه فوق سماواته) ومن ذلك حديث زينب أم المؤمنين رضي الله عنها وزوجني الله من فوق سماواته بالتمكن والاتصال إذ فيه إثبات الجهة والجسمية وهو بدعة وضلال. (على عرشه) كما قال الأوزاعي<sup>(١)</sup> إمام أهل الشام فيما أخرج عنه البيهقي بسند جيد كما قال الحافظ ابن حجر كنا والتابعون متوافرون نقول بأن الله على عرشه ونؤمن بما ورد من السنة من صفاته قلت من يؤمن بنزول الرب بلا كيف فليؤمن بفوقيته بلا كيف وكما أنه لا يلزم من القول بإثبات النزول بلا كيف إثبات الجهة فكذلك لا يلزم من إثبات الفوقية بلا كيف إثباتها ولا أدري ما الوجه في نفي الفوقية وإثبات النزول مع أنا لا نقول بإثبات فوقية المكان كما أنا لا نقول في النزول كنزولنا. (على خلقه) كقوله تعالى ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام/١٨]. ولم يرد على المكان (وهو معهم أينما كانوا) وليس معنى قوله تعالى وهو معكم أينما كنتم أنه مختلط بالخلق بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافرين أينما كان) وهذا من باب التقريب للأفهام لا من باب التشبيه كقول الإمام الأشعري<sup>(٢)</sup> وندين أن الله يرى بالإبصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر فلا يرد ما قيل التشبيه بالقمر يثبت كون الله في السماء (وكل هذا الكلام الذي ذكره الله تعالى) من أنه فوق العرش وأنه معنا حق على حقيقته كما أن الله حي حقيقة سميع حقيقة بصير حقيقة، وكما أن الله موجود حقيقة ولا يلزم من إطلاق الاسم على الخالق والمخلوق بطريق الحقيقة محذور. (لا يحتاج إلى تحريف) بل يجب الإيمان به مع اعتقاد التنزيه ونفي التشبيه. (ولكن يصان عن الظنون الكاذبة) ومنها إثبات الجهة والجسمية لله تعالى. (قلت) فهذه العبارات مما انتقدوا عليه في هذه العقيدة؛ لأنهم لم يفهموا مراده وإنما فهموا منه أنه يقول بالجهة ويلزم من القول بها الجسمية وأنت خبير أنه لم يستعمل هذه العبارات إلا لكونها مأثورة وهي من باب المتشابه وواجبة الإيمان مع اعتقاد التنزيه فافهم.

(تنبيه) قد صنف بعض الناس كتاباً في الرد على الشيخ وسماه الملحمة على المجسمة زعماً

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

منه أن الشيخ يقول بالجهة ويلزم من القول بها الجسمية وأنت خبير بأن الشيخ لم يقل بأن الله متمكن على العرش متحيز فيه وأنه في جهة الفوق كما زعمه هذا القائل وإنما يقول بصفة الفوقية لله تعالى بلا كيف وهي من باب المتشابه كحديث النزول وقد أجمع السلف والخلف على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة بلا كيف ولا يلزم من القول بها بلا كيف إثبات المقابلة والجسمية فكذلك الفوقية؛ لأن صفاته تعالى لا تقاس على صفات المخلوقين والشيخ قد كرر في العقيدة المذكورة قوله من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل فقله بذلك ينفي كل باطل ولم يقل قط في آيات الصفات وأحاديثها إنها آيات الأعضاء وأحاديث الأجزاء كما زعمه هذا القائل وقد تليت عليك نصوصه وعرفت أنه موافق في ذلك للسلف والمنصورية قالوا قد خالف الإجماع في مسائل فما خالف فيه الإجماع مسألة الطلاق المشهورة ومخالفة الإجماع كفر أو فسق. (قلت) غالب ما يحكى عنه لا يعرف في كتبه بل يوجد في كتبه خلاف ما يحكى عنه، وأما مسألة الطلاق فقد خالف فيها الأئمة الأربعة وقد وجد في المسألة خلاف بعض التابعين كما هو مسطور في موضعه فلا يلزم منه التفسير وإن كان مخطئاً في ذلك أشد الخطأ. (قلت) قد ادّعى صاحب الهداية الإجماع على عدم حل متروك التسمية عامداً حتى قال لا ينفذ فيه قضاء القاضي فهل قال أحد إن صاحب الهداية كفر الشافعية بدعواه الإجماع وذكر بعضهم أن الإمام أحمد<sup>(١)</sup> قد خالف الإجماع في قوله لا تصح الصلاة في الأرض المغصوبة، وذكر الحافظ ابن حجر<sup>(٢)</sup> ما معناه أن زفر خالف الإجماع في مسألة غسل المرفقين فقال لا يجب غسلهما وشواهد هذا الباب كثيرة جداً فمن حكم في مثل هذا بالكفر أو الفسق، فلا يعول عليه كيف وقد علمت أنه ما حلل أحمد ولا حرم إلا بمقتضى الدليل، ولو كان ذلك الدليل خطأ عند غيره غاية الأمر أنه لا يفتي بمثل هذه المسألة بل لا يعمل بها فضلاً عن الفتوى.

قالوا وقد أنكر تبديل التوراة وقال لم يبدل اللفظ وهذا كفر. (قلت) وهذا لا أصل له في كلامه كيف وهو القائل في كتاب الرد على النصارى وما يذكر أهل الكتاب مما يناقض خبر محمد ﷺ فهو عامة ما حرفوا معناه وقليل منه حرف لفظه فهذا تصريح منه بتحريف اللفظ

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

وهو المطلوب. قالوا تكلم في الأولياء كالغزالي<sup>(١)</sup> وابن العربي<sup>(٢)</sup> وعمر بن الفارض<sup>(٣)</sup> وأضرابهم بل تكلم في مثل عمر وعلي. (قلت) أما تكلمه في أميري المؤمنين عمر وعلي فهو كذب وافتراء عليه كيف وقد صنف كتاب الرد على الروافض وكتابه في الرد عليهم مشهور كيف وهو القائل:

إن كان نصيبا حب آل محمد فليشهد الثقلان أنني ناصبي

وأما سبب تكلمه في حجة الإسلام الغزالي<sup>(٤)</sup> فالله أعلم أنه ذكر في كتابه المضمون أشياء توافق عقائد الفلاسفة وتخالف الشرع حتى إن بعض العلماء أنكر نسبة ذلك إليه كذا ذكر بعضهم وقد تكلم فيه القاضي عياض<sup>(٥)</sup> وابن الجوزي<sup>(٦)</sup> وغيرهما فله أسوة بهم وإن كنا لا نسمع في الغزالي كلاماً بعد كيف وهو حجة الإسلام وملك العلماء الأعلام وأما سبب تكلمه في ابن العربي<sup>(٧)</sup> فإنه ذكر أشياء في فصوصه وفتوحاته تقتضي الكفر وقد كفره بذلك جماعة من العلماء منهم الحافظ ابن حجر وقد صنف بعض العلماء جزءاً حافلاً وجمع فيه كلام من ذم الشيخ ابن العربي فمما قال في الجزء المذكور وذكره الذهبي<sup>(٨)</sup> في العبر وقال في ترجمته صاحب التصانيف وقدوة القائلين بوحدة الوجود ثم قال الذهبي وقد اتهم بأمر عظيم وقال أي الذهبي في تاريخ الإسلام هذا الرجل قد تصوف وانعزل وجاع وسهر وفتح عليه بأشياء امتزجت بعالم الخيال والفكرة واستحكم ذلك حتى شاهد بقوة الخيال أشياء ظنها موجودة في

(١) الغزالي، محمد بن محمد بن محمد، أبو حامد، حجة الإسلام. فيلسوف متصوف، مولده ووفاته في الطابران، رحل إلى نيسابور ثم إلى بغداد فالحجاز فبلاد الشام فمصر وعاد إلى بلده. ولد سنة ٤٥٠ هـ، وتوفي سنة ٥٠٥ هـ. وفيات الأعيان (٤٦٣/١)، طبقات الشافعية (١٠١/٤)، شذرات الذهب (١٠/٤)، الأعلام (٢٢/٧).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

(٥) القاضي عياض بن موسى بن عياض بن عمرو بن اليحصبي السبتي، أبو الفضل. إمام أهل الحديث في وقته، كان من أعلم الناس بكلام العرب وأنسابهم وأيامهم، توفي بمراكش مسموماً. ولد سنة ٤٧٦ هـ، وتوفي سنة ٥٤٤ هـ. وفيات الأعيان (٣٩٢/١)، الأعلام (٩٩/٥).

(٦) ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي، أبو الفرج. مولده ووفاته ببغداد، علامة في التاريخ والحديث نسبته إلى مشرعة الجوز. ولد سنة ٥٠٨ هـ، وتوفي سنة ٥٩٧ هـ. وفيات الأعيان (٢٧٩/١)، البداية والنهاية (٨٢/٣١)، الأعلام (٣١٦/٣).

(٧) سبق ذكره.

(٨) سبق ذكره.

الخارج وسمع من طيش دماغه خطاباً واعتقده من الله تعالى ولا وجود له في الخارج إلى آخر ما قال، قال في الجزء المذكور وذكره الذهبي في الميزان فقال تصوف تصوف الفلاسفة وأحل الوحدة وقال أشياء منكراً عدها طائفة من العلماء مروفاً وزندقةً إلى آخر كلامه، ومما قال في الجزء المذكور أنبأني الحافظ زين الدين أبو الفضل العراقي<sup>(١)</sup> ونور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي<sup>(٢)</sup> الشافعيان إذنا مشافهة عن شيخ الإسلام تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي<sup>(٣)</sup> إجازة إن لم يكن سماعاً قال في كتابه شرح منهاج النووي في باب الوصية بعد ذكره حكم المتكلمين، وهكذا الصوفية منقسمون كانقسام المتكلمين فإنهما من وادٍ واحد فمن كان مقصوده معرفة الرب سبحانه وتعالى والتخلق بما يجوز التخلق به هنا والتحلي بأحوالها وإشراق المعارف الإلهية والأحوال السنية فذلك من أعلم العلماء ويصرف إليه من الوصية للعلماء والوقف عليهم ومن كان من هؤلاء الصوفية المتأخرون كابن عربي وأتباعه فهم ضلال جهال خارجون عن طريقة الإسلام فضلاً عن العلماء ثم قال وجاء في وسط الأمة قوم تكلموا كالحارث المحاسبي<sup>(٤)</sup> ونظرائه كلاماً حسناً وهو مقصودنا بالتصوف ثم انتهى الأمر بالآخرة إلى قوم فيهم بقايا إن شاء الله تعالى وآخرين تسموا باسم الصوفية استمروا على البدع المضلة والعقائد الفاسدة فيهم وهم باسم الزندقة أحق منهم باسم الصوفية نحن برآء إلى الله تعالى منهم. انتهى قاله صاحب الجزء والظاهر أنه أشار بقوله وآخرين تسموا إلى آخره إلى ابن عربي<sup>(٥)</sup> وأتباعه قلت هذا نقله صاحب الجزء عن السبكي والعهد عليه قال وقد سمعت صاحبنا الحافظ الحجة القاضي شهاب الدين أبا الفضل أحمد بن علي بن حجر

(١) الحافظ العراقي، عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن، أبو الفضل، زين الدين. من كبار حفاظ الحديث، أصله من الكرد ومولده في رازنان توفي في القاهرة. ولد سنة ٧٢٥هـ، وتوفي سنة ٨٠٦هـ. الضوء اللامع (١٧١/٤)، حسن المحاضرة (٢٠٤/١)، الأعلام (٣٤٤/٣).

(٢) الهيثمي، علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، أبو الحسن، نور الدين. مصري، قاهري، حافظ. ولد سنة ٧٣٥هـ، وتوفي سنة ٨٠٧هـ. الضوء اللامع (٢٠٠/٥)، الأعلام (٢٦٦/٤).

(٣) تقي الدين السبكي، علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي الأنصاري الخزرجي، أبو الحسن، تقي الدين. شيخ الإسلام في عصره، وأحد الحفاظ المفسرين المناظرين ولي قضاء الشام. توفي بالقاهرة، ولد سنة ٦٨٣هـ، وتوفي سنة ٧٥٦هـ. طبقات الشافعية (١٤٦/٦)، حسن المحاضرة (١٧٧/١)، الدرر الكامنة (٦٣/٣)، الأعلام (٣٠٢/٤).

(٤) الحارث المحاسبي، الحارث بن أسد المحاسبي، أبو عبد الله. صوفي، عالماً بالأصول والمعاملات واعظاً، ولد ونشأ بالبصرة ومات ببغداد. توفي سنة ٢٤٣هـ. تهذيب التهذيب (١٣٤/٢)، صفة الصفوة (٢٠٧/٢)، الأعلام (١٥٣/٢).

(٥) سبق ذكره.

الشافعي<sup>(١)</sup> يقول إنه ذكر لمولانا شيخ الإسلام سراج الدين البلقيني<sup>(٢)</sup> أشياء من كلام ابن عربي المشكل وسأله عن ابن عربي فقال له شيخنا البلقيني هو كافر قال وسعت الحافظ شهاب الدين بن حجر يقول جرى بيني وبين بعض المحبين لابن عربي يقال له المرمين منازعات كثيرة في أمر ابن عربي حتى تبرأت من ابن عربي بسوء مقالته فلم يسهل ذلك بالرجل المنازع لي في أمره وهددني بالشكوى إلى السلطان بمصر بأمر غير الذي تنازعنا فيه يتعب خاطري فقلت له ما للسلطان في هذا مدخل ألا تعال تتباهل وقلت ما تتباهل اثنان فكان أحدهما كاذبا إلا وأصيب قال فقال لي بسم الله قال فقلت له قل اللهم إن كان ابن عربي على ضلال فالعني بلغتك فقال ذلك فقلت أنا اللهم إن كان ابن عربي على هدى فالعني بلغتك وافترقنا قال وكان يسكن الروضة فاستضافه شخص من أبناء الهند جميل الصورة ثم بدا له أن يتركهم وخرج في أول الليل مصمماً على عدم المبيت فخرجوا يشيعونه إلى الشختور فلما رجع أحس بشيء مر على رجله فقال لأصحابه مر على رجلي شيء ناعم فانظروه فنظروا فلم يروا شيئاً وما رجع إلى منزله إلا وقد عمى وما أصبح إلا ميئاً وكان ذلك في ذي القعدة سنة سبع وسبعين وكانت هذه المباهلة في رمضان منها وعند وقوع المباهلة عرفت أن السنة ما تمضي عليه وكانت بمحضر من جماعته قال صاحب التأليف هذا بمعنى ما سمعته من الحافظ شهاب الدين بن حجر ثم ذاكرته الحكاية فكتب إلي بخطه يقررها أهـ. (قلت) وقصة المباهلة صحيحة بلا ريب فقد ذكرها باختصار الحافظ برهان الدين البقاعي<sup>(٣)</sup> تلميذ الحافظ في عنوان الزمان في ترجمة الحافظ وعدّها كرامة له ولم أقف على اسم صاحب الجزء ولم أنقل من تأليفه إلا ما نقله عن الكتب المشهورة كما هو ظاهر فإذا عرفت ذلك كله علمت أن الشيخ تقي الدين بن تيمية لم ينفرد بدم ابن عربي (فإن قلت) فما تعتقد في ابن عربي (قلت) مذهبي فيه كمذهب شيخ الإسلام الحافظ السيوطي وهو اعتقاد ولايته وتحريم النظر في كتبه وقد اختار هذا القول الشيخ ابن حجر الملكي من الشافعية ومنلا أبو السعود من الحنفية وقال به ورد الأمر وأما ابن الفارض فهو من نبط ابن عربي وقد كفره خلق من العلماء أيضاً وقد نظم أسماءهم بعض العلماء وعد ابن تيمية منهم ومن أراد تصديق ذلك

(١) سبق ذكره.

(٢) البقاعي، إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي، أبو الحسن برهان الدين. مؤرخ أديب، أصله من البقاع في سورية، سكن دمشق ورحل إلى بيت المقدس والقاهرة وتوفي بدمشق. ولد سنة ٨٠٩هـ، وتوفي سنة ٨٨٥هـ. الضوء اللامع (١/١٠١)، شذرات الذهب (٧/٣٣٩)، الأعلام (١/٥٦).



فليُنظر في تواريخ المحدثين وأما الذي في اعتقادنا فابن الفارض رجل كبير عظيم المقدار وكان شيخنا الجلال السيوطي مع ذمه القول بالوحدة المطلقة يعتقد فيه وصنف جزءاً<sup>(\*)</sup> وسماه قمع المعارض لابن الفارض ولا نقصد بذكره وكذا ذكر الشيخ محيي الدين ابن العربي ذمهما وإنما أردنا بيان أن ابن تيمية لم ينفرد بزمهما كما زعمه من لا علم بتواريخ أئمة الحديث.

(فصل) فإن قلت ما نقلته عن الذهبي أول التأليف يعارضه ما ذكر هو نفسه في رجل العلم. (قلت) الذهبي - رحمه الله تعالى - كان على طريقة السلف في كراهة علم الكلام وجماهير المحدثين كانوا يرون الاشتغال به من جملة البدع وابن تيمية كان قد دخل في هذا الباب فصار ينظر في كلامهم ويرد على من خالف كعادة الأشاعرة والماتريدية مع اتصافه بالعقيدة السلفية فمدح الذهبي له لكونه من أهل الحديث وكونه موافقاً له في العقيدة وذمه؛ لكونه دخل في طريقة المتكلمين والجدال معهم على أنه كان لا ينكر فضله وورعه وعلمه وديانته وصحة اعتقاده وإن شئت الاطلاع على ذلك فعليك بتاريخ الإسلام وطبقات

(\*) وهو جزء نحو خمس ورفات ذكر فيه أهل الفنون الشرعية والعقلية وأهل المذاهب الأربعة وتكلم على كل فريق منهم بما أداه إليه نظره فقال في أثناء الكلام على الفقهاء الشافعية واحذر الكبير والعجب بعلمك فيا سعادتك إن نجوت منه كفافاً لا عليك ولا لك، فوالله ما رمت عيني أوسع علماً ولا أقوى ذكاءً من رجل يقال له ابن تيمية مع الزهد في المأكّل والملبس والنساء ومع القيام في الحق والجهاد بكل ممكن وقد تعبت في رزيته وفتنته حتى مللت في سنين متطاولة فما وجدت قد أخرج في أهل مصر والشام ومقتته نفوسهم وازدروا به وكذبوه وكفروه إلا بالكبر والعجب وفرط الغرام في رئاسة المشيخة والازدراء بالكبار فانظر كيف وبال الدعاوى ومحبة الظهور ونسأل الله المسامحة فقد قام عليه ناس ليسوا بأروع منه ولا أعلم منه ولا أزهّد منه بل يتجاوزون عن ذنوب أصحابهم وآثام أصدقائهم وما سلطهم الله عليه بتقواهم أو جلالته بل بذنوبه وما دفع الله عنه وعن أتباعه أكثر وما جرى عليهم إلا بعض ما يستحقون فلا تكن في ريب من ذلك وقال أيضاً في أثناء الكلام على أصول الدين فإن برعت في الأصول وتوابعها من المنطق والحكمة والفلسفة وآراء الأوائل ومجاراة العقول واعتصمت مع ذلك بالكتاب والسنة وأصول السلف وافقت بين العقل والنقل فما أظنك في ذلك تبلغ رتبة ابن تيمية ولا والله تقارها وقد رأيت ما آل أمره إليه من الخط عليه والهجر والتضليل والتكفير بحق وبباطل فقد كان قبل أن يدخل في هذه الصناعة منوراً مضيئاً على محياه سيما السلف ثم صار مظلماً مكسوفاً عليه قتمة عند خلائق الناس ودجالاً أفاكاً كافراً عند أعدائه ومبدعاً فاضلاً محققاً بارعاً عند طوائف من عقلاء الفضلاء وحامل راية الإسلام وحامي عورة الدين ومحبي السنة عند عموم أصحابه وهو ما أقول لك أهـ فأنت ترى كلامه في الشيخ فزنه بعقلك فإنه ظاهر التناقض والله أعلم بالسرائر قال وتم الحروف انتهى ما وجدته بخط مجتهد العصر على الإطلاق لإمامنا السيد النواب صديق حسن خان عافاه الله أمين كتبه أبو الشرف محمد بن حسين عفى عنه.

الحافظ، وقد كان الذهبي يبالغ في مدح الحافظ جمال الدين المزي<sup>(١)</sup> ومع ذلك ذكر في ترجمته أنه كان يعرف مضايق المعقول كأنه يذمه بذلك فقال الشيخ تاج الدين السبكي ما معناه - رحم الله شيخنا - الذهبي فما كان هو والمزي يدریان شيئاً من المعقول فافهم. واعلم أيها الأخ الصالح أنك إذا قطعت النظر عما قيل أو يقال ورأيت كلام الرجل فيما يتعلق بالصفات خاصة وبسائر العقيدة عامة في كتبه المشهورة علمت مقام الرجل وقد ذكرنا لك طرقاً صالحاً من كلامه مع كلام غيره من السلف والخلف وفيه كفاية لمن يتدبر وحفظ اللسان خير مما لا يعنى وأما المعاندون فيقال لهم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم.

(فصل) قال بعضهم قوم من المعتزلة سمو أنفسهم حنابلة إلى آخر ما قال وفي مقوله نظر لأن الحنابلة فرقتان فرقة منهم أهل السنة والجماعة وهم الجماهير ولم يخالفوا الإمام أحمد في شيء من أصول الدين ولم يقولوا بالجهة والجسمية وكانوا على عقيدة السلف الصالح وليس بيننا وبينهم إلا اختلاف يسير كما بين أصحابنا الماتريدي والأشاعرة وفرقة انتسبوا إلى الإمام أحمد ووافقوه في الفروع وخالفوه في بعض الأصول وقالوا بالجهة والجسمية وأحمد برئ منهم وأهل السنة والجماعة من الحنابلة لا يعدونهم منهم وقد قال تقي الدين ابن تيمية في المجالس الثلاثة لما قال له بعض المنازعين لاريب أن الإمام أحمد إمام عظيم القدر ومن أكبر أئمة الإسلام ولكن قد انتسب إليه أناس ابتدعوا أشياء ما نصه أما هذا فحق وليس هذا من خصائص أحمد بل ما من إمام إلا وقد انتسب إليه أقوام هو برئ منهم قد انتسب إلى مالك أنا برئ منهم وانتسب إلى الشافعي أناس كذلك وانتسب إلى الإمام أبي حنيفة كذلك إلى أن قال وذكر في كلامه يعني المنازع أنه انتسب إلى أحمد أناس من الحشوية والمشبهة قال الشيخ فقلت المشبهة والمجسمة من غير أصحاب الإمام أحمد أكثر منهم فيهم وكان من تمام الجواب أن الكرامية المجسمة كلهم حنفية قلت قد انتسب إلى إمامنا أبو علي الجبائي<sup>(٢)</sup> وأصحابه ومحمد بن كرام<sup>(٣)</sup> وأصحابه وكان الأول يقول الفقه عندنا فقه أبي حنيفة والكلام كلام المعتزلة وكان بعض الكرامية يقول ما الفقه إلا فقه أبي حنيفة عندنا وما الدين إلا دين

(١) سبق ذكره.

(٢) الجبائي، محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي، أبو علي من أئمة المعتزلة ورئيس علماء الكلام في عصره وإليه نسبة الطائفة الجبائية. ولد سنة ٢٣٥هـ، وتوفي سنة ٣٠٣هـ. وفيات الأعيان (١/ ٤٨٠)، البداية والنهاية (١٢٥/١١)، الأعلام (٢٥٦/٦).

(٣) ابن كرام، محمد بن كرام بن عراق بن حزابة، أبو عبد الله، السعزي. إمام الكرامية، من فرق الابتداع في الإسلام، ولد في سجستان. توفي سنة ٢٥٥هـ.

محمد بن كرام ونحن برآء إلى الله تعالى منهم وكان عبد الجبار القاضي<sup>(١)</sup> المعتزلي شافعيًا في الفروع والإمام الشافعي بريء منه وإذا علمت هذا كله فلنرجع إلى الكلام ونقول المجسمة من الحنابلة لم يوافقوا المعتزلة في شيء من أصولهم فإنهم يقولون بخلق القرآن ولم يقولوا بعدم جواز رؤية الله تعالى في الآخرة إلى غير ذلك من أصول المعتزلة وإنما غيروا شيئًا في صفات الله تعالى وصرحوا بالتحديد ومعلوم عند أولي الألباب أن المعتزلة يكفرون المجسمة وبالعكس فكيف يقال قوم من المعتزلة سمو أنفسهم حنابلة فإن قال قائل إن هذا القول مبني على اصطلاح المصريين فإنهم يسمون كل من خالف أهل السنة من أثر فرقة كان معتزليًا يقال له إن هذا الاصطلاح جديد مخالف لاصطلاح سائر المتكلمين فلا ينبغي ذكره في الكتب الكلامية فتأمل.

(فصل) وأهل السنة والجماعة من الحنابلة لا يسمون الأشاعرة ولا الماتريدية بل سمو أنفسهم أهل الأثر ولا بأس بذلك كما أن من كان من الحنفية قبل الإمام أبي منصور الماتريدي<sup>(٢)</sup> كمحمد بن سماعه<sup>(٣)</sup> ورستم وهشام وخصاف وهلال لا يسمى أحد منهم ماتريدية ولما جاء أبو منصور وناظر المعتزلة وغيرهم من أهل البدع وصنف الكتب في التوحيد وملأها بالدلائل العقلية والنقلية فصار بذلك رئيس الأصحاب فكل من جاء بعده انتسب إليه وأما السادة الحنابلة فلما كان إمامهم يكره الرد على المبتدعة بالدلائل التي وضعها المتكلمون ولقد بالغ فيه حتى حجر الحرث مع زهده وورعه بسبب تصنيفه كتابًا في الرد على المبتدعة وقال ويحك ألسنت تحكي بدعتهم أولًا ثم ترد عليهم ألسنت تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في الشبه فيدعوهم ذلك إلى الرأي والبحث والصنعة تبعه جمهور أصحابه على ذلك فكانوا يردون على من خالف أهل السنة بالكتاب والسنة وأقوال السلف ولم يشتغلوا بعلم الكلام كاشتغال الأشاعرة والماتريدية ولم يتبعوا أحدًا في طريقته غير إمامهم وقد رأينا بحمد الله كتبهم في التوحيد فلم نر شيئًا يوجب القدرح فيهم

(١) قاضي القضاة، عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني الأسدي، أبو الحسن. قاض، أصولي، شيخ المعتزلة في عصره، توفي سنة ٤١٥هـ. طبقات المعتزلة (١٢٢)، الأعلام (٢٧٣/٣).

(٢) الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور. من أئمة علماء الكلام، نسبته إلى ما تريد محلة بسمرقند. توفي سنة ٣٣٣هـ. الأعلام (١٩/٧).

(٣) ابن سماعه، محمد بن سماعه بن عبد الله بن هلال التميمي، أبو عبد الله. حافظ الحديث، ولي القضاء هارون الرشيد ببغداد. ولد سنة ١٣٠هـ، وتوفي سنة ٢٣٣هـ. الوافي بالوفيات (١٣٩/٣)، تهذيب التهذيب (٢٠٤/٩)، الأعلام (١٥٣/٦).

وليس بيننا وبينهم إلا اختلاف يسير وهذه عقيدة الموفق وعقيدة الشيخ عبد الباقي<sup>(١)</sup> في ديارنا فمن شاء فليجرب.

### فصل في ذكر وفاته

قال الحافظ أبو محمد بن البرزالي<sup>(٢)</sup> في تاريخه وفي ليلة الاثنين من ذي القعدة من سنة ثمان وعشرين وسبعمائة توفي الشيخ الإمام العلامة الحافظ الزاهد القدوة شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد ابن تيمية الحراني ثم الدمشقي<sup>(٣)</sup> بقلعة دمشق في القاعة التي كان محبوساً فيها وحضر جمع كثير إلى القاعة فأذن لهم في الدخول وجلس جماعة عنده قبل الغسل وقرأوا القرآن وتبركوا برؤيته وتقبيله وحضر جماعة من النساء ففعلن مثل ذلك ثم انصرفن واقتصر على من يغسله ويعين على غسله فلما فرغ من ذلك وقد اجتمع الناس بالقلعة والطريق إلى جامع دمشق وامتأ الجامع وصحنه والكلاسة وباب البريد وباب الساعات إلى اللبادين إلى الفوارة وحضرت الجنازة في الساعة الرابعة من النهار أو نحو ذلك ووضعت في الجامع والجند يحفظونها من الناس من شدة الزحام وصلى عليه بجامع دمشق عقيب صلاة الظهر وحمل من باب البريد واشتد الزحام وقال قبل ذلك وكان دفنه العصر أو قبله بيسير وذلك من كثرة من يأتي ويصلي من أهل البساتين وأهل الغوطة وأهل القرى وغيرهم وغلق الناس حوانيتهم ولم يتخلف عن الحضور إلا من هو عاجز عن الحضور مع الترحم والدعاء وأنه لو قدر ما تخلف وحضر نساء كثير بحيث حزن بخمسة عشر ألف امرأة غير اللاتي كن على الأسطحة الجميع يترحمن عليه ويكيبن فيما قيل وأما الرجال فحزروا ستين ألفاً إلى مائة ألف إلى أكثر من ذلك إلى مائتي ألف قال ولاشك أن جنازة الإمام أحمد بن حنبل<sup>(٤)</sup> كانت هائلة عظيمة بسبب كثرة أهل البلد واجتماعهم لذلك وتعظيمهم له وأن الولاة كانت تحبه والشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى توفي ببلدة دمشق وأهلها لا يعشرون أهل بغداد حينئذ كثرة لكنهم اجتمعوا لجنازته اجتماعاً لو جمعهم سلطان قاهر وديوان حاصر لما بلغوا

(١) سبق ذكره.

(٢) علم الدين البرزالي، القاسم بن محمد بن يوسف بن محمد بن أبي يداس البرزالي الإشبيلي الدمشقي، أبو محمد. محدث مؤرخ، أصله من إشبيلية، مولده بدمشق، زار مصر والحجاز. ولد سنة ٦٦٥هـ، وتوفي سنة ٧٣٩هـ. فوات الوفيات (١٣٠/٢)، تذكرة الحفاظ (٢٨٣/٤)، الدرر الكامنة (٣/٢٣٧)، الأعلام (١٨٢/٥).

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

هذه الكثرة التي اجتمعوها في جنازته وانتهوا إليها هذا مع أن الرجل مات بالقلعة محبوساً من جهة السلطان وكثير من الفقهاء والفقراء يذكرون عنه للناس أشياء كثيرة مما تنفر منها طباع أهل الأديان فضلاً عن أهل الإسلام وهذه كانت جنازته رحمة الله عليه. (قلت) وبالجملة فلم يوجد في الإسلام من اجتمع في جنازته لما مات ما اجتمع في جنازة الشيخ تقي الدين ابن تيمية غير الإمام أحمد كما أشار إليه الحافظ محمد بن أبي بكر بن ناصر<sup>(١)</sup> في كتابه الرد الوافر وقد صح عن (النبي ﷺ) أنه قال أتم شهداء الله في الأرض) ورثاه الإمام زين الدين عمر بن الورد<sup>(٢)</sup> رحمه الله فيما ذكر شيخ الإسلام العيني<sup>(٣)</sup> بقصيدة منها قوله:

عثا في عرضه قوم سلاط	لهم في ثمر جوهره التقاط
تقي الدين أحمد خير حبر	خروق المعضلات به تخاط
توفي وهو محبوس فريد	وليس له من الدنيا انبساط
ولو حضروه حين قضى لألفوا	ملائكة النعيم به أحاطوا

(ومنها)

وحبس الدر في الأصداف فخر	وعند الشيخ بالسجن اغتباط
بآل الهاشمي له اقتداء	فقد ذاقوا المنون ولم يواطوا

ورثاه الحافظ أبو عبد الله الذهبي<sup>(٤)</sup> فيما ذكره الحافظ ابن ناصر السنة دمشقي<sup>(٥)</sup> بقوله:

محوت رسم العلوم والورع	ياموت خذ من أدرت أو فدع
------------------------	-------------------------

قال الشيخ الإمام عبد القادر بهاء الدين بن جلال الدين بن عبد الهادي العمري

---

(١) ابن ناصر الدين، محمد بن عبد الله (أبي بكر) بن محمد بن أحمد بن مجاهد القيسي الدمشقي الشافعي، شمس الدين. حافظ الحديث، مؤرخ، أصله من حماة، ولد في دمشق وولي مشيخة دار الحديث الأشرفية. ولد سنة ٧٧٧ هـ. وتوفي سنة ٨٤٢ هـ. شذرات الذهب (٢٤٣/٧)، الدرر الكامنة (٣٩٧/٣)، الأعلام (٢٣٧/٦).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

(٥) ابن ناصر الدين، محمد بن أبي بكر بن عبد الله بن محمد الدمشقي، شمس الدين (٧٧٧-٨٤٢ هـ).

حافظ طلب الحديث وجود الخط على طريقة الذهبي وصار يحدث البلاد الدمشقية. ذيل تذكرة الحفاظ (٣٧٨/٣١٧).

لكن قديمة مع الصفات  
من حادث حقه أهل الهدى  
وصحبه لنقله قد صححوها  
ما صح إسنادا لدى النظرار  
وغيره من ملة الأجبار  
غير مصحح - - الأوهام  
هذا وفي مقاله ، اختلفت  
وصحبه لبدعة من الردى  
ترجع للنقل عن الأوائل  
بما أجاب صاحب التحقيق  
علامة العصر بلا مخالف  
والأشعري<sup>(٤)</sup> أراد هذا الثاني  
يشتمل اللفظ لذات المعنى  
وهو لنا عن مشكل يقينا  
كلامه المحفوظ والمسطرا

والقول بالحروف والأصوات  
ليس كحرف أو كصوت قد بدا  
كأحمد<sup>(٢)</sup> وهو إليه يجنح  
وقد ورد في ذا من الأخبار  
هذا وقد أوردها البخاري<sup>(٣)</sup>  
والقول إنه عن الإمام  
فسائر الأصحاب عنه نقلت  
ونسبة الإمام أعني أحدا  
وهذه من مشكل المسائل  
أو يجب المصير للتوفيق  
ينقله عن صاحب المواقف  
من أن للمعنى مراد ثاني  
ما قام بالذات وهذا المعنى  
وهو مراد الأشعري يقينا  
كعدم الا كفار أي من أنكرا

(٥) الدارمي، عثمان بن سعيد بن خالد الدارمي السجستاني، أبو سعيد. محدث هراة، له تصانيف في الرد

أن الله فوق عرشه فوق سماواته. (قلت) يعني كما يليق به بلا تحيز ولا اتصال وقال الإمام أبو سليمان الخطابي<sup>(١)</sup> في كتابه شعار الإيمان إن إنكار الفوقية شيء سرقه المتأخرون عن الفلاسفة وفي ذلك رد لكتاب الله وسنة رسوله، وقال الحافظ أبو مسعود أحمد بن محمد النخلي<sup>(٢)</sup> دخل ابن فورك<sup>(٣)</sup> على السلطان محمود بن سبكتكين<sup>(٤)</sup> فتناظرا يعني في القرآن والصفات. فقال ابن فورك لمحمود لا يجوز أن يوصف الله تعالى بالفوقية؛ لأنه يلزمك أن تصفه بالتحية لأن من جاز أن يكون فوق جاز أن يكون تحت فقال محمود ليس أنا وصفته بالفوقية فيلزمني أن أصفه بالتحية، وإنما هو وصف نفسه بذلك قال فبهت. (قلت) وهذا جواب نفيس؛ لأن الفوقية من باب المتشابه وحكم المتشابه وجوب الإيمان مع اعتقاد التنزيه ونفي التشبيه وهذا معنى قول محمود ليس أنا وصفته، وإنما هو وصف نفسه بذلك فوجب الإيمان بلا كيف، وقد قال الإمام أبو محمد البغوي<sup>(٥)</sup> في التفسير، وأولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء، وأما أهل السنة فيقولون الاستواء على العرش صفة الله بلا كيف يجب على الرجل الإيمان به وبكل العلم فيه إلى الله تعالى ثم ذكر جواب مالك انتهى. والاستواء والفوقية لله تعالى من باب واحد. وقال الإمامان أبو

على الجهمية. ولد سنة ٢٠٠هـ، وتوفي سنة ٢٨٠هـ. تذكرة الحفاظ (١٧٧/٢)، الأعلام (٤/٢٠٥).

(١) حمد الخطابي، حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي، أبو سليمان. فقيه محدث من أهل بست من بلاد كابل من نسل زيد بن الخطاب (أخي عمر بن الخطاب). ولد سنة ٣١٩هـ، وتوفي سنة ٣٨٨هـ. الوفيات (١٦٦/١)، أنباء الرواة (١٣٥/١)، الأعلام (٢٧٣/٢).

(٢) الشهاب أحمد بن محمد النخلي. أبجد العلوم (١٥/٣).

(٣) ابن فورك، محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني، أبو بكر. واعظ عالم بالأصول والكلام من فقهاء الشافعية، سمع بالبصرة وبغداد وحدث بنيسابور قتله محمود بن سبكتكين بالسم. توفي سنة ٤٠٦هـ. النجوم الزاهرة (٢٤٠/٤)، وفيات الأعيان (٢٨٤/١)، الأعلام (٨٣/٦).

(٤) السلطان الغزنوي، محمود بن سبكتكين الغزنوي، السلطان يمين الدولة، أبو القاسم ابن الأمير ناصر الدولة أبي منصور. فاتح الهند وأحد كبار القادة. ولد سنة ٣٦١هـ، وتوفي سنة ٤٢١هـ. البداية والنهاية (٢٧/٢)، الأعلام (١٧١/٧).

(٥) البغوي، الحسين بن مسعود بن محمد، الفراء، أو ابن الفراء، أبو محمد، محيي السنة، فقيه محدث، مفسر، نسبته إلى بغا من قرى خراسان. ولد سنة ٤٣٦هـ، وتوفي سنة ٥١٠هـ. وفيات الأعيان (١٤٥/١)، الأعلام (٢٥٩/٢).

حاتم<sup>(١)</sup> وأبو زرعة<sup>(٢)</sup> وإن الله - تبارك وتعالى - على عرشه بائن من خلقه كما وصف نفسه في كتابه وعلى لسان رسوله ﷺ بلا كيف أحاط بكل شيء علماً وليس كمثله شيء وهو السميع البصير.

وقال ابن العربي فأما قول الله تعالى ثم استوى على العرش فروى عن ابن عباس<sup>(٣)</sup> رضي الله عنهما قال جلس على العرش بغير تكييف ولا تحديد وفي قوله جلس نظر فافهم. وقال أبو بكر الخلال<sup>(٤)</sup> أخبرني عبد الملك بن عبد الحميد الميموني<sup>(٥)</sup> أنه سأل أبا عبد الله يعني أحمد بن حنبل<sup>(٦)</sup> ما تقول فيمن قال إن الله تعالى ليس على العرش قال كلامهم كله يدور على الكفر انتهى قوله إن الله ليس على العرش أي أنكر صفة الاستواء قوله كلامهم أي كلام الجهمية قوله يدور على الكفر هذا اعتقاده في الجهمية وكان هذا مذهب جماعات من أئمة الحديث كما أشار إلى ذلك أبو محمد عبد الرحمن ابن أبي حاتم عن أبيه وأبو زرعة ولفظهما أن الجهمية كفار والرافضة كفار انتهى.

وقال أبو محمد قال الإمام أبو عبد الله بن حنبل - رحمه الله تعالى - ما فطر العباد إلا على أن رهم في السماء يعني بلا كيف وبلا جهة وقال أحمد بن حنبل حدثنا سريج بن النعمان<sup>(٧)</sup> حدثنا عبد الله بن نافع<sup>(٨)</sup> قال: قال مالك الله في السماء وعلمه في كل مكان لا يخلو أبداً من

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن العراقي، أحمد بن عبد الرحيم بن الحسين الكردي الرازياني المصري، أبو زرعة ولي الدين، ابن العراقي. قاضي الديار المصرية، مولده ووفاته بالقاهرة. ولي القضاء سنة ٨٢٤هـ. ولد سنة ٧٦٢هـ، وتوفي سنة ٨٢٦هـ. البدر الطالع (٧٢/١)، الضوء اللامع (٣٣٦/١)، الأعلام (١٤٨/١).

(٣) ابن عباس، عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، أبو العباس، جبر الأمة، الصحابي الجليل، ولد بمكة ونشأ في بدء عصر النبوة. الإصابة ت (٤٧٧٢)، صفة الصفوة (٣١٤/١)، الأعلام (٩٥/٤).

(٤) سبق ذكره.

(٥) عبد الملك بن عبد الحميد بن ميمون بن مهران الميموني، أبو الحسن الرفي. حافظ، فقيه صاحب أحمد عن إسحق الأزرق - ٢٧٤هـ. خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال صفحة ٢٤٤.

(٦) سبق ذكره.

(٧) سريج بن النعمان بن مروان الجوهري اللؤلؤي، أبو الحسين البغدادي - ٢١٧هـ. خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال صفحة ١٣٣.

(٨) عبد الله الصائغ، عبد الله بن نافع مولى بني مخزوم، أبو محمد. توفي سنة ١٨٦هـ. فقيه تفقه بمالك وروى عنه وتوفي بالمدينة. معجم المؤلفين (١٥٨/٦). خلاصة تهذيب الكمال في أسماء الرجال



علمه مكان قال ابن القيم صحيح. (قلت) أشار بقوله الله في السماء إلى ما جاء في القرآن وأجروه على مذهب السلف مع نفي الجهة والجسمية والله أعلم. ولا يلزم من قولنا أنا نرى الله في جنة عدن أن نراه في جهة فافهم فإن قلت ما نقلت عن الإمامين يشعر بإثبات الجهة وهو بدعة بلا ريب قلت يحمل كلامهما على رأى السلف وقد كانوا يقولون أمروها كما جاءت بلا كيف وقال الشيخ تقي الدين ابن تيمية في الأجوبة المصرية، ولهذا تنوع أهل السنة في اسم الجهة وربما قال بعضهم ليس بجهة وذلك لأن هذا اللفظ بعينه بلا كيف ومن نفاه أراد به أنه ليس في نفس الخلق فلفظ الجهة فيه اشتراك وإجمال. اهـ. وحاصل كلامه أن الخلاف بين الفريقين لفظي وليس أحد منهم يعتقد التحيز والاتصال وأنه أي ابن تيمية لا يطلق لفظ الجهة لعدم وروده. (قلت) وإثبات الجهة بدعة بلا شك ونقول كما قال السلف أمروها كما جاءت بلا كيف.

(تنبيه) قال الشيخ النفراوي المالكي<sup>(١)</sup> في شرح الرسالة سئل الشيخ عز الدين عن هذا يعني قوله فوق العرش هل يفهم منه القول بالجهة وهل يكفر معتقدها أم لا فأجاب بأن ظاهره القول بالجهة والأصح أن معتقدها لا يكفر قال النفراوي وما قاله المذكور يردده قول الإمام أبي عبد الله محمد بن مجاهد<sup>(٢)</sup> في رسالته مما أجمعوا على إطلاقه أنه تعالى فوق سمواته على عرشه دون أرضه إطلاقاً شرعياً ولم يرد في الشرع أنه في الأرض فلذلك قال دون أرضه وهذا مع ثبوت علمهم باستحالة الجهة عليه تعالى قال النفراوي وحمل الفوقية في حقه تعالى على المعنوية مبني على طريقة الخلف وهي المؤولة وعليها إمام الحرمين وجماعة كتأويل اليد بالقدوة. وأما السلف فيقفون على الخوض في معنى ذلك ويفوضون علم ذلك إلى الباري - سبحانه وتعالى - قال النفراوي في موضع آخر قال العلامة ابن أبي شريف<sup>(٣)</sup> ومذهب

صفحة ٢١٦.

(١) النفراوي، أحمد بن غانم (أو غنيم) بن سالم بن مهنا، شهاب الدين النفراوي الأزهرى المالكي. فقيه من بلدة نفري من أعمال قويسنا بمصر نشأ بها وتفقّه وتآدب وتوفي بالقاهرة، ولد سنة ١٠٤٤هـ، وتوفي سنة ١١٢٦هـ. الأعلام (١/١٩٢).

(٢) ابن مجاهد، محمد بن أحمد بن محمد بن يعقوب بن مجاهد، أبو عبد الله الطائفي البغدادي (توفي ٣٧٠ هـ). عالم بالكلام من المالكية من أهل البصرة، صحب أبا الحسن الأشعري وسكن بغداد. الديباج المذهب (١/٢٥٨)، شذرات الذهب (٣/٧٤)، الأعلام (٥/٣١١).

(٣) ابن أبي شريف، محمد بن محمد بن أبي بكر بن علي بن أبي شريف المقدسي، أبو المعالي، كمال الدين ابن الأمير ناصر الدين. عالم بالأصول من فقهاء الشافعية من أهل بيت المقدس ولد سنة ٨٢٢هـ،

السلف أسلم فهو أولى بالاتباع كما قال بعض المحققين ويكفيك في الدلالة على أنه أولى بالاتباع ذهاب الأئمة الأربعة إليه. أهـ. وما ورد عن جماعة من المحدثين كابن تيمية والمزني<sup>(١)</sup> والذهبي مما يوهم الجهة فهو محمول على الطريقة السلفية إذ لم يقل أحد منهم بأنه سبحانه متحيز على العرش متصل به بل أطلقوا ما أطلقه الشرع مع اعتقاد التنزيه ونفى التشبيه كما مر بيانه. نعم قد مال بعض المحدثين مع كونه من أهل السنة والجماعة إلى القول بالجهة مع اعتقاد التنزيه وقد أخطأ في ذلك اشد الخطأ فليحذر.

هذا ما تيسر جمعه في صفة الفوقية وغالبه من كتاب الحافظ ابن القيم والله أعلم بالصواب واليه المرجع والمآب.

(فصل) قد نسب إلى بعض الحنابلة القول بالتحديد كما أشار إليه الشيخ تاج الدين ابن السبكي<sup>(٢)</sup> في طبقاته في ترجمته البستي<sup>(٣)</sup> والحافظ ابن حجر في اللسان في ترجمة المذكور وإنما نسبهم إلى ذلك من لم يفهم مرادهم وقد أزال عنهم هذا الإهام ابن القيم - رحمه الله تعالى - حيث قال: قال حرب الكرماني قلت لإسحاق على العرش يحد قال نعم يحد وذكر عن ابن المبارك<sup>(٤)</sup> قال هو على عرشه بان سألت يحيى بن عمار عن يحيى بن حبان البستي فقال نحن أخرجناه من سجستان أنكر الله والحد فقال له أبو جعفر الساركي الصوفي<sup>(٥)</sup> أبا حاتم أنت هو قال لا قال هو أنت قال لا قال فهذا يحد والسلام وقال أبو عبيد الله الحسن ابن العباس الرستمي<sup>(٦)</sup> الفقيه سألت هل يجوز أن يقال لله حد؟ قال: نعم، يجوز. والله حد.

وتوفي سنة ٩٠٦هـ. شذرات الذهب (٢٩/٨)، الأعلام (٥٣/٧).

(١) المزني، لإسماعيل بن يحيى بن إسماعيل، أبو إبراهيم. صاحب الإمام الشافعي من أهل مصر، ولد سنة ١٧٥هـ، وتوفي سنة ٢٦٤هـ. وفيات الأعيان (٧١/١)، الأعلام (٣٢٩/١).

(٢) سبق ذكره.

(٣) أبو حاتم البستي، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي. مؤرخ، محدث. تولى قضاء سمرقند ثم عاد إلى نيسابور، توفي سنة ٣٥٤هـ. شذرات الذهب (١٦/٣)، تذكرة الحفاظ (٣/١٣٥)، طبقات السبكي (١٤١/٢)، الأعلام (٧٨/٦).

(٤) ابن المبارك، عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التميمي، المروزي، أبو عبد الرحمن. الحافظ، شيخ الإسلام، من سكان خراسان. ولد سنة ١١٨هـ، وتوفي سنة ١٨١هـ. تذكرة الحفاظ (١/٢٥٣)، شذرات الذهب (٢٩٥/١)، الأعلام (١١٥/٤).

(٥) لم يتم العثور على ترجمته.

(٦) الحسن الرستمي. التدوين في أخبار قزوين (١٣٣/٣).

ونعني بذلك أنه متميز بذاته عن جميع الذوات فهذا التمييز قد عبروا عنه بعبارات أوضحها ما ذكرت وقد قالوا متباين بذاته عن جميع الذوات وهو قريب مما قلت والله أعلم.

(قلت) فمرادهم بالحد أن ذاته -تبارك وتعالى- لا تشبه الذوات ولم يريدوا به ما فهمه المنكرون والذي ينبغي القول به عدم الاستعمال لمثل هذا اللفظ وإن كان المعنى صحيحاً لأننا كلنا نعتقد أنه ليس كمثله شيء وهو السميع البصير. تمت بحمد الله وعونه والسلام على يد راقمها الحقير إلى الله -عز وجل- أبي الشرف محمد بن حسين عفا الله عنه.

(تقريظ) (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي جعل أئمة الأخيار صيارفة الأثر ورجاله، وحجج الله على خلقه في أقوال النبي وأفعاله، فعرفونا من عبر القنطرة لحسن جلاله، وأودعوا لنا في بطون الدفاتر المضبوطة ما يهتدى به المحصل في جميع أحواله، ونبذوا التعصب بالعراء وزينوا سخيف قاله، ولبسوا حلة الانصاف في الفدح والتوثيق ففازوا برضاء الله الذي هو للعبد منتهى آماله والتمسوا المعاذير لمن عثر قلمه أو ساء فهمه أو غلط في أمر كما أمر الرسول ﷺ وعلى آله، ولم يبادروا بالإنكار من أول بادرة كما هي دأب المتهور في أمثاله، فسلكوا الطريق المستقيم وفازوا بكماله، والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي طيب الله كل خلاله، القائل أقيلو لدوى الهيات عثراتهم فيالها من نصيحة فاز بها أهل جماله، وعلى آله وصحبه حمة بيضة الإسلام وأسود عرينه وجباله.

(وبعد) فقد وقفت على هذا القول الجلي في ترجمة تقي الدين ابن تيمية الحنبلي<sup>(١)</sup> فوجدته قولاً جلياً وصراطاً سوياً قد نبذ مؤلفه التعصب ظهرياً فمن يهز نخلاته تساقط عليه رطباً جنياً ومن ضرب عنه كشحاً يقول لمؤلفه لقد جئت شيئاً فرياً كلا لقد سلك مولانا صفى الدين ما يستعذبه العارفون ومحجته بيضاء نقية لا يعقلها إلا العالمون والخطأ في ابن تيمية معلوم ولا ينجو منه إلا معصوم والشرعية وغيرها الموافق والمخالف ولا ينكر ذلك إلا غبي أو جاهل أو حسود أو متعصب على حجر جمود واقف وقد أثنى عليه جمهور معاصريه وجمهور من تأخر عنه وكانوا خير مناصريه وهم ثقات صيارفة حفاظ عريفهم في النقد دونه عريف عكاظ وطعن فيه بعض معاصريه بسبب أمور أشاعها مشيع لحظ نفسه أو لأجل المعاصرة التي لا ينجو من سمها إلا من قد كمل في قدسه فخلف من بعدهم مقلدهم في الطعن فتجاوز فيه الحد ورماء بعظائم موجبة للتعزير أو الحد ولو قال هذا المقلد كقول بعض السلف حين سئل عما جرى بين الإمام علي ومعاوية فقالوا تلك دماء طهر الله منها سيوفنا

(١) سبق ذكره.

أفلا نطهر منها ألسنتنا لننجو من هذا العناء وقول الآخر لما سئل عن ذلك فأجاب تلك أمة قد خلعت الآية وهذا الإمام تصانيفه قد ملأت طباق الثرى واطلع عليه القاصي والداني من علماء الورى فما وجدوا فيها عقيدة زائغة ولا عن الحق رائحة كم سل السيوف الصوارم على فرق الضلال وكم رماهم بصواعق براهين محرقة كالجبال تنادي صحائفه البيضاء بعقيدة السلف ولا ينكر صحتها وأفضليتها من خلف منا ومن سلف شهد له الأقران بالاجتهاد ومن منعه له فقد خرط بكفه شوك القتاد وما سوى العقائد نسبت إليه مسائل جزئية رأى فيها باجتهاده رأى بعض السلف لدليل واضح قام عنده فكيف يحل الطعن فيه بسهام الهدف وهذا محمد بن إسحاق<sup>(١)</sup> قال فيه إمام دار الهجرة ذاك دجال من الدجاجة ومع ذلك وثقه تلميذه الإمام المجتهد محمد بن إدريس<sup>(٢)</sup>. وروى عنه حديث القلتين ووصفه بالدجاجة لم يبق من الذم شيئاً. ولم يرمه أحد بكفر ولا زندقة ولا فسق وأمثال هذه القضية جرت في الأعصر الأول وبعدها مراراً وأشنع ما نسب إليه منع الزيارة لقبور الأنبياء فهذه إن صحت عنه فلعله إنما منع شد الرحال إليها قصداً أما الزيارة لتلك القبور المقدسة تبعاً فلا يصح نسبة المنع إليه كيف وهو مصرح باستحباب زيارة قبور آحاد المؤمنين والله در الإمام حافظ الشام ابن ناصر<sup>(٣)</sup> حيث ألف في الذب عنه رسالة هي أمضى من السيف الباتر والله در الحافظ ابن حجر والحافظ الأسيوطي وأضرابهم من الأسود الكواسر قد شئوا الغارة على من طعن فيه فباءوا بالأجر الوافر أولئك الذين هداهم الله فبهدهم اقتده وثمة أشياء أخر أشيعت عنه وهي أكاذيب عنه وفرية وما فيها مرية وهي سنة الله في أحبابه. وأما طعنه على بعض المشهورين من الصوفية فهو ليس بفريد في ذلك بل سلفه مثله وأعلى منه في تلك المسالك وما قصده مع أمثاله إلا الذب عن ظاهر الشريعة خوفاً على ضعفاء الأمة من اعتقاد أمور شنيعة، ومن كان هذا قصده يمدح ويثاب ولا يلام فكيف يزعم زاعم خروجه بذلك عن الإسلام هذا.

وفصل الخطاب عند أولي الألباب أن معتقد طريق السلف على غاية الصواب ومن أداه اجتهاده للدليل قام عنده في فرع فقهي بعد تبحره في العلم لا يلام عرضه ولا يعاب، وإن خالف المذاهب الأربعة أو المذاهب المنقرضة الغير المتبعة والمقلد إذا التزم مذهباً لا يجوز له

(١) القونوي، محمد بن إسحاق بن محمد بن يوسف بن علي القونوي الرومي، صدر الدين صوفي من كبار تلاميذ الشيخ محيي الدين بن العربي، شافعي المذهب، توفي سنة ٦٧٣هـ. طبقات السبكي (١٩/٥)، الأعلام (٣٠/٦).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

الطعن في رجل برع ونال رتبة الاجتهاد لينفق ذو سعة من سعته وليس الرافل في حال المجد في غرف القصور كخادم الباب.

ورسالة مولانا صفي الدين هذه صاحبة القدح المعلى وهي قبلة أرباب التحقيق والمصلى هي من الضنائن إلا على جواهرها ثمينة لا يخطبها إلا رجل كفؤ لها ولمثلها، ولقد كشفت نقاب حسننها في زمان لا تخطب الخطاب مثلها، ولا يرشفون نهلها وعلها إذا تليت عليهم آياتها حاصوا كحيص الحمر وشنوا الغارة على عرج الحمير وقالوا ما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين واتخذوها هجرًا وصمموها على النكير وما ذاك إلى أصحاب الهمم إلا النادر وقليل ما هم في هذا الزمان الدائر والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه أرباب النجدة.

كتب ارتجالاً عاجلاً والهم المتراكم قد بلغ مني وجده الحقير محمد التافلاني مفتي الحنفية بالقدس الشريف حالاً.

(تقريظ آخر) (بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي أبدع هذه الشريعة وأهلها وسقاهم من رحيق شراها عليها ونهلها وقيض لهم من يذب عنهم ما إليهم ينعي مما فيه حط مقام أو داهية دهما والصلاة والسلام على سيدنا محمد إمام أهل الكمال الأمر بإقالة عثرات ذوي الهيئات من الرجال وعلى صحبه الذين هم السلف الصالح وعلى من اهتدى بهديهم وسلك طريقهم الواضح.

(أما بعد) فقد اطلعت على هذا الجزء الشريف وسرحت طرفي في رياض روضه المنيف فرأيت بهدياً في بابه جامعاً لفصل القول وخطابه معروفاً بسناء مقام الشيخ شيخ الإسلام أحد سلاطين المحدثين الأعلام من أذعن لغزارة علمه الموافق والمخالف واعترف بتحقيقه وسعة اطلاعه من هو على مؤلفاته واقف الإمام ابن تيمية أحمد تقي الدين وأنه ممن دان بسيرة السلف الصالحين منزّه عن سوء الاعتقاد وزيف العقيدة سالكاً لطريقة السلف الحميدة وأن ما يعزى إليه من بعض المخالفات في الأصول والابتداع هو منه بريء كما يصرح به النقل من كلامه في مشهور مؤلفاته الدال على أنه بموافقة أهل السنة حري وما يعزى إليه من المخالفات في بعض الفروع والطعن في السادة الصوفية أولى الشأن العلي المعروف فذلك مما لا نوافقه عليه ولا نسلم شيئاً من ذلك إليه كما حقق جميع ذلك وحرره سيدنا مؤلف هذه الرسالة وأيد كلامه مقرظه سيدنا العلامة نور الجلالة والله يقول الحق وهو يهدي السبيل وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم. قاله وكتبه تراب أقدام أهل الحديث الشريف النبوي عبد الرحمن الشافعي الدمشقي الشهير بالكزبري عفا الله عنه وختم له

بالحسنى أمين.

هذا نقلته من خطه وعليه ختمه كتبه الفقير إلى الله تعالى السيد محمد وفا ابن السيد وفا ابن السيد محمد وفا ابن السيد علي وفا الوفاي كان الله له عوناً ومعيناً وحافظاً وأميناً وختم له وإخوانه والمسلمين بالإيمان والإسلام ولقاء ربه ولمصنّفه وعفا الله عنهما أمين.

وكان الفراغ منه في شهر ربيع الأول سنة ١٢٢٣ الهجرية.

قال سيدنا الإمام والقُدوة الهمام عين السادة الأعلام مولانا النواب صديق حسن خان كذا في الأم المنقول عنها ولا تخلو عن سقم وغلط حرره صديق حسن القنوجي الحسيني البخاري في سلخ ذي القعدة بمكة المشرفة على العجلة الشديدة بيده الضعيفة ومن الله القبول وبيده التوفيق في سنة ١٢٨٥ الهجرية.

(تم القول الجلي ويليه العقود الدرية)

# العقود الدرّية

في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية

لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الوهاب الدمشقي الصالح

المتوفى ٧٤٤ هـ

اعتنى به

محمد حسن محمد حسن الإمام ميل





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

### ترجمة المصنف

هو: محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد بن عبد الهادي بن يوسف بن محمد بن قدامة بن مقدام بن نصر بن حذيفة بن محمد بن يعقوب بن القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل بن يحيى بن محمد بن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب - رضي الله عنهما - .  
المقدسي، الجماعيلي الأصل، ثم الصالحى، الحنبلى، الحافظ المفسر، المعروف بابن عبد الهادي.

ولد محمد بن عبد الهادي سنة ٧٠٥هـ على الراجح.

أخذ العلم عن والده، والشيخ سليمان بن حمزة وهو لم يتجاوز العشر سنين، وسمع ابن عبد الدائم، والحجار، وزينب الكمال، وغيرهم، وقرأ صحيح مسلم على القاضي شرف الدين المقدسي، وأخذ القرارات على الشيخ المقرئ، محمد بن أحمد بن بصخان، وأخذ النحو على الشيخ أبي العباس أحمد الأندلسي، وحفظ المقنع ولم يتم العاشرة، وأخذ الفقه على الشيخ ابن مسلم، ومجد الدين الحراني، ومن أهم مشايخه الحافظ المذني، وشيخ الإسلام ابن تيمية. له مؤلفات كثيرة منها: شرح كتاب العلل لابن أبي حاتم، والمحور في أحاديث الأحكام [بتحقيقنا محمد فارس]، الأحكام في الفقه [لم يتمه]، تحرير الربا [جزء]، قواعد أصول الفقه. المعجزات والكرامات [جزء]، العقود الدرية [وهو كتابنا]، وغيرها.  
توفي رحمه الله سنة [٧٤٤هـ]، ودفن بمقبرة الشيخ موفق الدين بن قدامة المقدسي<sup>(١)</sup>.

(١) انظر ترجمته في:

البداية والنهاية لابن كثير [١٤ / ٢٢١ - ٢٢٢]، ذيل طبقات الحنابلة [٢ / ٤٣٦ - ٤٣٩]،  
شذرات الذهب [٦ / ١٢١]، الدور الكامنة [٣ / ٣٣١ - ٣٣٢]. الأعلام للزركلي [٥ / ٣٢٦].



# العقود الدرية

من

مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية

تأليف

أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي الدمشقي الصالحي

[٧٠٥هـ - ٧٤٤هـ]

حقيقه

أبو عبد الله محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي

الشهير بـ [محمد فارس]



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ<sup>(١)</sup>

### حسبي الله ونعم الوكيل

قال الشيخ الإمام الحافظ المحقق أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي رحمه الله رضي عنه وأثابه الجنة بفضلته ورحمته وإيانا وسائر المسلمين.

الحمد لله، نحمده، ونستعينه، ونستهديه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم - تسليمًا كثيرًا.

أما بعد:<sup>(٢)</sup> فهذه نبذة سيرة مختصرة في ذكر حال سيدنا وشيخنا، شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد ابن تيمية - رحمه الله رضي عنه، وأثابه الجنة برحمته، وذكر بعض مناقبه وبعض مصنفاته -.

هو الشيخ الإمام الرباني، إمام الأئمة، ومفتي الأمة، وبحر العلوم، سيد الحفاظ، وفارس المعاني والألفاظ، فريد العصر، وقريع الدهر، شيخ الإسلام، بركة الأنام وعلامة الزمان وترجمان القرآن، علّم الزهاد، وأوحد العبّاد، قانع المبتدعين، وآخر المجتهدين تقي الدين أبو العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحلّيم ابن الشيخ الإمام العلامة شيخ الإسلام مجد الدين أبي البركات عبد السلام بن أبي محمد عبد الله بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله بن تيمية الحراني، نزيل دمشق وصاحب التصانيف التي لم يسبق إلى مثلها.

---

(١) أي أوّل، والاسم مشتق من السمو، وهو العلو، والله علم على الذات الواجب الوجود، والرحمن الرحيم صفتان مشبهتان، للمبالغة من رحم. والرحمن أبلغ من رحيم، لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى، كما في قطع وقطع، ولقولهم: رحمن الدنيا والآخرة، ورحيم الآخرة، وقيل رحيم الدنيا.

انظر نهاية المحتاج للشمس الرملي [ ١٦ / ٢٤ ] .

(٢) تسمى فصل الخطاب.

قيل: إن جده محمد بن الخضر حَجَّ على درب تيماء، فرأى هناك طفلة، فلما رجع وجد امرأته قد ولدت له بنتًا فقال: يا تيمية، يا تيمية فلقب بذلك.

قال ابن النجار: ذكر لنا أن جده محمدًا كانت أمه تسمى تيمية، وكانت واعظة، فنسب إليها وعرف بها.

ولد شيخنا أبو العباس بهران، يوم الاثنين عاشر - وقيل ثاني عشر - ربيع الأول سنة ٦٦١هـ، إحدى وستين وستمائة، وسافر والده به وبإخوته إلى الشام عند جور التتار، فساروا بالليل ومعهم الكتب على عجلة، لعدم الدواب، فكاد العدو يلحقهم، ووقفت العجلة، فابتهلوا إلى الله واستغاثوا به فنجوا وسلموا.

وقدموا دمشق أثناء سنة سبع وستين وستمائة، فسمعوا من الشيخ زين الدين أحمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي<sup>(١)</sup> بن عرفة جزءاً [ذلك] ثم سمع شيخنا الكثير من ابن أبي اليسر<sup>(٢)</sup> والكمال بن عبد<sup>(٣)</sup>، والمجد بن عساكر<sup>(٤)</sup>، وأصحاب الخشوعي، ومن الجمال يحيى ابن الصريفي<sup>(٥)</sup>، وأحمد بن أبي الخير<sup>(٦)</sup>، والقاسم الإربلي<sup>(٧)</sup> والشيخ فخر الدين بن

(١) هو: أحمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي الحنبلي، مسند الشام/ ولد سنة ٥٧٥هـ، وتوفي سنة ٦٦٨هـ. انظر العبر [٣١٧/٣ - ٣١٨]، ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٢٧٨ - ٢٨٠.

(٢) هو: أبو محمد تقي الدين إسماعيل بن إبراهيم بن أبي اليسر شاكين عبد الله التنوخي ولد سنة ٥٨٩هـ، وتوفي سنة ٦٧٢هـ. انظر العبر ٣/ ٣٢٥، الوافي بالوفيات ٩/ ٧١.

(٣) هو: أبو نصر عبد العزيز بن عبد المنعم بن الفقيه أبي البركات الخضر بن شبل الحارثي الدمشقي، المسند، ولد سنة [٥٨٩هـ]، انظر العبر [٣/ ٣٢٥ - ٣٢٦].

(٤) هو: مجد الدين أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن عثمان بن مظفر بن هبة الله بن عساكر الدمشقي، ولد سنة [٥٨٧هـ]، وتوفي سنة [٦٩٩هـ] انظر الوافي بالوفيات [٢/ ٢٦٩].

(٥) هو: جمال الدين أبو زكريا يحيى بن أبي منصور بن أبي الفتح بن رافع بن علي الحارثي الحنبلي، ولد سنة [٥٨٣هـ]، وتوفي سنة [٦٧٨هـ]. انظر العبر [٥/ ٣٢١ - ٣٢٢].

(٦) هو: زين الدين أبو العباس أحمد بن أبي الخير سلامة بن إبراهيم بن معروف الحداد، ثم الخياط المنادي بالحنبلي الدمشقي، ولد سنة ٥٨٩هـ. انظر العبر [٣/ ٣٣٨].

(٧) هو: القاسم بن أبي بكر بن قاسم بن عمر، العدل الأمين، أبو محمد الإربلي، ولد سنة [٥٩٥هـ] تقريباً، وتوفي سنة [٦٨٠هـ]. انظر العبر [٣/ ٣٤٤].

البخاري<sup>(١)</sup> والكمال عبد الرحيم وأبي القاسم بن علان<sup>(٢)</sup>، وأحمد بن شيبان<sup>(٣)</sup>، وخلق كثير. وشيوخه الذين سمع منهم أكثر من مائتي شيخ.

وسمع مسند الإمام أحمد بن حنبل مرات. وسع الكتب الستة الكبار والأجزاء، ومن مسموعاته معجم الطبراني الكبير.

وعني بالحديث وقرأ ونسخ، وتعلم الخط والحساب في المكتب، وحفظ القرآن وأقبل على الفقه، وقرأ العربية على ابن عبد القوي، ثم فهمها وأخذ يتأكل كتب سيويه حتى فهم في النحو، وأقبل على التفسير إقبالاً كلياً، حتى حاز فيه قصب السبق، وأحكم أصول الفقه، وغير ذلك.

هذا كله وهو بعد ابن بضع عشرة سنة، فانبهر أهل دمشق من فرط ذكائه، وسيلان ذهنه، وقوة حافظته، وسرعة إدراكه.

واتفق أن بعض مشايخ العلماء بحلب قدم إلى دمشق وقال: سمعت بصبي يقال له: أحمد ابن تيمية، وأنه سريع الحفظ، وقد جئت قاصداً لعلي أراه. فقال له خياط: هذه طريق كتابه وهو إلى الآن ما جاء فاقعد عندنا، الساعة يجيء يعبر علينا ذاهباً إلى الكتاب، فجلس الشيخ الحلبي قليلاً، فمر صبيان، فقال الخياط للحلبي: هذاك الصبي الذي معه الكبير هو أحمد ابن تيمية، فناداه الشيخ فجاء إليه، فتناول الشيخ اللوح فنظر فيه ثم قال: يا ولدي امسح هذا حتى أملي عليك شيئاً تكتبه، ففعل، فأملى عليه من متون الأحاديث أحد عشر، أو ثلاثة عشر حديثاً، وقال له: اقرأ هذا فلم يزد على أن تأمله مرة بعد كتابته إياه، ثم دفعه إليه، وقال: أسمع عليّ، فقرأه عليه عرضاً كأحسن ما أنت سامع، فقال له: يا ولدي امسح هذا، ففعل، فأملى عليه عدة أسانيد انتخبها، ثم قال اقرأ هذا، فنظر فيه، كما فعل أول مرة، فقام الشيخ وهو يقول: إن عاش هذا الصبي ليكون له شأن عظيم فإن هذا لم ير مثله، أو

(١) هو: فخر الدين أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد بن أحمد المقدسي الصالح الحلبي مسند الدنيا، آخر من كان في الدنيا بينه وبين النبي ﷺ — ثمانية رجال ثقات، ولد سنة ٥٩٥هـ، وتوفي ٦٩٠هـ انظر العبر، ٣/ ٣١٣.

(٢) هو: المسلم بن محمد بن المسلم، بن علان، وأبو الغنائم، ولد سنة ٥٩٤هـ، وتوفي سنة ٦٨٠هـ. انظر العبر [٣/ ٣٤٦].

(٣) هو: أحمد بن شيبان بن تغلب المسند المعتمد، راوي مسند الإمام أحمد، ولد سنة ٥٩٧هـ وقيل: ٥٩٨هـ، وتوفي سنة ٦٨٥هـ. انظر/ شذرات الذهب [٥/ ٣٩٠].

كما قال.

وقال الحافظ أبو عبد الله الذهبي: نشأ يعني الشيخ تقي الدين - رحمه الله - في تصوُّن تام، وعفاف وتأله وتعبد، واقتصاد في الملبس والمأكل وكان يحضر المدارس والمحافل في صغره، وينظر ويُفجِّم الكبار، ويأتي بما يتحير منه أعيان البلد في العلم. فأفتى وله تسع عشرة سنة؛ بل أقل وشرع في الجمع والتأليف من ذلك الوقت، وأكب على الاشتغال، ومات والده - وكان من كبار الحنابلة وأئمتهم - فدرس بعده بوظائفه، وله إحدى وعشرون سنة، واشتهر أمره، وبُعِدَ صيته في العالم، وأخذ في تفسير الكتاب العزيز في الجُمُع على كرسي من حفظه، فكان يورد المجلس ولا [يتلثم]، وكذا كان الدرس بتؤدة وصوت جهوري فصيح.

وقال بعض قدماء أصحاب شيخنا - وقد ذكر نبذة من سيرته -:

أما مبدأ أمره ونشأته، فقد نشأ من حين في حجور العلماء، راشقاً كؤوس الفهم راتعاً في رياض التفقه ودوحات الكتب الجامعة لكل فن من الفنون، لا يلوي إلى غير المطالعة والاشتغال والأخذ بمعالي الأمور، خصوصاً علم الكتاب العزيز والسنة النبوية ولوازمها، ولم يزل على ذلك خلفاً صالحاً سلفياً متألهاً عن الدنيا صيباً تقياً، برّاً بأمه، ورعاً عفيفاً، عابداً ناسكاً، صواماً قواماً، ذاكراً لله تعالى في كل أمر وعلى كل حال، رجاعاً إلى الله تعالى في سائر الأحوال والقضايا، وقافاً عند حدود الله تعالى وأوامره ونواهيه، آمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر، لا تكاد نفسه تشبع من العلم، فلا تروى من المطالعة، ولا تمل من الاشتغال، ولا تكل من البحث، وقُلْ أن يدخل في علم من العلوم من باب من أبوابه إلا ويُفتح له من ذلك الباب أبواب، ويستدرك مستدركات في ذلك العلم على حذاق أهله مقصودة بالكتاب والسنة، ولقد سمعته في مبادئ أمره يقول: إنه ليقف خاطري في المسألة أو الشيء أو الحالة التي تشكل عليّ فأستغفر الله تعالى ألف مرة أو أكثر أو أقل، حتى ينشرح الصدر وينحل إشكال ما أشكل. قال: وأكون إذ ذاك، في السوق أو المسجد أو الدرب أو المدرسة، لا يمنعني ذلك من الذكر والاستغفار إلى أن أنال مطلوبي. قال هذا الصاحب: ولقد كنت في تلك المدة وأول النشأة إذا اجتمعت به في ختمة أو مجلس ذكر خاص مع أحد المشايخ المذكورين، وتذاكروا، وتكلم مع حداثة سنه أجد لكلامه صولة على القلوب. وتأثيراً في النفوس، وهيبة مقبولة، ونفعاً يظهر أثره وتنفع له النفوس التي سمعته أياماً كثيرة بعقبه، حتى كان مقاله بلسان حاله، وحاله ظاهر في مقاله، شهدت ذلك منه غير مرة.



قلت: ثم لم يبرح شيخنا - رحمه الله - في ازدياد من العلوم وملازمة الاشتغال والإشغال، وبث العلم ونشره، والاجتهاد في سبل الخير، حتى انتهت إليه الإمامة في العلم والعمل، والزهد والورع، والشجاعة والكرم والتواضع والحلم [والإنابة] والحلالة والمهابة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وسائر أنواع الجهاد، مع الصدق والعفة والصيانة، وحسن القصد والإخلاص، والابتغال إلى الله وكثرة الخوف منه، وكثرة المراقبة له وشدة التمسك بالأثر، والدعاء إلى الله وحسن الأخلاق، ونفع الخلق والإحسان إليهم والصبر على من آذاه، والصفح عنه والدعاء له، وسائر أنواع الخير.

وكان رحمه الله سيفاً مسلولاً على المخالفين، وشجىً في حلق أهل الأهواء المبتدعين، وإماماً قائماً ببيان الحق ونصرة الدين، وكان بحرّاً لا تكدره الدلاء، وحيراً يقتدي به الأخيار الألباء، طُنت بذكره الأمصار، وضُنت بمثله الأعصار.

قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج: ما رأيت مثله، ولا رأى هو مثل نفسه، وما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله، ولا أتبع لهما منه.

وقال العلامة كمال الدين بن الزملكاني: كان إذا سئل عن فن من العلم ظن الرائي والسامع أنه لا يعرف غير ذلك الفن، وحكم أن أحداً لا يعرفه مثله.

وكان الفقهاء من سائر الطوائف إذا جلسوا معه استفادوا في مذاهبهم منه ما لم يكونوا عرفوه قبل ذلك، ولا يعرف أنه ناظر أحداً فانقطع معه - ولا تكلم في علم من العلوم - سواء أكان من علوم الشرع أو غيرها - إلا فاق فيه أهله والمنسوبين إليه. وكانت له اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين.

ووقعت مسألة فرعية في قسمة جرى فيها اختلاف بين المفتين في العصر. فكتب فيها مجلدة كبيرة. وكذلك وقعت مسألة في حد من الحدود، فكتب فيها مجلدة كبيرة ولم يخرج في كل واحدة عن المسألة، ولا طول بتخليط الكلام والدخول في شيء والخروج في شيء وأتى في كل واحدة بما لم يكن يجري في الأوهام والخواطر، واجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها.

وقرأت بخط الشيخ كمال الدين أيضاً، على كتاب "بيان الدليل على بطلان التحليل". لشيخنا - وقد ذكر ترجمته - فقال: من مصنفات سيدنا وشيخنا وقودتنا الشيخ السيد الإمام العالم العلامة، الأوحد البارع، الحافظ الزاهد الورع، القدوة لأئمة الفضلاء، ناصر

السنة قامع البدعة حجة الله على العباد، رادّ أهل الزيغ والعناد، أوجد العلماء العاملين، آخر المجتهدين أبي العباس: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية الحراني. حفظ الله على المسلمين طول حياته، وأعاد عليهم من بركاته، إنه على كل شيء قدير.

وقرأت أيضًا بخطه - على كتاب "رفع الملام عن الأئمة الأعلام" تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحّد الحافظ المجتهد الزاهد العابد القدوة، إمام الأئمة، قدوة الأمة، علامة العلماء، وارث الأنبياء، آخر المجتهدين أوجد علماء الدين، بركة الإسلام، حجة الأعلام، برهان المتكلمين، قامع المبتدعين، محيي السنة، ومن عظمت به الله علينا المنّة، وقامت به على أعدائه الحجّة واستبان ببركته وهديه الحجّة، تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني، أعلى الله مناره وشيّد به من الدين أركانه:

مَآذًا يَقُولُ الْوَاصِفُونَ لَهُ	وَصِفَاتُهُ جَلَّتْ عَنِ الْحَصْرِ
هُوَ حُجَّةُ اللَّهِ قَاهِرَةٌ	هُوَ بَيْنَنَا أَعْجُوبَةُ الدَّهْرِ
هُوَ آيَةٌ لِلْخَلْقِ ظَاهِرَةٌ	أَنْوَارُهَا أَرْبَتْ عَلَى الْفَجْرِ

وقرأت على آخر هذا الكتاب طبقة بخط الذهبي، يقول فيها: سمع جميع هذا الكتاب على مؤلفه شيخنا الإمام العالم العلامة الأوحّد شيخ الإسلام، مفتي الفرق قدوة الأمة أعجوبة الزمان بحر العلوم، حبر القرآن، تقي الدين سيد العباد: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني - رضي الله عنه -.

وقال الشيخ الحافظ فتح الدين أبو الفتح بن سيد الناس اليَعْمُري المصري، بعد أن ذكر ترجمة شيخنا الحافظ جمال أبي الحجاج المزني: وهو الذي حدّاني على رؤية الشيخ الإمام شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية، فألفيته ممن أدرك من العلوم حظًا، وكاد [أن] يستوعب السنن والآثار حفظًا، إن تكلم في التفسير فهو حامل رايته، أو أفتى في الفقه فهو مدرك غايته، أو ذاكر بالحديث فهو صاحب علمه وذو روايته، أو حاضر بالنحل والملل لم تر أوسع من نحلته في ذلك ولا أرفع من درايته، برز في كل فن على أبناء جنسه، ولم تر عين من رآه مثله، ولا رأت عينه مثل نفسه، كان يتكلم في التفسير فيحضر مجلسه الجم الغفير، ويردون من بحر علمه العذب النмир ويرتعون من ربيع فضله في روضة وغدير، إلى أن دب إليه من أهل بلده داء الحسد، وأكب أهل النظر منهم

على ما ينتقد عليه [في] حنبلية من أمور المعتقد فحفظوا عنه في ذلك كلاماً، أو سعه بسببه ملاماً، وفوقاً لتبديعه سهاماً، وزعموا أنه خالف طريقهم، وفرق فريقهم، فنازعهم ونازعه، وقاطع بعضهم وقاطعه.

ثم نازع طائفة أخرى ينتسبون من الفقر إلى طريقة، ويزعمون أنهم على أدق باطن منها وأجلى حقيقة، فكشف تلك الطرائق وذكر لها - على ما زعم - بوائق.

فأضت إلى الطائفة الأولى من منازعيه، واستعانت بذوي الضغن عليه من مقاطعيه، فوصلوا بالأمرء أمره، وأعمل كل منهم في كفره فكره، فكتبوا محاضر، وألبوا الرويضة للسعي بها بين الأكابر وسعوا في نقله إلى حضرة المملكة بالديار المصرية، فنقل وأودع السجن ساعة حضوره، واعتقل، وعقدوا لإراقة دمه مجالس، وحشدوا لذلك قوماً من عمار الزوايا وسكان المدارس من محامل في المنازعة، مختل بالمخادعة، ومن مجاهر بالتفكير مبارز بالمقاطعة يسومونه ريب المنون ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [القصص/٦٩].

وليس المجاهر بكفره بأسوأ حالاً من المخاتل، وقد دبت إليه عقارب مكروه، فرد الله كيد كل في نحره، فنجاه على يد من اصطفاه، ﴿وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ﴾ [يوسف/٢١].

ثم لم يخل بعد ذلك من فتنة بعد فتنة، ولم ينتقل طول عمره من محنة إلا إلى محنة، إلى أن فوض أمره لبعض القضاة، فتقلد ما تقلد من اعتقاله، ولم يزل بمحبسه ذلك إلى حين ذهابه إلى رحمة الله تعالى وانتقاله، ﴿وَالِإِلَهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾. وهو المطلع على خائنة الأعين وما تخفي الصدور.

وكان يومه مشهوداً، ضاقت بجنازته، الطريق وانتهى المسلمون من كل فج عميق، يتبركون بمشهده يوم يقوم الأشهاد، ويتمسكون بشرجه حتى كسروا تلك الأعواد، وذلك في ليلة العشرين من ذي القعدة سنة ٧٢٨، ثمان وعشرين وسبعمائة بقلعة دمشق المحروسة. وكان مولده بحران في عاشر ربيع الأول من سنة ٦٦١ لإحدى وستين وستمائة، رحمه الله وإيانا.

ثم قال: قرأت على الشيخ الإمام حامل راية العلوم، ومدر ك غاية الفهوم، تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية رحمه الله بالقاهرة - قدم علينا - قلت له: أخبركم الشيخ الإمام زين الدين أبو العباس أحمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي - ثم ذكر حديثاً من جزء ابن عرفة -

وقال الشيخ علم الدين البرزالي/ في معجم شيوخه: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني، الشيخ تقي الدين، أبو العباس،

الإمام المجمع على فضله ونبله ودينه، قرأ [الفقه]، وبرع فيه، والعربية والأصول، ومهر في علمي التفسير والحديث، وكان إماماً لا يلحق غباره في كل شيء، وبلغ رتبة الاجتهاد، واجتمعت فيه شروط المجتهدين، وكان إذا ذكر التفسير، أهت الناس من كثرة محفوظه، وحسن إيراده، وإعطائه كل قول ما يستحقه من الترجيح والتضعيف والإبطال، وخوضه في كل علم كان الحاضرون يقضون منه العجب، هذا مع انقطاعه إلى الزهد والعبادة والاشتغال بالله تعالى والتجرد من أسباب الدنيا، ودعاء الخلق إلى الله تعالى، وكان يجلس في صبيحة كل جمعة على الناس، يفسر القرآن العظيم، فانتفع بمجلسه، وبركة دعائه، وطهارة أنفاسه، وصدق نيته، وصفاء ظاهره وباطنه، وموافقة قوله لعمله، وأتاب إلى الله خلق كثير، وجرى على طريق واحدة من اختيار الفقر، والتقلل من الدنيا، ورد ما يفتح به عليه.

وقال في موضع آخر: كان قد نظم شيئاً سيراً في صغره، وكتب عنه إذ ذاك، ثم إنه ترك ذلك وأعرض عنه، وسئل عن مسألة القدر بنظم؟ فأجاب فيها: بنظم، وقد قرئ عليه، وسمع منه، وحل لغز الرشيد الفارقي بأبيات تشتمل على نحو مائة بيت على وزن الغز، وذلك في حياة والده - رحمه الله تعالى - وله نحو العشرين من العمر، وكان حله [له] في أسرع وقت. قلت: هذا اللغز الذي أشار إليه الشيخ علم الدين نظمته الشيخ الإمام العلامة رشيد الدين أبو حفص عمر بن إسماعيل بن مسعود الفارقي في اسم الغزه بوصف أبرزه، في لفظ أوجزه، لفهم أعجزه:

ما اسم ثلاثي الحروف فثله	مثل له، والثلاث ضعف جميعه
والثلاث الآخر جوهر حلت به الـ	أعراض جمعاً، فاعجبوا لبديعه
وهو المثلث، جذره مثل له	وإذا يربع بان في تربيعة
جزء من القلک العلي، وإنما	بأقيه خوف، أو أمان مروعه
حي جماد ساكن متحرك	إن كنت ذا نظر إلى تنويعه
وتراه مع خمسية علة كونه	معلوله سرّاً بغير مذيعة
وبغير خمسية جميع النحو مو	جود ومحمول على موضوعه
وبحاله فعل مضى مستقبلاً	حدت صناعته لحمد صنيعة
قيدٌ لمطلقه، خصوص عمومه	زيد لمفرده على مجموعه
شيء مقيم في الرحيل وممكن	كالمستحيل، بطيئة كسريعه

ومضافه بأصوله وفروعه  
علم الخليل وليس من تقطيعه  
ألفاه في الفروق أو مجموعه  
عقداً يزين الدر في ترصيعه  
وعلاجه بذهابه ورجوعه  
دُحْبَلِيٌّ، فاعجبوا لوقوعه  
ما حافظ للعهد مثل مضيعه  
ويريك في ظلم هدى بطلوعه  
تفصيله تفصيل روض ربيعه  
تهدي لكفاء الفضل بين ربوعه

وأهم ما في الشرع والدين اسمه  
ودقيق معناه الجليل مناسب  
وإذا عروضي تطلب حله  
وإذا ترصيعه بِدُرِّ فريده  
للمنطقي وللحكيم نتاجه  
وله شعراً أشعريّ واعتقا  
وشامه في قول شاعر كنده  
يرويك في ظمأ ندى بوروده  
ولقد حللت اللغز إجمالاً وفي  
فاستجل بكرا من ولي بالخلي

فأجاب العبد الفقير إلى ربه أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية حلاً لمعضله،  
وفصلاً لمحملة، وفتحاً لمقفله، وشرحاً لمشكله:

بفنونونه وبيانه وبديعه  
يهدي الهداة إلى منير ربوعه  
من در بحر العلم في ترصيعه  
أخذاً [لعرف] العلم من ينبوعه  
قد أحاط بأصله وفروعه  
العذب/ الزلال [ولطف] حسن صنيعه  
ألغزت علماً في فنون وسيعه  
جليل لفظ ناء عن موضوعه  
ونعته بضروبه وضروعه  
حتى استيأس الطلاب من تتبعه  
بنظامه ألقى له في روعه  
ما يجعل المظنون من مقطوعه  
حليته ويغوص في توقيعه

يا عالماً قد فاق أهل زمانه  
وغدا لأعلام العلوم منارهم  
وأجاد نظماً عقد جيد عقيلة  
وجلا المعارف في عوارف [لفظه]  
وأبان عما قد حوى من كل فن  
بيانه السحر الحلال ولفظه  
بغزير علم وافتنان واسع  
حليته بدقيق وصف صنته  
ووصفته بحلي العلوم وأهلها  
وجمعت في أوصافه الأضداد  
والعبد لما أن تأمل نظمكم  
أن الذي ألغزتم علم ولم  
لكنه أمسى يحليه بما

حتى تجلى الحق من ظلماته  
 فإذا الذي قد عن أول مرة  
 ورأيت فيه الوصف إما بادياً  
 لدقيق مغزاه ولطف إشارة  
 فغدوت أكشف عنه كشفاً موجزاً  
 فاسمع لحل حلاه في تفصيله  
 "العلم" لفظ ذو ثلاثة أحرف  
 فإذا يكون مركباً من تسعة  
 فإذا يكون مركباً من تسعة  
 ومربعاً ساواه جذر حسابه  
 ويكون أثلاثاً فثلث مثله  
 والميم في الجمل الكبير حسابه  
 والعلم في الجمل الصغير حسابه  
 والثلث عين، عين كل ذاته  
 إذ كانت الأعيان قائمة بها  
 حكمٌ يخصُّ العين حرفاً واحداً  
 هو تسعة في أصله والعالم الـ  
 العرش والكرسي والسبع السما  
 من عالم الملكوت أعني الغيب إذ  
 بالعلم يُحيي الله قلباً ميتاً  
 فلأنه يُحيي! اسمه حيٌّ إذ الـ  
 ولأنه يسري! اسمه متحركٌ  
 ذا الوصف عقليٌّ وفي حسيه  
 إذ كان نوع العلم معنى جنسه  
 والحي والمتحرك الوصفان يخـ

في ليلة من قبل وقت هجوعه  
 حق تبليج فجره بطلوعه  
 أو خافياً معناه في [مسموعه]  
 [فيه] وبعد حلاه عن موضوعه  
 بإشارة تهدي لشطر بقيعه  
 واشهد بقلب مقبل بهطوعه  
 وهجاء كل مثل ما مجموعه  
 جذراً لها فانظر إلى تربيعه  
 جذراً لها فانظر إلى تربيعه  
 ومثلثاً بحدوده وضلوعه  
 هو لامه إن خضت في توزيعه  
 هو أربعون بقول أهل ربيعه  
 عشرون هذا المثلث ضعف جميعه  
 هو جوهر والوصف في موضوعه  
 الأعراض جمعاً فاطنواً لمجموعه  
 من بين جنس الحرف في تنويجه  
 علويٌّ منه تسعة برقيعه  
 وات الطباق فالاسم جزء رفيعه  
 عنه كنى لعلو شأن ضليعه  
 يسري كنور ضاء حين سطوعه  
 أحياء فرع حياة ربٍّ صنيعه  
 لوحاً تنقله بذهن قريعه  
 هو جاوِذٌ هو ساكنٌ بربوعه  
 عرضٌ يقوم بمستوى موضوعه  
 تتصان شخصاً جوهرًا بقيعه

إذ كان في المحسوس ليس بقائم  
 أما إذا ما جرد المعقول فالـ  
 ثلثاه حرفا العين والميم هما  
 وإذا جمعت حسابه في [أكثر]  
 فمربعاً يضحى ويضحى جذره  
 فالجذر معلولٌ ومعلولٌ له  
 فالجذر معلولٌ لجذر كائن  
 فلكونه معلول معلول له  
 [ونقول] إن العلم منه النحو  
 فإذاً يكون الضمُّ علة كونه  
 وبغير خمسٍ يعود لأصله  
 وإذا اعتبرت حروفه ألفيته  
 حكم على المستقبلات وغيرها  
 إذ من خصائصه تعلقه بكل  
 أكرم به أمراً عظيماً نفعه  
 والفعل فيه مصدر وزمانه  
 فلذلك كان مقيداً ومخصصاً  
 هو مفرداً نوع حوى أشخاصه  
 فيصح حينئذ مقالة قائل  
 هو ثابت في كل حال ممكن  
 حتى ينال فيحمد القوم السرى  
 فالبطء والإسراع ليس بنفسه  
 والعلم بالرحمن أول [واجب]  
 وأخو الديانة طالب لمزيده  
 والمرء فاقتته إليه أشد من

عرض [بآخر] مثله وتبعية  
 ووصفان في المعنى له بريعه  
 في اللفظ من عدم وفي تنويعه  
 وأضفت خمسٍ به إلى مجموع  
 من أربع عشرًا لذي تريعه  
 من حيث ما هو علة لوقوعه  
 معلوله فافهم مدار رجيعة  
 قد صار معلولاً له برجوعه  
 هذا إن ترد حملاً على موضوعه  
 إذا الجمع علة نفسه وجميعه  
 علماً وعلماً النحو بعض فروعه  
 فعلاً مضى لغةً وفي موضوعه  
 لعمومه متعلقاً وذيوه  
 محقق مع سبقه لوقوعه  
 حمدت صناعته بحمد صنيعة  
 وضعاً وملزوم لرب صنيعة  
 لعموم جنس العلم في تنويعه  
 فإذا تركز خص في تجميعه  
 قد زاد مفردة على مجموع  
 ذو عزة صعب على مسطيعه  
 وإذا يقال بطيئه كسريعه  
 بل في الطريق وفي اقتناص منيعه  
 وأهم فرض الله في مشروعه  
 أبداً ولما ينهه بقطوعه  
 فقر الغداء لعل حكم صنيعة

في كل وقت والطعام فإنما  
وهو السبيل إلى المحاسن كلها  
وإليه يسند كل فن نافع  
[لجلالة] المعلوم واللفظ الذي  
فالعلم ميزان الحقائق والعرو  
والاسم [بالتحريك] من مفروقه  
هو واسط عقد الفضائل كلها  
وعلاجه بالجد في تحصيله  
ولكل قوم منه حظٌ وافرٌ  
بشعائر لمشاعر وقواعد  
وجميعه متفرقٌ في قوله  
فلعينه وللامه ولميمه  
يروى بماء حياته في ورده  
ويرى بنور هداه في تبينه  
كطلوعه لما أبان بنوره  
جلى المجلي بعد بعد بدوه  
وأبان مجمله وفصل عقده  
وحلى جمال البكر في حلي الحلّى  
فخذ الجواب مخلصاً فيه اللبا  
مع أن نظم الشعر غير محصل  
من خاطر مستعجل مستوفز  
لم يجعل التحليل من [مصنوعه]  
إذ كان مخلوقاً لأكبر غايةٍ  
وعليه من أمر الإله ونهيه  
لكنه لا بد للمصدر من

يحتاجه في وقت شدة جوعه  
والصالحات فسوة لمضيعة  
بل فارغٌ بأصوله وفروعه  
للعلم كان مناسباً لبديعه  
ض كذاك ميزانٌ لدى تقطيعه  
والفعل بالتسكين من مجموعته  
وبه يزان الحلّي في ترصيعه  
بمقدمات نتاجه وينوعه  
وحقائق التحقيق في مشروعه  
لعقائد المعقول [في] مسموعه  
ما حافظ للعهد مثل مضيعة  
من ذا الكلام الحظ في تبضيعه  
ظمان تحقيق إلى ينسبوعه  
حيران تدقيق طلوع [سطيعه]  
قصد السبيل لحل عقد بديعه  
مع [قرب] مقفله وقرب [مسوعه]  
ولرؤضه الأنف ارتعي برتوعه  
فافترضها [كفو نوت] بربروعه  
ب ملخصاً في نظمه لسميعه  
لكمال مغزاه وشرح جميعه  
لم يمعن التفكير في مرجوعه  
كلا ولا الفضلات من مصنوعه  
دار القرار جميله وقطيعه  
ما يلفت المعقول عن تضييعه  
نفث يريح فؤاده بنخوعه



مع أنه مزجى البضاعة نظمه  
عبدٌ ذليلٌ عاجز متضعفٌ  
لكنه لما استعان بربه  
فأعانه يسر الجواب فإن يكن  
فالحمد والفضل العظيم لربنا  
إذ ما بنا من نعمة فبمنه  
أو إن يكن خطأ فمني حيث إن  
فالنقص للإنسان وصفٌ لازمٌ  
والحمد لله الرحيم بخلقه  
وميسر الخطب العسير بلطفه  
ثم الصلاة على النبي وآله  
وعليهم التسليم منا دائماً

غر بحكم اللفظ في تسجيعة  
في حال مبدأه وحال رجوعه  
ثم استكان له بذل خضوعه  
حقاً [برفق] الوصف في توقيعه  
شكراً على محمود حسن صنيعة  
والخير منه جميعه بهموعه  
لم أستطيع متناولا لرفيعة  
إن كان يعرف نفسه بنخوعه  
السير الودود بعبدته ومطيعه  
من بعد منعته وبعد منيعه  
والمصطفين من الأنام جميعه  
ما اهتز وجه الأرض بعد خشوعه

فلما وقف الشيخ رشيد الدين على هذا الجواب كتب إلى منشئه الشيخ تقي الدين ابن  
تيمية - رضي الله عنه - .

أحسن في حل المسمى وما  
وجاوز الجوزاء بالنطق والشـ  
جلت معانيه [فشكراً] له  
أحمد وزن الفعل فيه وفي  
كأنما أحرفه [مثلاً]  
وحق بالفخر فتى جده  
فسهل الله لمن في اسمه

سمى ولكن جاء بالمثل  
عري بشعر رائق جزل  
مصحف والحل كالحل  
التقي وزن القول والفعل  
تملى عليه وهو يستمل  
المجد وقد بورك في النسل  
العدل [مكافأة] على الفضل

فنظر والد الشيخ تقي الدين ابن تيمية بعد ذلك في اللغز وحله في لفظة أخرى، ونظم في  
ذلك قصيدة، فكتب إليه الشيخ رشيد الدين جواباً لها:

ما مثل لغزي ولم يسم به  
من لم يماثل في الفضل والأدب

ينكر [ضوءاً] لواحد الشهب	بخاطر حاضر يضيء ولا
مفتي الفريقين حجة العرب	شيخ شيوخ الإسلام قاطبة
[تروي] فتروي بالدر من سحب	شنف سعي بالدر من كلم
من ضرب مثل أحلى من الضرب]	[حلا كحل فنشوى نشأت
شعراً وشعراً وصار من ذهب	وكان لغزي من فضة فعلاً
هباب بالمجد ذروة النسب	فالفخر للمجد بالشهاب وللشـ
ذريةً للشرق في السحب	ذروة والعنان يحسبها
وهي خيار البلاد والترب	وإن تعفت رسوم بلدته
بفضل يسمو على الترب	فيه الأفق حلها عوضاً عنها
وفيه أنس لكل مغترب	وإن قلبي أضحي له وطنا
نبه خطى أربي على [الأرب]	هذا ثنائي مع الخمول وإن
بسيط فضل ناء ومقرب	وعش طويلاً مكماً أدبا

وقال الشيخ علم الدين: رأيت في إجازة "لابن الشهرزوري الموصلي" خط "الشيخ تقي الدين ابن تيمية"، وقد كتب تحته الشيخ شمس الدين الذهبي:

هذا خط شيخنا الإمام، شيخ الإسلام، فرد الزمان، بحر العلوم، تقي الدين، مولده عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة، قرأ القرآن والفقه وناظر واستدل وهو دون البلوغ، وبرع في العلم والتفسير، وأفتى ودرس وله نحو العشرين سنة، وصنف التصانيف، وصار من [كبار] العلماء في حياة شيوخه، وله من المصنفات الكبار التي سارت بها الركبان، ولعل تصانيفه في هذا الوقت تكون أربعة آلاف كراس وأكثر، وفسر كتاب الله تعالى مدة سنين من صدره أيام الجمع، وكان يتوقد ذكاء وسماعاته من الحديث كثيرة، وشيوخه أكثر ومعرفته بالتفسير إليها المنتهى، وحفظه للحديث ورجاله وصحته وسقمه، فما يلحق فيه، وأما نقله للفقهاء ومذاهب الصحابة والتابعين - فضلاً عن مذاهب الأربعة - فليس له فيه نظير. وأما معرفته بالملل والنحل والأصول والكلام، فلا أعلم له فيه نظيراً.

ويدري جملة صالحة من اللغة، وعربيته قوية جداً، ومعرفته بالتاريخ والسير فعجب

عجيب، وأما شجاعته وجهاده وإقدامه فأمر يتجاوز الوصف، ويفوق النعت، وهو أحد الأجواد الأسخياء، الذين يضرب بهم المثل، وفيه زهد وقناعة باليسير في المأكل والملبس. وقال الذهبي في موضع آخر، وقد ذكر الشيخ - رحمه الله -.

كان آية في الذكاء وسرعة الإدراك، رأساً في معرفة الكتاب والسنة والاختلاف، بجرأ في النقيات، هو في زمانه فريد عصره؛ علماً وزهداً، وشجاعة وسخاء، وأمرأً بالمعروف ونهياً عن المنكر، وكثرة تصانيف، وقرأ وحصل، وبرع في الحديث والفقه، وتأهل للتدريس والفتوى وهو ابن سبع عشرة سنة، وتقدم في علم التفسير والأصول وجميع علوم الإسلام، أصولها وفروعها، ودقها وجلها، سوى علم القراءات، فإن ذكر التفسير فهو حامل [لوائه]، وإن عد الفقهاء فهو مجتهدهم المطلق، وإن حضر الحفاظ نطق وخرسوا، وسرد وأبلسوا، واستغنى وأفلسوا، وإن سمي المتكلمون فهو فردهم، وإليه مرجعهم، وإن لاح ابن سينا يقدم الفلاسفة، فلسهم وتيسهم، وهتك أستارهم، وكشف عوارهم، وله يد طويلة في معرفة العربية والصرف واللغة، وهو أعظم من أن يصفه كلمي، أو ينه على شأوه قلمي، فإن سيرته وعلومه ومعارفه ومحنه وتنقلاته تحتل أن توضع في مجلدين، وهو بشر من البشر، له ذنوب، فالله تعالى يغفر له، ويسكنه أعلى جنته، فإنه كان رباني الأمة وفريد الزمان، وحامل لواء الشريعة، وصاحب معضلات المسلمين، [رأساً في الذكاء]، رأساً في العلم، يبالغ في إطراء قيامه في الحق، والجهاد، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مبالغة ما رأيتها، ولا شاهدتها من أحد، ولا لحظتها من فقيه.

وقال في مكان آخر - ذكر فيه ترجمة طويلة للشيخ قبل وفاة الشيخ بدهر طويل. قلت: وله خبرة تامة بالرجال، وجرحهم وتعديلهم وطبقاتهم، ومعرفة بفنون الحديث، وبالعالى والنازل، وبالصحيح والسقيم، مع حفظه لمتونه، الذي انفرد به، فلا يبلغ أحد في العصر رتبته، ولا يقاربه، وهو عجب في استحضاره، واستخراج الحجج منه، وإليه المنتهى في عزوه إلى الكتب الستة والمسند، بحيث يصدق عليه أن يقال: كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث، ولكن الإحاطة لله، غير أنه يغترف من بحر، وغيره من الأئمة يغترفون من السواقي.

وأما التفسير فمسلم إليه، وله في استحضار الآيات من القرآن - وقت إقامة الدليل بها على المسألة - قوة عجيبة، وإذا رآه المقرئ تحير فيه، ولفرط إمامته في التفسير، وعظمة اطلاعه بين خطأ كثيراً من أقوال المفسرين، ويوهي أقوالاً عديدة، وينصر قولاً واحداً موقفاً لما دل عليه القرآن والحديث.

ويكتب في اليوم واللييلة من التفسير، أو من الفقه، أو من [الأصوليين] أو من الرد على الفلاسفة [أو] الأوائل نحوًا من أربعة كراريس، أو أزيد، وما أبعد أن تصانيفه إلى الآن تبلغ خمسمائة مجلدة، وله في غير [مسألة] مصنف مفرد في مجلد.

ثم ذكر بعض تصانيفه، وقال: ومنها كتاب في الموافقة بين المعقول والمنقول في مجلدين. قلت: هذا الكتاب، وهو كتاب "درء تعارض العقل والنقل" في أربع مجلدات كبار، وبعض النسخ به في أكثر من أربع مجلدات، وهو كتاب حافل عظيم المقدار رد الشيخ فيه على الفلاسفة والمتكلمين. وله كتاب في نحو مجلد أجاب فيه عما أورده كمال الدين بن الشريشي على هذا الكتاب.

وللشيخ - رحمه الله - من المصنفات والفتاوى والقواعد والأجوبة والرسائل، وغير ذلك من الفوائد ما لا ينضب، ولا أعلم أحدًا من متقدمي الأمة ولا متأخريهم جمع مثل ما جمع، ولا صنف نحو ما صنف، ولا قريبًا من ذلك، مع أن أكثر تصانيفه إنما أملاها من حفظه، وكثيرًا منها صنفه في الحبس، وليس عنده ما يحتاج إليه من الكتب.

### مصنفات الشيخ - رحمه الله -

وها أنا أذكر بعض مصنفاته؛ ليقف عليها من أحب معرفتها، فمن ذلك: ما جمعه في تفسير القرآن العظيم، وما جمعه من أقوال مفسري السلف الذين يذكرون الأسانيد في كتبهم، وذلك في أكثر من ثلاثين مجلدًا، وقد بيض أصحابه بعض ذلك، وكثيرًا منه لم يكتبوه بعد [ذلك]. وكان - رحمه الله - يقول: ربما طالعت على الآية الواحدة نحو مائة تفسير، ثم أسأل الله الفهم. وأقول: يا معلم آدم وإبراهيم علمني، وكنت أذهب إلى المساجد المهجورة، [ونحوها]، وأمرغ وجهي في التراب، وأسأل الله تعالى - وأقول: يا معلم إبراهيم فهمني، ويذكر قصة معاذ بن جبل، وقوله لمالك بن يخامر لما بكى عند موته. وقال: "إني لا أبكي على دنيا كنت أصبتها منك، ولكن أبكي على العلم والإيمان الذين كنت أتعلمهما منك. فقال: إن العلم والإيمان مكانهما من ابتغاهما وجدهما، فاطلب العلم عند أربعة. وسأهم، فإن أعيانك العلم عند هؤلاء فليس هو في الأرض؛ فاطلبه من معلم إبراهيم".

قال الشيخ أبو عبد الله بن رشيق وكان من أخص أصحاب شيخنا، وأكثرهم كتابةً لكلامه وحرصًا على جمعه:

كتب الشيخ - رحمه الله - نقول السلف مجردة عن الاستدلال على جميع القرآن، وكتب في أوله قطعة كبيرة بالاستدلال، ورأيت له سورًا وآيات يفسرها، ويقول في بعضها: كتبته للتذكر. ونحو ذلك، ثم لما حبس في آخر عمره كتبت له أن يكتب على جميع القرآن [مرتبًا] على السور. فكتب يقول: إن القرآن فيه ما هو بَيِّنٌ بنفسه، وفيه ما قد بينه المفسرون في غير كتاب، ولكن بعض الآيات أشكل تفسيرها على جماعة من العلماء، فربما يطالع الإنسان عليها عدة كتب ولا يتبين له تفسيرها، وربما كتب المصنف الواحد في آية تفسيرًا، ويفسر غيرها بنظيره، فقصدت تفسير تلك الآيات بالدليل؛ لأنه أهم من غيره، وإذا تبين معنى آية تبين معاني نظائرها. وقال: قد فتح الله عليّ في هذا الحصن في هذه المرة من معاني القرآن ومن أصول العلم بأشياء مات كثير من العلماء يتمنونها، وندمت على تضييع أكثر أوقاتي في غير معاني القرآن.

وأرسل إلينا شيئًا يسيرًا مما كتبه في هذا الحبس وبقي شيء كثير في مسألة الحكم عند الحكام لما أخرجوا كتبه من عنده، وتوفي وهي عندهم، إلى هذا الوقت نحو أربع عشرة رزمة، ثم ذكر الشيخ أبو عبد الله ما رآه ووقف عليه من تفسير الشيخ.

قلت: ومن مصنفاته "تفسير سورة الصمد وجواب سؤال عن كلام الله تعالى، هل

يتفاضل؟".

ومن مصنفاته كتاب: "تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية" في ست مجلدات، وبعض النسخ به في أكثر من ذلك، وهو كتاب جليل المقدار معدوم النظير، كشف الشيخ فيه أسرار الجهمية، وهتك أستارهم، ولو رحل رجل طالب العلم لأجل تحصيله من الصين ما ضاعت رحلته.

ومنها: كتاب: "منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيع [و] القدرية في ثلاث مجلدات وبعض النسخ في أربع مجلدات، رد فيه على ابن المطهر الرافضي، وبين جهل الرافضة [وضلالهم] وكذبهم وافتراءهم.

ومنها كتاب: "جواب الاعتراضات المصرية على الفتيا الحموية". في أربع مجلدات، وبعض النسخ به في أقل، وهو كتاب غزير الفوائد، سهل التناول.

ومنه كتاب: الرد على النصارى، سماه: "الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح" (١) في مجلدين، وبعض النسخ به في ثلاث مجلدات، وبعضها في أكثر.

وكذلك كثير من كتبه الكبار تختلف النسخ بها، وهذا الكتاب من أجل الكتب، وأكثرها فوائد، ويشتمل على تثبيت النبوات وتقريرها بالبراهين النيرة الواضحة، وعلى تفسير أي كثير من القرآن، وعلى غير ذلك من المهمات.

ومنها: كتاب الإيمان في مجلد، وهو كتاب عظيم لم يسبق إلي مثله. ومنها: كتاب "الاستقامة" في مجلدين، وهو من أجل الكتب وأكثرها نفعاً.

ومنها: كتاب "تنبيه الرجل العاقل على تمويه الجدل الباطل" في مجلد، وهو من أحسن الكتب وأكثرها فوائد.

قال في خطبته: الحمد لله العليم القدير، الخالق اللطيف الخبير الرازق السميع البصير، الحليم الصادق، العلي الكبير، الفائق الرائق، الذي يسن المناهج والشرائع، ويبين الطرائق، وينصب الأعلام الطوالع؛ لكشف الحقائق، وينزل الآيات والدلائل؛ لبيان الجوامع والفوارق، ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق، أحده ثناءً عليه بأسمائه الحسنی وصفاته العلى، وشكراً له على نعمه البواسق، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، رب المغارب والمشارق، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، المؤيد بالمعجزات الخوارق، الموضح لسبيل الحق في الجلائل والدقائق، صلى الله عليه وعلى آله وسلم صلاةً وتسليماً باقين ما

(١) بتحقيقنا محمد فارس - دار الكتب العلمية.

بقيت الخلائق

أما بعد:

فإن الله - سبحانه - علم ما عليه بنو آدم من كثرة الاختلاف والافتراق، وتباين العقول والأخلاق، حيث خلقوا من طبائع ذات تنافر، وابتلوا بتشعب الأفكار والخواطر، فبعث الله الرسل مبشرين ومنذرين، ومبينين للإنسان ما يضلّه ويهديه، وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه، وأمرهم بالاعتصام به؛ حذراً من [التفرق] في الدين، وحضهم عند التنازع على الرد إليه وإلى رسوله المبين، وعذرهم بعد ذلك فيما يتنازعون فيه من دقائق الفروع [العلمية] لحفاء مدركها، وخفة مسلكها وعدم إفضائها إلى بلية، وحضهم على المناظرة والمشاورة؛ لاستخراج الصواب في الدنيا والآخرة حيث يقول لمن رضي دينهم: ﴿وَأْمُرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى/٣٨]، كما أمرهم بالمجادلة والمقاتلة لمن عدل عن السبيل العادلة، حيث يقول أمراً ونهاياً لنبيه والمؤمنين لبيان ما يرضاه منه ومنهم: ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل/١٢٥]. ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [العنكبوت/٤٦].

فكان أئمة الإسلام ممثلين لأمر [المليك] العلام، يجادلون أهل الأهواء المضلة حتى [يردوهم] إلى سواء الملة، كمجادلة ابن عباس - رضي الله عنهما - للخوارج المارقين حتى رجع كثير منهم إلى ما خرج عنه من الدين، وكمناظرة كثير من السلف الأولين لصنوف المبتدعة الماضين، ومن في قلبه ريب يخالف اليقين حتى هدى الله من شاء من البشر، وعلن الحق وظهر، ودرس ما أحدثه المبتدعون واندثر.

وكانوا يتناظرون في الأحكام، ومسائل الحلال والحرام بالأدلة المرضية، والحجج القوية، حتى كان قل مجلس يجتمعون عليه إلا ظهر الصواب، ورجع راجعون إليه لاستدلال المستدل بالصحيح من الدلائل، وعلم المنازع أن الرجوع إلى الحق خير من التماسي في الباطل، كمجادلة الصديق لمن نازعه في قتال مانعي الزكاة حتى رجعوا إليه، ومناظرتهم في جمع المصحف حتى اجتمعوا عليه، [وتناظرهم] في حد الشارب وجاحد التحريم حتى هدوا إلى الصراط المستقيم، وهذا وأمثاله يجلب عن العد والإحصاء - فإنه أكثر من نجوم السماء.

ثم صار المتأخرون بعد ذلك قد يتناظرون في أنواع التأويل والقياس، بما يؤثر في ظن بعض الناس، وإن كان [عند] التحقيق يؤول إلى الإفلاس، لكنهم لم يكونوا يقبلون من [المناظرة] إلا ما يفيد ولو ظناً ضعيفاً للناظر، واصطلحوا على شريعة من الجدل للتعاون على إظهار صواب القول والعمل، ضبطوا بها قوانين الاستدلال؛ لتسلم عن الانتشار والانحلال،

فطرائقهم وإن كانت بالنسبة إلى [طرائق] الأولين غير وافية بمقصود الدين، لكنها غير خارجة عنها بالكلية، ولا مشتملة على ما لا يؤثر في القضية، وربما كسوها من جودة العبارة، وتقريب الإشارة، وحسن الصياغة، وصنوف البلاغة ما يحليها عند الناظرين، وينفقها عند المتناظرين، مع ما اشتملت عليه من الأدلة السمعية، والمعاني الشرعية، وبنائها على الأصول الفقهية، والقواعد [الشرعية] والتحاكم فيها إلى حاكم الشرع الذي لا يعزل، وشاهد العقل المزكى المعدل، وبالجملة لا تكاد تشتمل على باطل محض ومكر صرف، بل لابد فيها من محيل للحق، ومشتمل على عرف، ثم إن بعض طلبة العلوم من أبناء فارس والروم صاروا مولعين بنوع من جدل المموهين، استحدثه طائفة من المشرقين، وألحقوه بأصول الفقه في الدين، راوغوا فيه مراوغة الثعالب وحادوا فيه عن المسلك اللائق، وزخرفوه بعبارات موجودة في كلام العلماء، قد نطقوا بها غير أنهم وضعوها في غير مواضعها المستحقة لها، وألفوا الأدلة تأليفاً غير مستقيم، وعدلوا عن التركيب الناتج إلى العقيم، غير أنهم اعتنوا بإطالة العبارة، وإبعاد الإشارة واستعمال الألفاظ المشتركة والمجازية في المقدمات، ووضع الظنيات موضع القطعيات، والاستدلال بالأدلة العامة حيث ليست لها دلالة على وجه يستلزم الجمع بين النقيضين، مع الإحالة والإطالة، وذلك من فعل غالط [و] مغالط للمجادل، وقد نهى النبي ﷺ عن أغلوطات المسائل<sup>(١)</sup>.

نفق ذلك على الأغنام الطماطم، وراج رواج البهرج على الغر العادم، واغتر به بعض

(١) بلفظ: "نهى عن الأغلوطات."

١- إسناده حسن: وفيه رجل أخرجه سعيد بن منصور في سنة [٣٢٤ / ١] ح [١١٧٩]، قال سعيد: هذا عن معاوية، ولكنه لم يسمه. والطبراني في الكبير [٣٨٩ / ١٩]، ح [٩١٣]، والبيهقي في الكبرى [٢٢٩ / ١]، ح [٣٠٣].

قال الحافظ المنادي: الأغلوطات جمع أغلوط، كأعجوبة، أو ما يغالط به العالم من المسائل المشككة، لتشوش فكرة ويستنزل ويستيقظ رأيه، لما فيه من إبداء المسئول، وإظهار فضل السائل مع عدم تنعها في الدين. انظر فيض القدير [٣٠١ / ٦]. قال الحافظ ابن حجر: قال الأوزاعي هي شدة المسائل. انظر فتح الباري [٢٦٣ / ١٣].

وقال الشيخ ابن رجب: قال عيسى بن يونس: هي ما لا يحتاج إليه، من كيف وكيف، ويروي من حديث ثوبان عن النبي ﷺ: "وسيكون قوم من أمتي يغلطون فقهاء هم بعض المسائل أولئك شرار أمتي". انظر جامع العلوم [٩٣ / ١]. ولفظ "نهى عن الغلوطات". أخرجه: أبو داود [٣٢١ / ٣]، ح [٣٦٥٦]، والطبراني في الأوسط [٨٢٠٤ / ح] - والإمام أحمد في مسنده [٤٣٥ / ٥] - ح [٢٣٧٣٧] - والحاثر في مسنده [٦٢ / بغية] والطبراني في الكبير [٣٨٠١١٩] - ح [٨٩٢].



الأعمار الأعاجم، حتى ظنوا أنه من العلم بمنزلة الملزوم من اللازم، ولم يعلموا أنه والعلم المقرب متعاندان متنافيان، كما أنه والجهل المركب متصاحبان متآخيان، فلما استبان لبعضهم أنه كلام ليس له حاصل، [و] لا يقوم بإحقاق حق ولا بإبطال باطل، أخذ يطلب كشف مشكلة، وفتح مقفله، ثم أبان علله، وإيضاح زلله، وتحقيق خطاه، وخطله، حتى يتبين أن سالكه يسلك في الجدل مسلك اللدد، وينأى عن [مسلك] الهدى والرشد، ويتعلق من الأصول بأذيال لا توصل إلى حقيقة، ويأخذ من الجدل الصحيح رسوماً يموه بها على أهل الطريقة.

ومع ذلك فلا بد أن يدخل في كلامهم قواعد صحيحة ونكت من أصول الفقه مليحة، لكن إنما أخذوا ألفاظها ومبانيها دون حقائقها ومعانيها، بمنزلة ما في الدرهم الزائف من العين، ولولا ذلك لما نفق على من له عين، فلذلك أخذ في تمييز حقه من باطله، وحاليه من عاطله، بكلام مختصر مرتجل، كتبه كاتبه على عجل، والله الموفق لما يحبه ويرضاه، ولا حول ولا قوة إلا بالله. انتهت خطبة هذا الكتاب.

ومن مصنفاته أيضاً: كتاب "بيان الدليل على بطلان التحليل"، وكتاب: "الصارم المسلول على شاتم الرسول"، وكتاب: "اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم"، وكتاب: "تحريم الكلام في حادثة الاقتسام"، وسماه بعضهم: "كتاب التحرير في مسألة حفير". وكتاب: "رفع الملام عن الأئمة الأعلام"، وكتاب: "السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية"، وكتاب: "تفضيل صالح الناس على سائر الأجناس"، وكتاب: "التحفة العراقية في الأعمال القلبية". وكتاب: "المسائل الإسكندرية في الرد على الملاحدة الاتحادية". وتعرف بـ "السبعينية"؛ لاشتغالها على الرد على ابن سبعين وأضرابه.

وكتاب: "فضائل القرآن". وكتاب: "أقسام القرآن". وكتاب: "أمثال القرآن". وكتاب: "الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان". وهذه المصنفات بعضها مجلد كبير، وبعضها مجلد صغير، وله كتاب في الرد على المنطقيين مجلد كبير، وله مصنفان آخران في الرد على المنطقيين، نحو مجلد، وله كتاب في محنته بمصر، مجلدان رد فيه على القائلين بالكلام النفسي، من نحو ثمانين وجهاً.

وله في مسألة القرآن مؤلفات كثيرة وقواعد وأجوبة وغير ذلك إذا اجتمعت بلغت مجلدات كثيرة، منها ما بيض، ومنها ما لم يبيض، فمن مؤلفاته في ذلك:

"الكيلانية"، و"البغدادية"، و"القادرية"، و"الأزهرية"، و"البعلبكية"، و"المصرية".

وله في "الرد على الفلاسفة" مجلدات وقواعد، أملاها مفردة غير ما تضمنته كتبه، منها:

"إبطال قولهم بإثبات الجواهر العقلية".  
 ومنها: "إبطال قولهم بقدّم العالم، وإبطال ما احتجوا به".  
 ومنها: "إبطال قولهم في أن الواحد لا يصدر عنه إلا واحد".  
 وله كتاب في "الوسيلة"، مجلد.  
 وكتاب "الرد على البكري في الاستغاثة" مجلد.  
 وكتاب: "شرح أول كتاب الغزنوي في أصول الدين". مجلد لطيف.  
 وكتاب: "شرح عقيدة الأصبهانية". مجلد.  
 وكتاب شرح فيه بضع عشرة مسألة من كتاب "الأربعين" للفخر الرازي أكثر من مجلدين.  
 وكتاب يعرف "بالصفدية" في الرد على الفلاسفة في قولهم: إن معجزات الأنبياء عليهم السلام - قوى نفسانية، وفي إبطال قولهم بقدّم العالم<sup>(١)</sup>.  
 وله كتاب "شرح أول المحصل"، مجلد.  
 وكتاب: "الرد على أهل كسروان الرافضة". مجلدان.  
 وكتاب يسمى: "الهلاونية"، وهو جواب سؤال ورد على لسان هولاء ملك التتار. مجلد.  
 وله في الرد على من قال: إن الأدلة اللفظية لا تفيد اليقين، عدة مصنفات.  
 وله في الرد على منكري المعاد قواعد كثيرة.  
 وله تعليقه على كتاب "الحرر" في الفقه لجده الشيخ مجد الدين، في عدة مجلدات.  
 وله كتاب شرح فيه قطعة من كتاب "العمدة في الفقه"، للشيخ موفق الدين، في مجلدات، وله قواعد كثيرة في فروع الفقه، لم تبيض بعد، ولو بيضت كانت مجلدات عدة، وقد جمع بعض أصحابه قطعة كبيرة من فتاويه الفرعية، وبومها على أبواب الفقه، في مجلدات كبيرة تعرف "بالتاوى المصرية". وسأها بعضهم: "الدرر المضية في فتاوى ابن تيمية".  
 وله مؤلفات في صفة حج النبي ﷺ، وجمع من النصوص في ذلك، والكلام على متعة الحج والعمرة المكية، وطواف الحائض، وما يتعلق بذلك أكثر من مجلدين.  
 وله مصنفات في "زيارة القبور"، هل تباح للنساء؟ والفرق بين الزيارة الشرعية والزيارة البدعية، وفي المشاهد، متى حدثت؟ وفي النذور لها، وفي "المشهد المنسوب للحسين"، وفي "قبر علي - رضي الله عنه-". وغير ذلك عدة مجلدات، وله في "مسألة شد الرحال ولوازمها".

(١) بتحقيقنا محمد فارس، دار الكتب العلمية .

التي حبس ومات بسببها شيء كثير، بيض منه مجلدات عديدة، وله في "مسائل الطلاق والخلع" وما يتعلق بذلك من الأحكام شيء كثير، ومصنفات عديدة، بيض الأصحاب من ذلك كثيرًا، وكثير منه لم يُبيّض، ومجموع ذلك نحو العشرين مجلدًا.

وله قواعد في سائر أنواع العلوم، منها: قاعدة في الصفات والقدر، تسمى: "تحقيق الإثبات للأسماء والصفات، وحقيقة الجمع بين القدر والشرع، وهي المعروفة بالتدمرية".

وقاعدة في أن "مخالفة الرسول ﷺ لا تكون إلا ظن واتباع هوى".

وقاعدة في "أن الإيمان والتوحيد يشتمل على مصالح الدنيا والآخرة".

وقاعدة في "إثبات كرامات الأولياء"، وقاعدة في "أن خوارق العادات لا تدل على

الولاية"، وقاعدة في "الصبر والشكر"، وقاعدة كبيرة في "الرضا"، وقاعدة في "الشكر والرضا"، وقاعدة في "أن كل آية يحتاجها مبتدع ففيها دليل على فساد قوله".

وقاعدة في "أن كل دليل عقلي يحتاج به مبتدع ففيه دليل على بطلان قوله"، وقاعدة في

"الخلوات وما يليق به الشيطان من الشبه، والفرق بين الخلوة الشرعية والبدعية".

وقاعدة في "الفقراء والصوفية أيهما أفضل". وقاعدة في "الفقير الصابر والغني الشاكر

أيهما أفضل". وقاعدة في "أهل الصفة ومراتبهم وأحوالهم"، وقاعدة كبيرة في "محبة الله للعبد،

ومحبة العبد لله". وقاعدة في "الإخلاص والتوكل"، وقاعدة في "الإخلاص وتقريره بالعقل"،

وقاعدة في "الشيوخ الأحمدية وما يظهرونه من الإشارات".

وله قواعد وأجوبة في "تحريم السماع"، أكبر من مجلدين، وقاعدة في "شرح أسماء الله

الحسنى"، وقاعدة في "الاستغفار وشرحه وأسراره"، وقاعدة في "أن الشريعة والحقيقة

متلازمان"، وقاعدة في "الخلّة والمحبة أيهما أفضل"، وقاعدة في "العلم المحكم"، وقواعد وأجوبة

في "خلافة أبي بكر الصديق - رضي الله عنه -".

وقاعدة في "وجوب نصيحة أولي الأمر، والدعاء لهم"، وقاعدة في "أحوال الشيخ يونس

الغيبى، وقاعدة في "الاستطاعة هل هي مع العقل أو قبله؟"

وقاعدة في "العدم واستطاعته"، وقاعدة في "وجوب العدل على كل أحد في كل حال"،

وقاعدة في "فضل السلف على الخلف في العلم".

وقاعدة في "حق الله وحق رسوله، وحقوق عباده وما وقع في ذلك من التفريط".

وقاعدة في "أن مبدأ العلم الإلهي عند النبي ﷺ هو الوحي، وعند أتباعه هو الإيمان"،

وقاعدة في "أن الحمد والذم والثواب والعقاب بالجهد والحدود، تتعلق بأفعال العباد لا

بأنسابهم".

وقاعدة في "أن كل حمد وذم للمقالات والأفعال لابد أن تكون بكتاب الله وسنة رسول الله".

وقاعدة في "ما لكل أمة من الخصائص، وخصائص هذه الأمة".  
 وقاعدة في "الكليات"، وقواعد في "الفناء والاصطلام"، وقاعدة في "العلم والحلم"،  
 وقاعدة في "الاقتصاص من المظالم بالدعاء وغيره، وهل هو أفضل أم العفو؟"، وله قاعدتان  
 في "قرب الرب من عابديه وداعيه"، وقاعدة في "تزكية النفوس"، وقاعدة "على كلام ابن  
 العريف في التصوف"، وقاعدة في "الصراط المستقيم في الزهد والورع"، وقاعدة في "الإيمان  
 والتوحيد وبيان ضلال من ضل في هذا الأصل".

وقاعدة في "أمراض القلوب وشفاؤها"، وقاعدة في "السياحة، ومعناها في هذه الأمة".  
 وقاعدة في "خلة إبراهيم الخليل - عليه السلام - وأنه المطلق".  
 وقواعد في "الشهادتين"، وقواعد كثيرة "فيمن امتحن الله وصبر".  
 وقاعدة في "الصفح الجميل والمهر الجميل والصبر الجميل"، وقاعدة "فيما يتعلق بالوسيلة  
 بالنبي ﷺ، والقيام بحقوقه الواجبة على أمته في كل زمان ومكان، وبيان خصائصه التي امتاز  
 بها على جميع العالمين، وبيان فضل أمته على جميع الأمم".  
 وقاعدة تتعلق "بالصبر المحمود والمذموم".

وقاعدة تتعلق "برحمة الله تعالى في إرسال محمد ﷺ، وأن إرساله أجل النعم".  
 وقاعدة في "الشكر لله، وأنه يتعلق بالأفعال الاختيارية".  
 وقاعدة في "المقربين، هل يسألهم منكر ونكير؟"  
 وقاعدة في "الفتوة الاصطلاحية، وأنه ليس لها أصل في الأحكام الشرعية".  
 وقاعدة في الكلام على "المرشدة" التي ألفها ابن التومرت، وله أجوبة تتعلق بها، وقاعدة  
 في "كلام الجنيد، لما سئل عن التوحيد فقال: هو أفراد الحدوث عن القدم".

وقاعدة في "التسبيح والتحميد والتهليل".  
 وقاعدة في "أن الله تعالى إنما خلق الخلق لعبادته".  
 وقاعدة في الكلام على قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾، تسمى  
 "العبودية"، وهي جلية القدر.  
 وقاعدة "فيما أحدثه الفقهاء المجردون".

وقاعدة في "القدرية، وأنهم ثلاثة أقسام: مجوسية، ومشركية، وإبليسية".  
 وقاعدة في "بيان طريقة القرآن في الدعوة والهداية النبوية، وما بينهما وبين الطريقة

الكلامية والطريقة الصوفية"، وقاعدة في "وصية لقمان لابنه". وقاعدة في "تسييح المخلوقات من الجمادات وغيرها، هل هو بلسان الحال أم لا".

وقاعدة تعرف "بالصعيدية" تتعلق بالثنوية. وقاعدة في "لباس الخرقه، هل له أصل شرعي، وفي الأقطاب ونحوهم".

وقاعدة في "القضايا الوهمية".

وقاعدة "فيما يتناهى وما لا يتناهى".

وقاعدة في "الخلطة والعزلة".

وقاعدة في "مشايخ العلم ومشايخ الفقراء أيهم أفضل".

وقاعدة في "تعذيب [المريد] بذنب غيره".

وقاعدة في قوله ﷺ: "ستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة...".

وقاعدة في "أن جماع الحسنات: العدل. وجماع السيئات: الظلم، ومراتب الذنوب في الدنيا".

وقاعدة في "الحسنات تعلل بعلمتين: جلب المنفعة، ودفع المضرة، والسيئات بالعكس".

وقاعدة في "فضائل عشر ذي الحجة".

وقاعدة في "رسالة النبي ﷺ إلى الجن والإنس".

وقاعدة في "أن جميع البدع ترجع إلى شعبة من شعب الكفر".

وقاعدة في "الكلام على السنة والبدعة، وأن كل بدعة ضلالة".

وقاعدة في "الإجماع وأنه ثلاثة أقسام".

وقاعدة كبيرة في "أصول الفقه غالبها نقل أقوال الفقهاء".

وقاعدة "فيما يظن من تعارض النص والإجماع".

وقاعدة فقهية في "مسائل من النذور والأيمان ونكاح الشغار، وما يستقر به المهر، ونحو

ذلك" مجلد.

وقواعد في "المغالبات، وما يحل من الرهن، وهل يفتقر إلى محل؟" مجلد.

وقواعد في "المائعات وأحكامها، وفي الميتة إذا وقعت في المائعات"،

والكلام على "حديث القلتين" وما يتعلق بذلك شيء كثير.

وقواعد "في الوقف، وشروط الواقفين وما يعتبر منها، وفي إبداله بأجود منه، وفي بيعه

عند تعذر الانتفاع، ونحو ذلك"، أكثر من مجلد.

وقاعدة كبيرة في "تفضيل مذهب الإمام أحمد وذكر محاسنه". نحو مجلد.

وقاعدة في "تفضيل أهل المدينة، تسمى المالكية".  
 وقواعد في "الاجتهاد والتقليد، وفي الأسماء التي علق الشارع بها الأحكام"، مجلد.  
 وقواعد في "المجتهد في الشريعة، هل يأثم إذا أخطأ الحق، وهل المصيب واحد، ونحو ذلك" أكثر من مجلد.

وقواعد في [الاستحسان].  
 وقواعد في "شمول النصوص للأحكام".  
 وقاعدة في "تقرير القياس".  
 وقاعدة في "مسائل عدة، والرد على من يقول: هي على خلاف القياس".  
 وقاعدة في "شرح رسالة ابن عبدوس"، وهي متضمنة لكلام الإمام أحمد في أصول الدين.

وقاعدة في "لعب الشطرنج وأنه حرام"، وقواعد كثيرة في "السفر الذي يجوز فيه القصر والفطر، هل له حد"، وفي "الجمع بين الصلاتين"، وفي "ذوات الأسباب هل تصلي في وقت النهي؟" وفي "مواقيت الصلاة"، وفي "أن أول ما يحاسب به العبد الصلاة"، وفي "تارك الصلاة، وتفصيل القول فيه"، وفي "أن الصلاة أول الأعمال"، وفي "تارك الطمأنينة"، وذلك شيء كثير جدًا، وقواعد في "الكنائس وأحكامها، وما يجوز هدمه منها، وإبقاؤه، وما يجب هدمه، وأجوبة تتعلق بذلك"، نحو مجلدين.

وقواعد في "رجوع المغرور على من غره"، وفي "استقرار الضمان"، وفي "بيع الغرر والشروط في البيع والنكاح وغير ذلك"، نحو مجلد.

وقاعدة في "فضائل الأئمة الأربعة وما امتاز به كل إمام من الفضيلة".  
 وقاعدة في "مقدار الكفارة في اليمين".

وقاعدة في "لفظ الحقيقة والمجاز وفي العام إذا خص، هل يكون حقيقة أم مجازًا، والبحث مع السيف الأمدي في ذلك".

وقواعد كثيرة في "أن جنس فعل المأمور به أفضل من جنس ترك المنهي عنه".

وقاعدة في "طهارة بول ما يؤكل لحمه، ذكر فيها نحو ثلاثين حجة على ذلك".

وقاعدة في "تطهير العبادات من الفواحش والمنكرات".

وقواعد وأجوبة في "تحريم نكاح الزانية".

وقاعدة في "معاهدة الكفار المطلقة والمقيدة".

وقاعدة في "مفطرات الصائم".

وقاعدة "فيما شرعه الله تعالى - وصف العموم والإطلاق، هل يكون مشروعًا بوصف الخصوص والتقييد؟"

وقاعدة في "أن العامي هل يجب عليه مذهب معين أم لا؟"

وقاعدة في "تعليق العقود والفسوخ بالشرط".

وقاعدة في "الجهاد والترغيب فيه"، وقاعدة في "ذم الوسواس".

وقاعدة في "الأنبذة والمسكرات".

وقاعدة في "الحسبة"، وقاعدة في "المسألة السريجية".

وقاعدة في "حل الدور، ومسائل في الجبر والمقابلة".

وقاعدة في أن "كل عمل صالح أصله اتباع النبي ﷺ".

وقاعدة في "الأطعمة، وما يحل منها، وما يحرم، وتحرير الكلام على الطيبات

والخبائث".

وقاعدة في "اشتراط التسمية على الذبائح والصيد".

وقاعدة في "دم الشهداء، ومداد العلماء، أي الطائفتين أفضل".

وقاعدة في "الانغماس في العدو، وهل يباح؟"

وقاعدة في "ضمان البساتين هل يقتضي فساد المنهي عنه؟"

وقاعدة في "زكاة مال الصبي".

وقواعد في "الإيمان المقرون بالإحسان، وفي الإحسان المقرون بإسلام الوجه".

وقاعدة في "اقتران الإيمان [بالاحتساب]".

وقواعد وأجوبة في "النجوم هل لها تأثير عند الاقتران والمقابلة؟، وفي الكسوف، وهل

يقبل قول المنجمين في رؤية الهلال؟" ونحو ذلك، نحو مجلد.

وقاعدة في "الأقراء هل هي الحيض أو الأطهار؟ واختار أنها الحيض".

وقاعدة في "الشكر وأسبابه وأحكامه".

وقاعدة في "الاستفتاحات في الصلاة".

وقاعدة تتضمن ذكر "ملابس النبي ﷺ وسلاحه ودوابه، وهي القرمانية".

وقاعدة تتعلق بمسائل "من التيمم، والجمع بين الصلاتين، تسمى: تيسير العبادات

لأرباب الضرورات".

وقاعدة في "النصيرية وحكمهم".

وقاعدة في "تحريم الشبابة وهو اليراع".

وقاعدة في "العقود اللازمة والجائزة".

وله قاعدة جليلة في "وجوب الاعتصام بالرسالة، وأن كل خير في العالم فأصله متابعة الرسل، وكل شر فمن مخالفتهم، إما جهلاً أو عمداً".

وقاعدة في "تحزيب القرآن وما يتعلق بذلك، وما ورد فيه من الآثار".

وقاعدة في "الكلام على الممكن". وقاعدة في "ذبائح أهل الكتاب".

وقاعدة في "تعليل الأفعال". وقاعدة في "الكلام على العدد"، وله رسائل تشتمل على علوم كثيرة منها: رسالة كتبها إلى "الشيخ شمس الدين الدباهي"، ورسالة كتبها إلى الشيخ المنبجي، تسمى: "المصرية".

ورسالة كتبها إلى "أهل بغداد"، ورسالة كتبها إلى "أهل البصرة".

ورسالة كتبها إلى "القاضي شمس الدين السروجي قاضي الحنفية بمصر".

ورسالة إلى غيره من القضاة والعلماء.

ورسالة كتبها إلى بيت الشيخ عدي بن مسافر تسمى: "العدوية".

ورسالة كتبها إلى "بيت الشيخ [جاكير]"، وأرسل إليهم أجوبة، في مجلد، غير الرسالة.

ورسالة كتبها إلى "ملك قبرص" في مصالح المسلمين تتضمن علومًا.

وله رسالة إلى "البحرين وإلى ملوك العرب، وإلى ثغور الشام، إلى طرابلس وغيرها"

بمصالح تتعلق بالمسلمين، وأجوبة عن مسائل كتبت إليه، وفي أمر بمعروف، ونهي عن المنكر.

ورسالة إلى "أهل تدمر"، ورسائل للملوك، ملك مصر، وملك حماة، وغيرهما.

ورسالة إلى "طبرستان وجيلان"، ورسالة إلى "الأمراء الكبار"، ورسائل كثيرة كتبها إلى

"الصلحاء من إخوانه من مصر إلى دمشق"، ومن "دمشق إلى غيرها"،

ومن "السجن شيء كثير" يحتوي على مجلدات عدة.

وله من "الكلام على مسائل العلو والاستواء والصفات الخبرية، وما يتعلق بذلك من الرد

على الجهمية والقدرية والجبرية، وغيرهم من أهل الأهواء والبدع"، ما تشتمل على مجلدات

كثيرة، وله من "الكلام على فروع الفقه، والأجوبة المتعلقة بذلك" شيء كثير يشق إحصاءه،

ويعسر ضبطه.

ومن مؤلفاته: "الكلام على دعوة ذي النون" في مجلد لطيف. وكتاب فيه "الكلام على

إرادة الرب وقدرته، وتحرير القول في ذلك لى كلام الرازي في المطالب العالية"، و"مسألة في

العلو"، أجاب فيها عن شبه المخالفين، وهي مفيدة، وأخرى في الصفات تسمى "المراكشية"،

وتشتمل على أقوال كثيرة.



وقاعدة تتضمن صفات الكمال، وما الضابط فيها مما يستحقه الرب، تسمى "الأكمالية".  
و"الإحاطة الكبرى"، و"الإحاطة الصغرى"، وعقيدة الفرقة الناجية، وتعرف "بالواسطية"،  
والجواب عما أورد عليها عند المناظرة بقصر الإمارة بدمشق.

والكلام على حديث عمران بن حصين الذي فيه: "جئنا نسألك عن أول هذا الأمر".  
وهو مؤلف مفيد.

والكلام على حديث "عبد الله بن خليفة، عن عمر"، وهل هو ثابت أم لا؟ وأي ألفاظه  
هو المحفوظ؟

وكتاب في "نزول الرب تبارك وتعالى - كل ليلة - إلى سماء الدنيا"، والجواب عن اختلاف  
وقته باختلاف البلدان والمطالع، والجواب في اللقاء وما ورد في القرآن، وغيره.

وجواب في الاستواء والنزول، وهل هو حقيقة أم لا؟ تسمى "الإربلية".

وجواب في "الاستواء، وإبطال قول من تأوله بالاستيلاء من نحو عشرين وجهًا".

ومسألة في "المباينة بين الله وبين خلقه". وله أجوبة أخرى في "مباينة الله لخلقه، فيمن يقول

إنه - سبحانه - على عرشه بذاته، وأقوال السلف في ذلك".

وله مسائل كثيرة في "الأفعال الاختيارية المسماة عند بعض المتكلمين بحلول المواد منها

كلام مفرد على كلام الرازي في الأربعين".

وله مسائل وأجوبة في "مسائل القدر"، و"الرد على القدرية، وعلى الجبرية"، أكثر من

مجلد.

وله مسائل في "الشعر والعلوم وغيرها هل هو واحد أو متعدد؟" وله "درس السكرية

بالسملة جزء ودرس الحنبلية" في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾ [التوبة/١٢٢]

جزء حسن.

ومسألة فيمن "يدعي أن للقرآن باطنًا، وأن ذلك الباطن إلى سبعة أبطن".

ومسألة في "عقل الإنسان وروحه".

و"الحلبية، في الصفات"، هل هي زائدة على الذات أم لا؟

و"الرد على ابن سينا في رسالته الأصحوية"، نحو مجلد.

وجواب في "العزم على المعصية، هل يعاقب عليه العبد؟".

وجواب على "حزب الشاذلي، وما يشبهه"، مجلد لطيف.

وجواب في "الكفار من التتر وغيرهم، وهل لهم خفراء بقلوبهم لهم تأثير؟".

وله "شرح كلام الشيخ عبد القادر" في غير موضع نحو مجلد.

وقاعدة في قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [النحل/٣٢].  
 وقول النبي ﷺ: "لن يدخل الجنة أحد منكم بعمله". وله جواب في "يزيد بن معاوية، وهل يجوز سبه أم لا؟"  
 وله قاعدة في "فضل معاوية"، وجواب في "الخضر، هل مات أو هو حي؟" واختار أنه مات.  
 وله جواب في "الذبيح من ولد إبراهيم - عليه السلام - هو إسماعيل"، واحتج لذلك بأدلة كثيرة.  
 وله جواب في "زيارة القدس يوم عرفة للتعريف به"، وله أجوبة كثيرة في هذا المعنى.  
 وجواب في "احتجاج الجهمية والنصارى بالكلمة".  
 وجواب فيمن "عزم فعل محرم، ثم تاب".  
 وجواب في "الذوق والوجد الذي يذكره الصوفية".  
 وجواب في قوله ﷺ: "من قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب".  
 وجواب في "التشاغل بكلام الله وأسمائه وذكره، أي ذلك أفضل؟"  
 وجواب في "غض البصر وحفظ الفرج".  
 وجواب في "المعية وأحكامها".  
 وله في "مسائل الروح، وهل تعذب في القبر مع الجسد؟"، "وهل تفارق البدن بالموت؟ وهل تتصور بصورة، وتعقل بعد الموت؟ ونحو ذلك"، نحو مجلد.  
 وله جواب: "هل كان النبي ﷺ قبل الرسالة نبياً؟ وهل يسمى من صحبه إذ ذاك صحابياً؟"  
 وجواب: "هل كان النبي ﷺ قبل الوحي متعبداً بشرع من قبله من الأنبياء؟".  
 وله جواب في "كفر فرعون، والرد على من لم يكفره".  
 وجواب في "ذي الفقار، هل كان سيفاً لعلي - رضي الله عنه؟"  
 وله قواعد وأجوبة في "الإيمان هل يزيد وينقص؟ وما يتبع ذلك"، نحو مجلد.  
 وله جواب في "عقيدة الأشعرية، وعقيدة الماتريدي"، وغيرهم من الحنفية، وتسمى "الماتريدية".  
 وله عقيدة تسمى "الخوفية".  
 وله أجوبة في "العرش، والعالم هل هو كروي الشكل، أم لا؟"  
 وفي "قصد القلوب العلو ما سببه؟".

وله في الكلام على توحيد الفلاسفة على نظم ابن سينا، مجلد لطيف.

وله في "جواب محيي الدين الأصهباني" عدة كراريس.

وله "جواب في الفرق بين ما يتأول من النصوص وما لا يتأول".

ومسألة في قوله: "أمرت أن أخطب الناس على قدر عقولهم". هل هو من كلامه ﷺ؟

وقاعدة في "الرد على أهل الاتحاد".

وله مؤلف في "الرد على ابن عربي". وجواب على "حال الحلاج، ورفع ما وقع فيه من

الللجاج".

وله مسائل وقواعد في "الاستغاثة"، غير ما تقدم ذكره، وجواب في "الرضا على كلام أبي

سليمان الداراني".

وجواب في "رؤية النساء رهم في الجنة"، سأل عنه الشيخ إبراهيم [ق/١٨] الرقي - رحمه

الله -.

وجواب في "العباس وبلال - رضي الله عنهما - أيهما أفضل"، وجواب في

"الكتاب الذي هم به النبي ﷺ في مرضه".

وجواب فيمن يقول: "إن بعض المشايخ أحياء ميتاً"، وله "أجوبة وردت من أصبهان"،

وجواب عن "مسائل وردت من الأندلس"، وجواب عن "سؤال ورد من ماردين".

وجواب عن "سؤال ورد من الرحبة"، وجواب عن "سؤال ورد من زُرْع".

وأجوبة كثيرة عن "مسائل وردت من بغداد".

وأجوبة عن "مسائل وردت من الصلت"، وجواب في "أرض الموات إذا أحيها الرجل،

ثم عادت مواتاً، هل تملك بالأحياء مرة أخرى".

وله وصايا عدة يسأل عنها، فكتب منها: "وصية لابن المهاجري" في كراريس، و"وصية

كتبها للتجيب"، وله إجازات، منها: "إجازة لأهل سبتة، ذكر فيها مسموعاته".

وإجازة كتبها لبعض "أهل توريز"، وإجازة "لأهل غرناطة"، وإجازة "لأهل أصبهان"،

وله قواعد وأجوبة في الفقه كثيرة جداً. منها: "قاعدة في الجمعة هل يشترط لها الاستيطان؟"

وقاعدة في "المسح على الخفين، وهل يجوز على المقطوع؟". وقاعدة في "حلق الرأس، هل

يجوز في غير النسك لغير عذر"، وقواعد في "الاستجمار، وفي الأرض هل تطهر بالشمس

والريح؟"

وقواعد في "نواقض الوضوء"، وفي "المحرمات في النكاح".

وقاعدة في "الجد هل يجبر البكر على النكاح؟"

وفي "الاستئذان من الأب هل يجب؟"، وجواب "في المظالم المشتركة وأحكامها".  
 وجواب في "أهل البدع، هل يصلى خلفهم؟"  
 ومسائل وأجوبتها في "قتال التتار الذين قاموا مع قازان وغيره، وفي قتال أهل البينات من  
 النصارى، ونصارى ملطية، وقتال الأحلاف والمحاربين"، نحو مجلد.  
 وقاعدة في قوله ﷺ: "استحللتم فروجهن بكلمة الله".  
 وقاعدة في "العينة والتورق، ونحوهما من المبتاعات"، وقاعدة في "القراءة خلف الإمام".  
 وقاعدة في قوله ﷺ: "من بَكَرَ وابتكر وَغَسَلَ واغتسل"، وأجوبة في "الصلوات المبتدعة؛  
 كصلاة الرغائب، ونصف شعبان"، ونحو ذلك.  
 وأجوبة في "النهي عن أعياد النصارى، وعما يفعل من البدع يوم عاشوراء". نحو مجلد.  
 وله مسألة في "أن الجلد يسقط الإخوة"، وقاعدة في "توريث ذوي الأرحام"، ومسألة في  
 "بيع المسلم فيه قبل قبضه، هل يجوز؟"  
 وله أجوبة في "رؤية هلال ذي الحجة إذا رآه بعض الناس ما حكمهم في الأضحية؟" وفي  
 قوله: "صومكم يوم تصومون"، وفي ما إذا غم هلال رمضان ليلة الثلاثين، هل يجب الصوم أم  
 لا؟"  
 وله جواب في "الإجارة"، هل المعقود تهيب العين وصلاحيها لنفع المستأجر؟ وهل ما  
 يحدث من العين على ملكه؟ وهل هي على وفق القياس؟" وله قاعدة في "أن ما كان داعياً إلى  
 الفرقة والاختلاف يجب النهي عنه"، وجواب في "التسمية على الوضوء" وقواعد في "سباق  
 الخيل، ورمي النشاب".  
 وقواعد وأجوبة في "النية في الصلاة، وغير ذلك من العبادات".  
 وأجوبة في "صلاة بعض أصحاب المذاهب خلف بعض، وأنه جائز".  
 وجواب فيمن "تفقه على مذهب، ثم يجد حديثاً صحيحاً بخلاف مذهبه".  
 وجواب من يقول: "أنا مذهبي غير موافق للأربعة".  
 وجواب لمن يقول: "من لا شيخ له شيخه الشيطان"، وجواب في "المخلوقة من ماء  
 الزاني، هل له أن يتزوج بها؟" وجواب في "صلاة الركعتين جالساً بعد الوتر".  
 وجواب في "القنوت في الصبح والوتر"، وجواب عن المرازقة، وما يفعلونه من أعمال،  
 والرد عليهم فيما أخطأوا فيه، وقاعدة في "الحمام والاعتسال"، وقاعدة "بين الأذنين يوم  
 الجمعة".  
 وجواب في قوله: "خير القبور الدوارس"، وجواب في "نصرانية ماتت وفي بطنها ولد

مسلم"، وجواب في "امرأة مسلمة ماتت في بطنها إذ ذلك ولد حي متحرك"، وجواب مبسوط في "السجادة التي تفرش في المسجد قبل الجمعة قبل مجيء المصلي". وجواب في "ساعة الجمعة، هل هي مقدرة بالدرج".

وله أجوبة في "الوقت في منقطع الوسط وغيره"، وله مسألة تسمى "الواسطية"، وله "إبطال الكيمياء"، ومسألة "الشفاعة"، ومسألة "الشهادة بالاستفاضة"، ومسألة في الإجازة على كتاب "المصاييح" للبغوي.

وأخرى على كتاب "المصاييح" أيضاً، وله في الأحاديث وشرحها شيء كثير جداً، منها ما يُبَيِّنُ، ومنها ما لم يُبَيِّنْ، ولو يُبَيِّنُ لبلغ مجلدات عديدة، وكتب كثيراً من مسند الإمام أحمد وغيره، على أبواب الفقه، وله مختصر في الكلم الطيب، جمع فيه الأذكار المستعملة طرفي النهار، وغير ذلك، وشرح حديث أبي ذر الذي أوله: "يا عبادي، إني حرمت الظلم على نفسي...". وحديث: "الأعمال بالنيات"، وحديث: "بدأ الإسلام غريباً"، وحديث: "لا يرث المسلم الكافر"، وحديث الدعاء الذي علمه النبي ﷺ لأبي بكر الصديق: "اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً..."، وحديث جبريل في الإيمان والإسلام، غير كتاب الإيمان المتقدم. في مجلد لطيف.

وحديث: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن..." شرحه مرات عديدة... وحديث: "أنزل القرآن على سبعة أحرف"، شرحه غير مرة. وحديث النزول، شرحه مرات.

وحديث الأولياء الذي رواه البخاري منفرداً به: "مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمُحَارَبَةِ"، شرحه مرات، تارة يُسأل عن مَجْمُوعِهِ، وتارة يُسأل عن التردد المذكور فيه.

وحديث حكيم بن حزام: "أسلمت على ما أسلفت من خير"، وحديث ابن مسعود في درء الهم. وحديث معاذ، وقول النبي ﷺ: "لا تدعن دبر كل صلاة..."، وحديث بريرة، وقول النبي ﷺ: "اشترطي لهم الولاء"، وحديث: "فحج آدم وموسى"، شرحه مرات، وحديث: "من جعل قاضياً فقد ذبح بغير سكين". وحديث: "اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على آل إبراهيم".

وشرح أحاديث كثيرة غير ما ذكر.

وشرح ما روي عن عمر - رضي الله عنه - أنه قال: "نعم الرجل صهيب، لو لم يخف الله لم يعصه".

وتكلم على "لو"، وشرح قول علي - رضي الله عنه -: "لا يَرْجُونَ عَبْدٌ إِلَّا رَبَّهُ، وَلَا

يَخَافَنَّ إِلَّا ذَنْبَهُ".

وله أجوبة كثيرة في أحاديث يُسأل عنها من صحيح شرحه، وضعيف يبين ضعفه، وباطل ينبه على بطلانه، وله من الأجوبة والقواعد شيء كثير غير ما تقدم ذكره، يشق ضبطه وإحصاؤه، ويعسر حصره واستقصاؤه، وسأجتهد إن شاء الله في ضبط ما يمكنني من أسماء مؤلفاته في موضع آخر غير هذا، وأبين ما صنفه بمصر، وما ألفه منها بدمشق، وما جمعه وهو في السجن، وأرتبه ترتيباً حسناً غير هذا الترتيب بعون الله وقوته ومشيتته.

قال الشيخ أبو عبد الله: لو أراد الشيخ تقي الدين - رحمه الله - أو غيره حصرها - يعني - مؤلفات الشيخ - لما قدر؛ لأنه ما زال يكتب، وقد مَنَّ الله عليه بسرعة الكتابة، ويكتب من حفظه من غير نقل.

وأخبرني غير واحد أنه كتب مجلداً لطيفاً في يوم، وكتب غير مرة أربعين ورقة في جلسة، وأكثر.

وأحصيت ما كتبه في يوم، وبيّضته، فكان ثلثي كراريس في مسألة من أشكال المسائل، وكان يكتب على السؤال الواحد مجلداً، وأما جواب يكتب فيه خمسين ورقة وستين وأربعين وعشرين فكثير، ويكتب الجواب، فإن حضر من بيضه، وإلا أخذ السائل خطه وذهب، ويكتب قواعد كثيرة في فنون من العلم في الأصول والفروع والتفسير وغير ذلك، فإن وجد من ينقله من خطه وإلا لم يشتهر، ولم يعرف، وربما أخذه بعض أصحابه فلا يقدر على نقله، ولا يرده إليه فيذهب، وكان كثيراً ما يقول: قد كتبت في كذا وفي كذا، ويُسأل عن الشيء فيقول: قد كتبت في هذا، فلا يدري أين هو؟ فيلتفت إلى أصحابه، ويقول: ردوا خطي وأظهروه لينقل، فمن حرصهم عليه لا يردونه، ومن عجزهم لا ينقلونه، فيذهب ولا يعرف اسمه ولا أين هو، فلهذه الأسباب وغيرها تعذر إحصاء ما كتبه، وما صنفه، وما كفى هذا إلا أنه لما حبس وتفرق أتباعه، وتفرقت كتبه، وخوفوا أصحابه من أن يظهروا كتبه، ذهب كل أحد بما عنده، وأخفاه، ولم يظهروا كتبه، فبقي هذا يهرب بما عنده، وهذا يبيعه أو يهبه، وهذا يخفيه، ويودعه حتى أن منهم من تُسرق كتبه أو تجمد فلا يستطيع أن يطلبها، ولا يقدر على تخليصها فبدون هذا تتمزق الكتب والتصانيف [كل ممزق]، ولولا أن الله تعالى لطف وأعان، ومنّ وأنعم [وجرت] العادة في حفظ أعيان كتبه وتصانيفه، لما أمكن أحداً أن يجمعها، ولقد رأيت من خرق العادة في حفظ كتبه وجمعها، وإصلاح ما فسد منها، ورد ما ذهب منها: ما لو ذكرته لكان عجباً، يعلم به كل منصف أن الله عناية به، وبكلامه؛ لأنه يذب عن سنة نبيه ﷺ تحريف الغالين، وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين.

قلت: ومن مؤلفاته أيضاً: قاعدة في "تقرير النبوات بالعقل والنقل"، وقاعدة في تبديل السيئات حسنات، وقاعدة في إبطال المجردات، وقاعدة في المتشابهات، وقاعدة في إثبات الرؤية، والرد على نفاتها.

وقاعدة وجوب تقديم محبة الله ورسوله على النفس والأهل.  
 وقاعدة في لفظ "الجسم"، واختلاف الناس، واصطلاحاتهم في هذا الاسم.  
 وقاعدة في تحريم الحشيشة، وبيان حكم أكلها، وماذا يجب عليه، وقاعدة في الرد على من قال بفناء الجنة والنار. وله الحموية الكبرى والحموية الصغرى.  
 فأما الحموية الكبرى: فأملأها ما بين الظهر والعصر، وهي جواب عن سؤال ورد من "حماة" سنة ثمان وتسعين وستمائة وجرى بسبب تأليفها أمور ومحن، وتكلم الشيخ فيها على آيات الصفات والأحاديث الواردة في ذلك.

وقال في مقدمتها، وهي عظيمة جداً: قولنا فيها، قاله الله ورسوله والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، وما قاله أئمة الهدى من بعد هؤلاء الذين أجمع المسلمون على هدايتهم ودرايتهم، وهذا هو الواجب على جميع الخلق في هذا الباب وفي غيره، فإن الله سبحانه وتعالى بعث محمداً ﷺ بالهدى ودين الحق؛ ليخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد، وشهد له بأنه بعثه داعياً إليه بإذنه وسراجاً منيراً، وأمره أن يقول: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ [يوسف/١٠٨].

ومن المحال في العقل والدين أن يكون السراج المنير، الذي أخرج الله به الناس من الظلمات إلى النور، وأنزل معه الكتاب بالحق؛ ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه، وأمر الناس أن يردوا ما تنازعوا فيه من دينهم إلى ما بعث به من الكتاب والحكمة، وهو يدعو إلى الله وإلى سبيله بإذنه على بصيرة.

وقد أخبر الله [أنه] أكمل له ولأئمة دينهم، وأتم عليهم نعمته، محال مع هذا وغيره أن يكون قد ترك باب الإيمان بالله والعلم به متلبساً مشتبهاً، ولم يميز ما يجب لله من الأسماء الحسنى والصفات العلى، وما يجوز عليه، وما يمتنع عليه، فإن معرفة هذا أصل الدين، وأساس الهداية، وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب، وحصلته النفوس، وأدركته العقول، فكيف يكون ذلك الكتاب، وذلك الرسول، وأفضل خلق الله بعد النبيين، لم يحكموا هذا الباب اعتقاداً وقولاً، ومن المحال أيضاً أن يكون النبي ﷺ قد علم أئمة كل شيء حتى الخراءة، وقال: "ترككم على البيضاء، ليلها كنهارها، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك".

وقال - فيما صح عنه أيضًا -: "ما بعث الله من نبي إلا كان حقاً أن يدل أمته على خير ما يعلمه لهم وينهاهم عن شر ما يعلمه لهم".

وقال أبو ذر: "لقد توفي رسول الله ﷺ وما طائر يقلب جناحيه في السماء إلا ذكرنا منه علماً".

وقال عمر بن الخطاب: "قام فينا رسول الله ﷺ مقاماً، فذكر بدء الخلق، حتى دخل أهل الجنة منازلهم وأهل النار منازلهم، حفظ ذلك من حفظه ونسيه من نسيه" [رواه البخاري]. ومحال مع هذا، وتعليمهم كل شيء فيه منفعة في الدين، وإن دقت، أن يترك تعليمهم ما يقولونه بالسنتهم وقلوبهم في رهم ومعبودهم - رب العالمين - الذي معرفته غاية المعارف، وعبادته أشرف المقاصد، والوصول إليه غاية المطالب، بل هذا خلاصة الدعوة النبوية، وزبدة الرسالة الإلهية، فكيف يتوهم من في قلبه أدنى مسكة من إيمان وحكمة أن لا يكون بيان هذا الباب قد وقع الرسول على غاية التمام، ثم إذا كان قد وقع ذلك منه، فمن المحال أن يكون خير أمته وأفضل قرونها، قصرُوا في هذا الباب، زائدين فيه أو ناقصين، ثم من المحال أيضًا أن تكون القرون الفاضلة القرن الذي بعث فيهم رسول الله ﷺ ثم الذين يلونهم، كانوا غير عالمين، وغير قائلين في هذا الباب بالحق المبين؛ لأن ضد ذلك إما عدم العلم والقول، وإما اعتقاد نقيض الحق، وقول خلاف الصدق، وكلاهما ممتنع. أما الأول؛ فلأن من في قلبه أدنى حياة وطلب للعلم، أو نهمة في العبادة، يكون البحث عن هذا الباب والسؤال عنه ومعرفة الحق فيه أكبر مقاصده، وأعظم مطالبه.

وليست النفوس الصحيحة إلى شيء أشوق منها إلى معرفة هذا الأمر، وهذا أمر معلوم بالفطرة الوجدية، فكيف يتصور مع قيام هذا المقتضى الذي هو من أقوى المقتضيات أن يتخلف عنه مقتضاه [أولئك] السادة في مجموع [عصرهم]، هذا لا يكاد يقع في أبلد الخلق وأشدّهم إعراضاً عن الله، وأعظمهم إكباباً على الدنيا، والغفلة عن ذكر الله فكيف يقع في أولئك.

وأما كونهم كانوا معتقدين فيه غير الحق، أو قائلين فهذا لا يعتقده مسلم، ولا عاقل عرف حال القوم.

ثم الكلام في هذا الباب عنهم أكثر من أن يمكن أن يسطر في هذه الفتيا أو أضعافها، يعرف ذلك من طلبه وتبّعه، ولا يجوز أيضًا أن يكون الخالفون أعلم من [السالفين]، كما قد يقوله بعض الأغبياء ممن لم يُقدّر قدر السلف، بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة، المأمور بها من أن طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم وأحكم، فإن هؤلاء



المبتدعة الذين يفضلون طريقة الخلف على طريقة السلف، إنما أتوا من حيث ظنوا أن طريقة السلف هي مجرد الإيمان بالفاظ القرآن والحديث، من غير فقه لذلك بمنزلة الأमीين الذين قال الله عنهم: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيٌّ﴾ [البقرة/٧٨]. وأن طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المصروفة عن حقائقها بأنواع المجازات وغرائب اللغات، فهذا الظن الفاسد، أو جب تلك المقالة، التي مضمونها نبذ الإسلام وراء الظهر، وقد كذبوا على طريقة السلف، وضلوا في تصويب طريقة الخلف، فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف في الكذب عليهم، وبين الجهل والضلال بتصويب طريقة الخلف، وسبب ذلك اعتقادهم أنه ليس لله في نفس الأمر صفة دلت عليها.

هذه النصوص بالشبهات الفاسدة التي شاركوا فيها إخوانهم من الكافرين، فلما اعتقدوا انتفاء الصفات في نفس الأمر، وكان مع ذلك لابد للنصوص من معنى ظلوا مترددين بين الإيمان باللفظ، وتفويض المعنى، وهي التي يسمونها طريقة السلف، وبين صرف اللفظ إلى معان بنوع تكلف، وهي التي يسمونها طريقة الخلف، فصار به الباطل مركباً من فساد العقل، والكفر بالسمع، فإن النفي إنما اعتمدوا فيه على أمور عقلية ظنوها بينات وهي شبهات، والسمع حرفوا فيه الكلام عن مواضعه، فلما ابتنى أمرهم على هاتين المقدمتين الكاذبتين الكفريتين كانت النتيجة استجهاال السابقين... واعتقاد أنهم كانوا قوماً أमीين بمنزلة الصالحين من العامة، لم يتبحروا في حقائق العلم بالله ولم يتفطنوا لدقيق العلم الإلهي، وأن الخلف الفضلاء حازوا قصب السبق في هذا كله.

وهذا القول إذا تدبره الإنسان وجده في غاية الجهالة، بل في غاية الضلالة؛ كيف يكون هؤلاء المتأخرون - لا سيما والإشارة بالخلف إلى ضرب من المتكلمين، الذين كثر في باب الدين اضطرابهم، وغلظ عن معرفة الله حجابهم، وأخبر الواقف على نهايات إقدامهم بما انتهى [إليه] من مرامهم، حيث يقول:

لعمري لقد طفت المعاهد كلها	وسيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعاً كف حائر	على ذقن أو قارعاً سن نادم

وأقروا على نفوسهم بما قالوه، متمثلين به أو [منشئين] له فيما صنفوه من كتبهم؛ كقول بعض رؤسائهم:

نهاية إقدام العقول عقال	وأكثر سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسومنا	وحاصل دنيانا أذى ووبال

ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقال

لقد تأملتُ الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيتها تشفي عليلاً، ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، اقرأ في الإثبات ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ (ناظر: ١٠). ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه/٥].

واقرا في النفي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى/١١]، ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه/١٠] قال: ومن جرب مثل تجربتي، عرف مثل معرفتي.

ويقول الآخر منهم: لقد خضت البحر الخضم، وتركن أهل الإسلام وعلومهم، وخضت في الذي نهوني عنه، والآن إن لم يتداركني ربي برحمته، فالويل لفلان وها أنا ذا أموت على عقيدة أمي.

ويقول الآخر منهم: أكثر الناس شكاً عند الموت أصحاب الكلام، ثم هؤلاء المتكلمون المخالفون للسلف إذا حقق [الأمر عليهم]، لم يوجد عندهم من حقيقة العلم بالله، وخالص المعرفة به خبر، ولم يقعوا من ذلك على عين ولا أثر، كيف يكون هؤلاء المحجوبون المنقوصون المسبوقون المفضلون الحيارى المتهوكون أعلم بالله وأسمائه وصفاته، وأحكم في باب ذاته وآياته من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، من ورثة الأنبياء، وخلفاء الرسل، وأعلام الهدى، ومصاييح الدجى، الذين هم قام الكتاب، وبه قاموا، وهم نطق الكتاب وبه نطقوا- الذين وهبهم الله من العلم والحكمة ما برزوا به على سائر أتباع الأنبياء، فضلاً على سائر الأمم، الذين لا كتاب لهم، وأحاطوا من حقائق المعارف، وبواطن الحقائق بما لو جمعت حكمة غيرهم إليها لا ستحيى من يطلب المقابلة، ثم كيف يكون خير قرون الأمة، أنقص في العلم والحكمة- لا سيما العلم بالله وأحكام أسمائه وآياته من هؤلاء الأصاغر بالنسبة إليهم، أم كيف يكون أفراخ المتفلسفة، وأتباع الهند واليونان وورثة المجوس والمشركون، وضلال اليهود والنصارى والصابئين وأشكالهم، وأشباههم، أعلم بالله من ورثة الأنبياء وأهل القرآن والإيمان، وإنما قدمت هذه المقدمة؛ لأن من استقرت عنده هذه المقدمة علم طريق الهدى أين هو في هذا الباب وغيره، وعلم أن الضلال والتهوك إنما استولى على كثير من المتأخرين، بنهزم كتاب الله وراء ظهورهم، وإعراضهم عما بعث الله به محمداً ﷺ من البيانات والهدى، وتركهم البحث عن طريق السابقين والتابعين، والتماسهم علم معرفة الله ممن لم يعرف الله بإقراره على نفسه، وبشهادة الأمة على ذلك.

وبدلالات كثيرة، وليس غرضي واحداً معيناً، وإنما أصف نوع هؤلاء، وإذا كان كذلك

فهذا كتاب الله من أوله إلى آخره، وسنة رسول الله ﷺ من أولها إلى آخرها، ثم عامة كلام الصحابة والتابعين، ثم كلام سائر الأئمة مملوء بما هو إما نص، وإما ظاهر في أن الله هو العلي الأعلى، وهو عال على كل شيء، وأنه فوق العرش، وأنه فوق السماء، مثل قوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ [فاطر/١٠]. ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آل عمران/٥٥] ﴿أَمُتُّمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضُ﴾ [الملك/١٧]. ﴿أَمْ أَمُتُّمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ [الملك/١٨]. ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء/١٥٨]. ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج/٤]. ﴿يُذَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ [السجدة/٧]، ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ﴾ [النحل/٥٠]. ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾، في ستة مواضع: [الأعراف/٥٤]، [يونس/٣]، [الرعد/٢]، [الفرقان/٥٩]، [السجدة/٤]، [الحديد/٤]، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾ [طه/٥]، ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَىٰ﴾ [غافر/٣٦، ٣٧]. ﴿تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت/٤٢]، ﴿مُنْزَلٌ مِّنْ رَبِّكَ﴾ [الأنعام/١١٤].

إلى أمثال ذلك مما لا يكاد يحصى إلا بكلفة.

وفي الأحاديث الصحاح والحسان ما لا يكاد يحصى إلا بكلفة، مثل: قصة معراج الرسول ﷺ إلى ربه، ونزول الملائكة من عند الله، وصعودها إليه، وقوله في الملائكة الذين يتعاقبون فيكم بالليل والنهار، فيعرج الذين باتوا فيكم إلى ربهم، فيسألهم، وهو أعلم بهم.

وفي الصحيح، في حديث الخوارج: "ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء، يأتيني خبر السماء صباحًا ومساءً".

وفي حديث الرقية، رواه أبو داود وغيره: "ربنا الله الذي في السماء، تقدر اسمك، أمرك في السماء والأرض، كما رحمتك في السماء اجعل رحمتك في الأرض، اغفر لنا حوبنا وخطايانا، أنت رب الطيبين، أنزل رحمة من رحمتك، وشفاء من شفائك على هذا الوجع، [فيبرأ].<sup>(١)</sup>

قال ﷺ: "إذا اشتكى أحد منكم، أو اشتكى أخ له، فليقل: ربنا الله الذي في السماء...". وذكره.<sup>(٢)</sup>

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک [٤٩٤/١] ح [١٢٧٢]. وأبو داود [١٢/٤] ح [٣٨٩٢]. والطبراني [٢٨٠/٨] ح [٨٦٤٦]. والإمام أحمد في مسنده [٢٠/٦] ح [٢٤٠٠٣]. واللالكائي في اعتقاد أهل السنة [٣/٣٨٩] ح [٦٤٨].

(٢) تقدم في السابق.

وفي حديث الأوعال والعرش فوق ذلك، والله فوق عرشه، وهو يعلم ما أنتم عليه. رواه أحمد وأبو داود وغيرهما.

وقوله في الحديث الصحيح للجارية: "أين الله؟" قالت: في السماء، قال: "من أنا؟" قالت: أنت رسول الله، قال: "أعتقها فإنها مؤمنة".<sup>(١)</sup>

وقوله في الحديث الصحيح: "إن الله لما خلق الخلق كتب في كتاب، فهو موضوع عنده فوق العرش: "إن رحمتي سبقت غضبي".<sup>(٢)</sup>

وقوله في حديث قبض الروح: حتى يعرج به إلى السماء التي فيها الله تعالى...".<sup>(٣)</sup>  
وقول عبد الله بن رواحة، الذي أنشده النبي ﷺ وأقره عليه:

شهدت بأن وعد الله حق وأن النار مثوى الكافرين

وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمين

وقول أمية بن أبي الصلت، الذي أنشده للنبي ﷺ هو وغيره من شعره، فاستحسنه وقال: "آمن شعره وكفر قلبه".<sup>(٤)</sup>

مجدوا الله فهو للمجد أهل ربنا في السماء أمسى كبيراً

بالبناء الأعلى الذي سبق لنا س وسوى فوق السماء سريراً

شرجعاً ما يناله بصر العين [ترى] دونه الملائك صوراً

وقوله في الحديث الذي في السنن: "إن الله حيي كريم، يستحي من عبده إذا رفع يده إليه

(١) أخرجه مسلم [٣٨١/١] ح [٥٣٧]. وابن الجارود في المنتقى [٦٣/١] ح [٢١٢]. وابن حبان [٣٨٣] ح [١٦٥]. وأبو نعيم في المسند المستخرج [١٣٧/٢] ح [١١٨٣]. وأبو عوانة في مسنده [١/٤٦٥] ح [١٧٣٧]. والبيهقي في الكبرى [٣٨٧/٧] ح [١٥٠٤٣]. وأبو داود [٢٤٤/١] ح [٩٣٠]. في الكبرى [٣٦٢/١] ح [١١٤١]. والإمام مالك في الموطأ [٧٧٦/٢] ح [١٤٦٨]. والإمام أحمد في مسنده [٢٩١/٢] ح [٧٨٩٣].

(٢) أخرجه الطبري في تفسيره [١٥٥/٧]. والبخاري [٢٧٠٠١٦] ح [٦٩٨٦]. والنسائي في الكبرى [٤/٤١٧] ح [٧٧٥١]. وأبو يعلى في مسنده [٣١٦/١١] ح [٦٤٣٢].

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره [١٧٧/٨]. وعبد الله بن أحمد في السنة [٦١٠/٢] ح [١٤٤٩].

(٤) عزاه الحافظ ابن حجر للفاكهي وابن منده من حديث ابن عباس. انظر فتح الباري [١٥٤/٧]. تفسير القرطبي [٣٢٠/٧]. تفسير ابن كثير [٥٠٠/٢].

أن يردهما صفراً<sup>(١)</sup>.

وقوله: "يمد يديه إلى السماء؛ يا رب، يا رب". إلى أمثال ذلك، مما لا يحصيه إلا الله، مما هو من أبلغ المتواترات اللفظية، والمعنوية، التي تورث علماً يقينياً من أبلغ العلوم الضرورية، أن الرسول المبلغ عن الله ألقى إلى أمته المدعويين أن الله سبحانه على العرش، وأنه فوق السماء، كما فطر على ذلك جميع الأمم وعجمهم، في الجاهلية والإسلام، إلا من اجتالته الشياطين عن فطرته، ثم عن السلف في ذلك من الأقوال ما لو جمع لبلغ مئين أو ألوفاً، ثم ليس في كتاب الله، ولا في سنة رسول الله ﷺ، ولا عن أحد من سلف الأمة، ولا من الصحابة، ولا من التابعين لهم بإحسان، ولا عن الأئمة الذين أدركوا زمن الأهواء والاختلاف حرقاً واحداً يخالف ذلك، لا نصاً ولا ظاهراً، ولم يقل أحد منهم قط، إن الله ليس في السماء، ولا أنه ليس على العرش، ولا أنه بذاته في كل مكان، ولا أن جميع الأمكنة بالنسبة إليه سواء، ولا أنه لا داخل العالم ولا خارجه، ولا متصل ولا منفصل، ولا أنه لا تجوز إليه الإشارة الحسية، بل قد ثبت في الصحيح عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ لما خطب خطبته العظيمة يوم عرفات في أعظم مجمع حضره رسول الله ﷺ جعل يقول: "ألا هل بلغت؟" فيقولون: نعم، فيرفع إصبعه إلى السماء، وينكتها إليهم، ويقول: "اللهم اشهد... غير مرة"<sup>(٢)</sup>.

وأمثال ذلك كثيرة.

فإن كان الحق بقوله هؤلاء السالبون النافون للصفات الثابتة بالكتاب والسنة من هذه العبارات ونحوها، دون ما يفهم من الكتاب والسنة، إما نصاً وإما ظاهراً، فكيف يجوز على الله - تعالى - ثم على رسوله ﷺ، ثم على خير الأمة، أنهم يتكلمون دائماً بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق، ثم الحق الذي يجب اعتقاده لا يبوحدون به قط، ولا يدلون عليه، لا

(١) أخرجه ابن حبان [١٦٠/٣] ح [٨٧٦]، والترمذي [٥٥٦/٥] ح [٣٥٥٦]، وقال: حسن غريب، والبيهقي في الكبرى [٢١١/٢] ح [٢٩٦٥]، وأبو داود [٧٨/٢] ح [١٤٨٨] - وعبد الرزاق في مصنفه [٢٥١/٢] ح [٣٢٥٠]، والطبراني في الكبير [٢٥٦/٦] ح [٦١٤٨] والقضاعي في مسند الشهاب [١٦٥/٢] ح [١١١١]، والمحامي في أماليه [٣٨٠/١] ح [٤٣٣].

(٢) أخرجه مسلم [٨٩٠/١٢] ح [١٢١٨] وابن الجارود في المنتقى [١٢٣/١ - ١٢٥] ح [٤٦٩]، وابن حبان [٣١٢/١٤] ح [١٤٥٧]، وأبو نعيم في المسند المستخرج [٣١٨/٣] ح [٢٨٢٧]، والدارمي [٦٧/٢ - ٧٠] ح [١٨٥٠]، وابن أبي شيبة في مصنفه [٣٣٦/٣] ح [١٤٧٠٥]، وعبد بن حميد في مسنده [٣٤١/١ - ٣٤٣] ح [١١٣٥]

نصاً ولا ظاهراً، حتى تجيء أنباط الفرس والروم، وفروخ اليهود والفلاسفة يبينون للأمة العقيدة الصحيحة التي يجب على كل مكلف، أو كل فاضل أن يعتقدها.

لئن كان الحق ما يقوله هؤلاء المتكلمون المتكلفون، وهو الاعتقاد الواجب، وهم مع ذلك أحيلاً في معرفته على مجرد عقولهم، وأن يدفعوا بمقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة، نصاً أو ظاهراً، لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم وأنفع على هذا التقدير، بل كان وجود الكتاب والسنة ضرراً محضاً في أصل الدين.

فإن حقيقة الأمر على ما يقوله هؤلاء: إنكم يا معشر العباد لا تطلبوا معرفة الله وما يستحقه من الصفات نفياً وإثباتاً، لا من الكتاب ولا من السنة، ولا من طريق سلف الأمة، ولكن انظروا أنتم فما وجدتموه مستحقاً له من الصفات فصفوه به، سواء كان موجوداً في الكتاب والسنة، أو لم يكن، وما لم تجدوه مستحقاً له في عقولكم، فلا تصفوه به.

ثم هم ههنا فريقان؛ أكثرهم يقولون: ما لم تثبت عقولكم فاففوه، ومنهم من يقول: بل توقفوا فيه. وما نفاه قياس عقولكم الذي أنتم فيه مختلفون ومضطربون، فاففوه، وإليه عند التنازع فارجعوا، فإنه الحق الذي تعبّدتم به وما كان مذكوراً في الكتاب والسنة مما يختلف قياسكم هذا، أو يثبت ما لم تدركه عقولكم على طريقة أكثرهم، فاعلموا أنني امتحنتكم بتنزيله، لا لتأخذوا الهدى منه، لكن لتجتهدوا في تخريجه على شواذ اللغة، ووحشي الألفاظ، وغرائب الكلام، وأن تسكنوا عنه مفوضين علمه إلى الله، مع نفي دلالة على شيء من الصفات، هذا حقيقة الأمر، على رأي هؤلاء المتكلمين.

وهذا الكلام قد رأيته صرح بمعناه طائفة منهم، وهو لازم لجماعتهم لزوماً لا محيد عنه، ومضمونه أن كتاب الله لا يهتدى به في معرفة الله، وأن الرسول معزول عن التعليم والإخبار بصفات من أرسله، وأن الناس عند التنازع لا يردون ما تنازعوا فيه إلى الله والرسول، بل إلى مثل ما كانوا عليه في الجاهلية، وإلى مثل ما يتحاكم إليه من لا يؤمن بالأنبياء؛ كالبراهمة، والفلاسفة، وهم المشركون والمجوس، وبعض الصابئين، وإن كان هذا الرد لا يزيد الأمر إلا شدة، ولا يرتفع الخلاف به؛ إذ لكل فريق طواغيت يريدون أن يتحاكموا إليهم، وقد أمروا أن يكفروا بهم، وما أشبه حال هؤلاء المتكلفين بقوله سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّ أَرْضَنَا لِلَّهِ إِلَّا إِحْسَاءً وَتَوْفِيقًا﴾ [النساء/٦٠:٦٢].

فإن هؤلاء إذا دعوا إلى ما أنزل الله من الكتاب وإلى الرسول والدعاء إليه بعد وفاته هو الدعاء إلى سنته، أعرضوا عن ذلك، وهم يقولون: إنا قصدنا الإحسان علماً وعملاً بهذه الطريق التي سلكناها، والتوفيق بين الدلائل العقلية والنقلية، ثم عامة هذه الشبهات التي يسمونها دلائل إنما تقلدوا أكثرها عن طاغوت من طواغيت المشركين والصابئين، أو بعض ورثتهم الذين أمروا أن يكفروا بهم، مثل فلان وفلان، أو عمن قال كقولهم؛ لتشابه قلوبهم. ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [النساء/٦٥]. ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة/٢١٣].

ولازم هذه المقالة أن لا يكون الكتاب هدى للناس ولا بياتاً ولا شفاءً لما في الصدور، ولا نوراً ولا مردداً عند التنازع؛ لأننا نعلم بالاضطرار أن ما يقوله هؤلاء المتكلفون أنه الحق الذي يجب اعتقاده، لم يدل عليه الكتاب ولا السنة، لا نصاً ولا ظاهراً، وإنما غاية المتحذلق منهم أن يستنتج هذا من قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص/٤]، ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم/٦٥].

وبالاضطرار يعلم كل عاقل أن من دل الخلق على أن الله ليس فوق العرش، ولا فوق السماوات، ونحو ذلك، بقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ لقد أبعد النجعة، وهو إما ملغز، وإما مدلس، لم يخاطبهم بلسان عربي مبين. ولازم هذه المقالة: أن يكون ترك الناس بلا رسالة خيراً لهم في أصل دينهم؛ لأنه مردهم قبل الرسالة وبعدها واحد، وإنما الرسالة زادتهم عمى وضلالاً.

يا سبحان الله، كيف لم يقل الرسول يوماً من الدهر ولا أحد من سلف الأمة: هذه الآيات والأحاديث لا تعتقدوا ما دلت عليه، لكن اعتقدوا الذي تقتضيه [مقاييسكم]، أو اعتقدوا كذا وكذا، فإنه الحق، وما خالفه ظاهره، فلا تعتقدوا ظاهراً، وانظروا فيها، فما وافق قياس عقولكم فاعتقدوه، وما لا فتوقفوا فيه وانفوه، ثم الرسول ﷺ قد أخبر بأن أمته ستفرق ثلاثاً وسبعين فرقة، فقد علم ما سيكون. ثم قال: "إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا، كتاب الله".<sup>(١)</sup>

(١) أخرجه مسلم [٨٨٦/٢-٨٩٠] ح [١٢١٨] وابن الجارود في المنتقى [١٢٥/١] ح [٤٦٩].

وروى عنه أنه قال في صفة الفرقة الناجية.

"هو من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابي"<sup>(١)</sup> فهلا قال من تمسك بالقرآن أو بدلالة القرآن أو بمفهوم القرآن، أو بظاهر القرآن في باب الاعتقاد فهو ضال، وإنما الهدى رجوعكم إلى مقاييس عقولكم، وما يحدثه المتكلمون منكم بعد القرون الثلاثة، وإن كان [قد] نبغ أصل هذه المقالة في أواخر عصر التابعين، ثم أصل هذه المقالة مقالة التعطيل للصفات، إنما مأخوذ عن تلامذة اليهود والمشركين وضلال الصائبيين، [فإن] أول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة في الإسلام هو الجعد بن درهم [فأخذها] عنه الجهم بن صفوان وأظهرها، فنُسبت مقالة الجهمية إليه، وقد قيل: إن الجعد أخذ مقالته عن أبان بن سعان، وأخذها أبان من طالوت ابن اخت لبيد بن أعصم، وأخذها طالوت من لبيد بن أعصم اليهودي الساحر، الذي سحر النبي ﷺ، ثم أطال الشيخ - رحمه الله - الكلام إلى أن قال: الفتوى لا تحتل البسط في هذا الباب، وإنما أشير إلى مبادئ الأمور، والعاقل يسير فينظر، وكلام السلف في هذا الباب موجود في كتب كثيرة، ولا يمكن أن نذكر هنا إلا قليلاً منه.

إلى أن قال: وإذا كان أصل هذه المقالة مقالة التعطيل والتأويل مأخوذ عن تلامذة المشركين والصائبين واليهود، فكيف تطيب نفس مؤمن، بل نفس عاقل أن يأخذ سبيل هؤلاء المغضوب عليهم والضالين، ويدع سبيل الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين.

قال: ثم القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه، أو وصفه به رسول وبما وصفه به السابقون الأولون، لا تتجاوز القرآن والحديث ومذهب السلف، أنهم يصفون الله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكيف ولا تمثيل، ثم ذكر الشيخ - رحمه الله - جملاً نافعة - وأصولاً جامعةً في إثبات الصفات،

وابن خزيمة في صحيحه [٢٥١/٤] ح [٢٨٠٩]. وابن حبان في صحيحه [٣٢٩/١] ح [١٢٢].

والحاكم في مستدركه [١٧١/١] ح [٣١٨]. وأبو نعيم في المسند المستخرج [٣١٨/٣] ح [٢٨٢٧].

وأبو داود [١٨٥/٢] ح [١٩٠٥]. والنسائي في الكبرى [٤٢١/٢] ح [٤٠٠١]. والربيع في مسنده

[٣٣/١] ح [٣٠]. والإمام مالك في الموطأ [٨٩٩/٢] ح [١٥٩٤]. والإمام أحمد في مسنده [١/

٥١] ح [٣٦٢].

(١) أخرجه الترمذي [٢٦/٥] ح [٢٦٤١]، وقال: غريب، والطبراني في الكبير [١٥٢/٨] ح [٧٦٥٩].

وقال الحافظ الهيثمي بعد ما غراه للكبير: فيه كثير بن مروان وهو ضعيف جداً. انظر مجمع الزوائد

[١٥٦١]. وانظر كشف الخفاء للعلولني [١٦٩/١].



والرد على الجهمية، وذكر من النقول عن سلف الأمة وأئمتها في إثبات العلو، وغيره ما يضيق هذا الموضوع عن ذكره، ثم قال في آخر كلامه:

وجماع الأمر أن الأقسام الممكنة في آيات الصفات وأحاديثها ستة أقسام، كل قسم عليه طائفة من أهل القبلة.

قسمان يقولون: تجري على ظواهرها.

وقسمان يقولون: هي على خلاف ظواهرها. وقسمان يسكتون.

أما الأولون، فقسمان: أحدهما: من يجريها على ظاهرها، ويجعل ظاهرها من جنس صفات المخلوقين، فهؤلاء هم المشبهة، ومذهبهم باطل، أنكره السلف، وإليهم توجه الرد بالحق.

والثاني: من يجريها على ظاهرها اللائق بجلال الله تعالى - كما يجري اسم العليم والقدير، والرب والإله، والموجود والذات، ونحو ذلك، على ظاهرها اللائق بجلال الله تعالى، فإن ظواهر هذه الصفات في حق المخلوقين، إما جوهر محدث، وإما عرض قائم به، فالعلم والكلام والقدرة والمشية، والرحمة والرضا والغضب، ونحو ذلك في حق العبد أعراض، والوجه واليد والعين في حقه أجسام، فإذا كان الله موصوفاً عند عامة أهل الإثبات بأن له علماً وقدرةً وكلاماً ومشيةً، وإن لم تكن أعراضاً يجوز عليها ما يجوز على صفات المخلوقين، جاز أن يكون وجه الله ويداه ليست أجساماً، يجوز عليها ما يجوز على صفات المخلوقين، وهذا هو المذهب الذي حكاه الخطابي وغيره عن السلف، وعليه يدل كلام جمهورهم، وكلام الباقرين لا يخالفه، وهو أمر واضح، فإن الصفات كالذات، فكما أن ذات الله ثابتة حقيقة من غير أن تكون من جنس صفات المخلوقين، فمن قال: لا أعقل علماً ويداً إلا من جنس العلم واليد المعهودين. قيل له: فكيف تعقل ذاتاً من غير جنس ذوات المخلوقين، ومن المعلوم أن صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته، فمن لم يفهم من صفات الرب الذي ليس كمثله شيء، إلا ما يناسب المخلوق، فقد ضل في عقله ودينه، وما أحسن ما قال بعضهم: إذا قال لك الجهمي: كيف استوى؟ وكيف ينزل إلى سماء الدنيا؟ وكيف يده؟ ونحو ذلك.

فقل له: كيف هو في نفسه؟ فإذا قال: لا يعلم ما هو إلا هو، وكنهه الباري غير معلوم للبشر، فقل له: فالعلم بكيفية الصفة مستلزم للعلم بكيفية الموصوف، فكيف يمكن أن تعلم كيفية صفة لموصوف لم تعلم كيفيته، وإنما تعلم الذات والصفات، من حيث الجملة على الوجه الذي ينبغي لك، بل هذه المخلوقات في الجنة قد ثبت عن ابن عباس - رضي الله

عنهما - أنه قال: ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء، وقد أخبر الله تعالى - أنه لا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين.

وقال النبي ﷺ: يقول الله تعالى: "أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر".<sup>(١)</sup>

فإذا كان نعيم الجنة، وهو خلق من خلق الله كذلك، فما الظن بالخالق سبحانه وتعالى - وهذه الروح التي في بني آدم قد علم العاقل اضطراب الناس فيها، وإمساك النصوص عن بيان كيفيتها، أفلا يعتبر العاقل بها عن الكلام في كيفية الله تعالى مع أنا نقطع [أن] الروح في البدن، وأنها تخرج منه، وتخرج إلى السماء، وأنها تسلك منه وقت النزاع كما نطق بذلك النصوص الصحيحة، لا نغالي في تجريدها غلو المتفلسفة، ومن وافقهم، حيث نفوا عنها الصعود والنزول والاتصال بالبدن، والانفصال عنه، وتخطوا فيها حيث رأوها من غير جنس البدن وصفاته، فعدم مماثلتها للبدن لا ينفي أن تكون هذه الصفات ثابتة بحسبها إلا أن يفسروا كلامهم بما يوافق النصوص فيكونوا قد أخطأوا في اللفظ، وأنى لهم بذلك.

وأما القسمان اللذان ينفيان ظاهرها. أعني: الذين يقولون: ليس لها في الباطن مدلول هو صفة لله تعالى قط، وإن الله لا صفة له ثبوتية، بل صفاته إما سلب وإما إضافة، وإما مركبة منهما، أو يثبتون بعض الصفات، وهي السبعة أو الثمانية أو الخمسة عشر، أو يثبتون الأحوال دون الصفات، على ما قد عرف من مذاهب المتكلمين.

فهؤلاء قسمان: قسم يتأولونها، ويعينون المراد، مثل قولهم: استوى بمعنى: استولى، أو بمعنى: علو المكانة والقدر، أو بمعنى: ظهور نوره للعرش، أو بمعنى: انتهاء الخلق إليه، إلى غير ذلك من معاني المتكلمين.

وقسم يقولون: الله أعلم بما أرادها، لكننا نعلم أنه لم يرد إثبات صفة خارجة عما علمناه.

وأما القسمان الواقفان. فقسم يقولون: يجوز أن يكون المراد ظاهرها اللائق بالله، ويجوز أن لا يكون المراد صفة لله، ونحو ذلك، وهذه طريقة كثير من الفقهاء وغيرهم. وقوم يمسكون عن هذا كله، ولا يزيدون على تلاوة القرآن وقراءة الحديث، معرضين بقلوبهم وألسنتهم عن هذه التقديرات، فهذه الأقسام الستة لا يمكن أن يخرج الرجل عن قسم منها.

(١) أخرجه البخاري [١١٨٥/٣] ح [٣٠٧٢]، ومسلم [٢١٧٤/٤] ح [٢٨٢٤].

والصواب في كثير من آيات الصفات وأحاديثها القطع بالطريقة الثانية كآيات الأحاديث الدالة على أنه سبحانه فوق عرشه، ويعلم طريقة الصواب في هذا وأمثاله بدلالة الكتاب والسنة والإجماع على ذلك، دلالة لا تحتمل النقيض، وفي بعضها قد يغلب على الظن ذلك، مع احتمال النقيض، وتردد المؤمن في ذلك هو بحسب ما يؤتاه من العلم والإيمان.

﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ [سورة النور/٤٠].

ومن اشتبه عليه ذلك أو غيره، فليدعُ بما رواه مسلم في صحيحه، عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يصلي يقول: "اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم" (١).

وفي رواية أبي داود أنه كان يكبر في صلاته، ثم يقول ذلك.

فإذا افتقر العبد إلى الله تعالى ودعاه، وأدمن النظر في كلام الله تعالى، وكلام رسوله ﷺ، وكلام الصحابة والتابعين، وأئمة المسلمين، انفتح له طريق الهدى، ثم إن كان قد خبر نهايات إقدام المتفلسفة، والمتكلمين في هذا الباب، وعرف غالب ما يزعمونه برهائاً، وهو شبهة، ورأى أن غالب ما يعتمدونه يقول إلى دعوى لا حقيقة لها، أو شبهة مركبة من قياس فاسد، أو قضية كلية لا تصح إلا جزئية أو دعوى إجماع لا حقيقة له، والتمثيل في المذهب والدليل بالألفاظ المشتركة، ثم إن ذلك إذا ركب بألفاظ كثيرة طويلة غريبة عن من لم يعرف اصطلاحهم، أو همت الغر ما يوهمه السراب للعطشان، ازداد إيماناً وعلماً بما جاء به الكتاب والسنة، فإن الضد يظهر حسنة الضد، وكل من كان بالباطل أعلم، كان للحق أشد تعظيماً، وبقدرة أعرف.

فأما المتوسط من المتكلمين فيخاف عليه ما لا يخاف على من لم يدخل فيه، وعلى من قد أنهاه نهايته، فإن من لم يدخل فيه هو في عافية، ومن أنهاه فقد عرف الغاية، فما بقي يخاف

(١) أخرجه مسلم [٥٣٤ / ١] ح [٧٧٠]، وابن خزيمة [١٨٥ / ٢] ح [١١٥٣]، وابن حبان في صحيحه [٣٣٥ / ٦] ح [٢٦٠٠]، وأبو نعيم في المسند المستخرج [٣٦٧ / ٢] ح [١٧٦٠]، والترمذي [٤٨٤ / ٥] ح [٣٤٢٠]، والبيهقي في الكبرى [٥١٣] ح [٤٤٤٤]، وأبو داود [٢٠٤ / ١] ح [٧٦٧]، والنسائي في الكبرى [٤١٧ / ١] ح [١٣٢٢]، وابن ماجه [١ / ٤٣١] ح [١٣٥٧]، وابن أبي شيبة في مصنفه [٤٧٦ / ٧] ح [٣٧٣٥٦]، والإمام أحمد في مسنده [١٥٦ / ٦] ح [٢٥٢٦٦].

عليه من شيء آخر، فإذا ظهر له الحق، وهو عطشان إليه قبله.

وأما المتوسط فمتوهم بما يلقاه من المقالات المأخوذة تقليدًا لمعظمه وتهويلًا، وقد قال الناس: أكثر ما يفسد الدنيا نصف متكلم ونصف متفقه ونصف متطبب ونصف نحوي؛ هذا يفسد الأديان، وهذا يفسد البلدين، وهذا يفسد الأبدان، وهذا يفسد اللسان.

ومن علم أن المتكلمين من المتفلسفة وغيرهم في الغالب في قول مختلف، يؤفك عنه من أفك، يعلم الذكي منهم، العاقل أنه ليس هو فيما يقوله على بصيرة، وأن حجته ليست بينة، وإنما هي كما قيل فيها:

حِجَجٌ تَهَافَتَ كَالزُّجَاجِ تَخَالُهَا حَقًّا وَكُلُّ كَاسِرٍ مَكْسُورٌ

ويعلم البصير العالم أنهم من وجه مستحقون ما قاله الشافعي - رضي الله عنه - حيث قال: حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال، ويطاف بهم في القبائل والعشائر، ويقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة، وأقبل على علم الكلام.

ومن وجه آخر: إذا نظرت إليهم بعين القدر والخيرة مستولية عليهم، والشيطان مستحوذ عليهم، رحمتهم ورفقت عليهم، أوتوا ذكاء، وما أوتوا زكاء، وأعطوا علومًا، وأعطوا سعاً وأبصاراً وأفئدةً ﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [الاحقاف/٢٦].

ومن كان عالمًا بهذه الأمور تبين له بذلك حذق السلف وعلمهم وخبرتهم حيث حذروا عن الكلام، ونهوا عنه، وذموا أهله، وعابوهم، وعلم أن من ابتغى الهدى في غير الكتاب والسنة لم يزد إلا بعدًا، فنسأل الله العظيم أن يهدينا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم عليهم، غير المغضوب عليهم، ولا الضالين. آمين.

هذا آخر الحموية الكبرى، وهي في ست كراريس بقطع نصف البلدي، ألفها الشيخ - رحمه الله - قبل سنة سبعمائة، وعمره إذ ذاك دون الأربعين سنة، ثم انفتح له بعد ذلك من الرد على الفلاسفة والجهمية وسائر أهل الأهواء والبدع ما لا يوصف ولا يعبر عنه.

وجرى له من المناظرات العجيبة، والمباحثات الدقيقة في كتبه وغير كتبه مع أقرانه وغيرهم في سائر أنواع العلوم ما تضيق العبارة عنه.

وقد ذكرنا عن ابن الزملكاني فيما تقدم أنه قال: لا يعرف أنه ناظر أحدًا فانقطع معه، وقد رأيت بخط بعض أصحابه ما صورته:

## تلخيص مبحث جرى بين شيخ الإسلام

### تقي الدين ابن تيمية وبين ابن المرحل

كان كلام في الحمد والشكر، وأن الشكر يكون بالقلب واللسان والجوارح، والحمد لا يكون إلا باللسان.

فقال ابن المرحل: قد نقل بعض المصنفين، وسأه أن مذهب أهل السنة والجماعة أن الشكر لا يكون إلا بالاعتقاد. ومذهب الخوارج: أنه يكون بالاعتقاد والقول والعمل. وبنوا على هذا أن من ترك الأعمال يكون كافرًا؛ لأن الكفر نقيض الشكر، فإذا لم يكن شاكرًا كان كافرًا.

قال الشيخ تقي الدين: هذا المذهب المحكي عن أهل السنة خطأ، والنقل عن أهل السنة خطأ؛ فإن مذهب أهل السنة أن الشكر يكون بالاعتقاد والقول والعمل. قال الله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبا/١٣].

وقام النبي ﷺ حتى تورمت قدماه، فقبل له: أتفعل هذا، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: "أفلا أكون عبدًا شكورًا" <sup>(١)</sup>

وقال ابن المرحل: أنا لا أتكلم في الدليل، وأسلم ضعف هذا القول، لكن أنا أنقل أنه مذهب أهل السنة.

قال الشيخ تقي الدين: نسبة هذا إلى أهل السنة خطأ؛ فإن القول إذا ثبت ضعفه كيف ينسب إلى أهل الحق، ثم قد صرح من شاء الله من العلماء المعروفين بالنسبة أن الشكر يكون بالاعتقاد والقول والعمل. وقد دل على ذلك الكتاب والسنة.

قلت: وباب سجود الشكر أشهر من أن يذكر، وقد قال النبي ﷺ عن سجدة "ص": "سجدها داود توبة، ونحن نسجدها شكرًا" <sup>(٢)</sup>.

ثم من الذي قال من أئمة السنة أن الشكر لا يكون إلا بالاعتقاد؟ قال ابن المرحل: هذا قد نقل، والنقل لا يمنع، لكن يستشكل، ويقال: هذا مذهب مشكل.

(١) أخرجه البخاري [٣٨٠ / ١] ح [١٠٧٨]، ومسلم [٢١٧١ / ٤] ح [٢٨١٩].

(٢) أخرجه الدارقطني في سننه [٤٠٧ / ١] ح [٣]. والنسائي في الكبرى [٣٣١ / ١] ح

[١٠٢٩]، وعبد الرازق في مصنفه [٣٣٨ / ٣] ح [٥٨٧٠]، والطبراني في الكبير [٣٤ / ١٢]

ح [١٢٣٨٦].

قال الشيخ تقي الدين ابن تيمية: النقل نوعان: أحدهما: أن ينقل ما سمع أو رأى. والثاني: ما ينقل باجتهاد واستنباط.

وقول القائل: مذهب فلان كذا، أو مذهب أهل السنة كذا، قد يكون نسبه إليه؛ لاعتقاد أن هذا مقتضى أصوله، وإن لم يكن فلان قال ذلك، ومثل هذا يدخله الخطأ، ألا ترى أن كثيراً من المصنفين يقولون: مذهب الشافعي أو غيره كذا، ويكون منصوبه بخلافه، وعذرهم في ذلك أنهم رأوا أن أصوله تقتضي ذلك القول، فنسبوه إلى مذهبه من جهة الاستنباط، لا من جهة النص. وكذلك هذا؛ لما كان أهل السنة لا يكفرون بالمعاصي، والخوارج يكفرون بالمعاصي، ثم رأى المصنف أن الكفر ضد الشكر، اعتقد أنا إذا جعلنا الأعمال شكراً لزم انتفاء الشكر بانتفائها، ومتى انتفى الشكر خلفه الكفر. ولهذا قال: إنهم بنوا على ذلك التفكير بالذنوب، فلهذا عزا إلى أهل السنة إخراج الأعمال عن الشكر.

قلت: كما أن كثيراً من المتكلمين أخرج الأعمال عن الإيمان لهذه العلة. قال: وهذا خطأ؛ لأن الكفر نوعان: أحدهما: كفر النعمة. والثاني: الكفر بالله.

والكفر الذي هو ضد الشكر إنما هو كفر النعمة، لا الكفر بالله.

فإذا زال الشكر خلفه كفر النعمة، لا الكفر بالله.

قلت: على أنه لو كان ضده الكفر بالله، فمن ترك الأعمال شاكراً بقلبه ولسانه، فقد أتى ببعض الشكر وأصله، والكفر إنما يثبت إذا عدم الشكر بالكلية، كما قال أهل السنة: إن من ترك فروع الإيمان لا يكون كافراً حتى يترك أصول الإيمان، وهو الاعتقاد.

ولا يلزم من زوال فروع الحقيقة التي هي ذات شعب، وأجزأ زوال اسمها، كالإنسان إذا قطعت يده، أو الشجرة إذا قطعت بعض فروعها.

قال الصدر بن المرحل: فإن أصحابك قد خالفوا الحسن البصري في تسمية الفاسق كافر النعمة، كما خالفوا الخوارج في جعله كافراً بالله.

قال الشيخ تقي الدين: أصحابي لم يخالفوا الحسن في هذا، فعن من تنقل من أصحابي هذا، بل يجوز عندهم أن يسمى الفاسق كافر النعمة، حيث قال ابن المرحل: إن أنا ظننت أن أصحابك قد قالوا هذا، لكن أصحابي قد خالفوا الحسن في هذا.

قال الشيخ تقي الدين: ولا أصحابك خالفوه؛ فإن أصحابك قد تأولوا أحاديث النبي ﷺ التي أطلق فيها الكفر على بعض الفسوق مثل ترك الصلاة، وقتال المسلمين، على أن المراد به كفر النعمة، فعلم أنهم يطلقون على المعاصي في الجملة أنها كفر النعمة، فعلم أنهم موافقو الحسن لا مخالفوه، ثم عاد ابن المرحل فقال: أنا أنقل هذا عن المصنف، والنقل لا

يمنع، لكن يستشكل.

قال الشيخ تقي الدين: إذا دار الأمر بين أن ينسب أهل السنة [إلى] مذهب باطل، أو ينسب الناقل عنهم إلى تصرفه في النقل، كان نسبة الناقل إلى التصرف أولى من نسبة الباطل إلى طائفة الحق، مع أنهم قد صرحوا في غير موضع أن الشكر يكون بالقول والعمل والاعتقاد، وهذا أظهر من أن ينقل عن واحد بعينه. ثم إنا نعلم بالاضطرار أنه ليس من أصول أهل الحق إخراج الأعمال أن تكون شكرًا لله، بل قد نص الفقهاء على أن الزكاة شكر نعمة المال، وشواهد هذا أكثر من أن تحتاج إلى نقل. وتفسير الشكر بأنه يكون بالقول والعمل في الكتب التي يتكلم فيها على لفظ الحمد والشكر مثل: كتب التفسير واللغة، وشروح الحديث، يعرفه آحاد الناس.

والكتاب والسنة قد دلا على ذلك، فخرج ابن المرحل إلى شيء غير هذا، فقال: الحسن البصري يسمي الفاسق منافقًا، وأصحابك لا يسمونه منافقًا.

قال الشيخ تقي الدين له: بل يسمى منافقًا النفاق الأصغر، لا النفاق الأكبر، والنفاق يطلق على النفاق الأكبر، الذي هو إضمار الكفر، وعلى النفاق الأصغر الذي هو اختلاف السر والعلانية في الواجبات.

قال له ابن المرحل: ومن أين قلت إن الاسم يطلق على هذا وعلى هذا؟

قال الشيخ تقي الدين: هذا مشهور عند العلماء، وبذلك فسروا قول النبي ﷺ: "آية المنافق ثلاث؛ إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا اتّمن خان"<sup>(١)</sup>. وقد ذكر ذلك الترمذي، وغيره.

وحكوه عن العلماء، وقال غير واحد من السلف: كفر دون كفر، ونفاق دون نفاق، وشرك دون شرك.

وإذا كان النفاق جنسًا تحته نوعان، فالفاسق داخل في أحد نوعيه.

قال ابن المرحل: كيف تجعل النفاق اسم جنس وقد جعلته لفظًا مشتركًا، وإذا كان اسم جنس كان متواطئًا.

والأسماء المتواطئة غير المشتركة، فكيف تجعله مشتركًا متواطئًا؟

قال الشيخ تقي الدين: أنا لم أذكر أنه مشترك. وإنما قلت: يطلق على هذا وعلى هذا، والإطلاق أعم.

(١) أخرجه البخاري [٢١ / ١] ح [٣٣]. ومسلم [٧٨ / ١] ح [٥٩].

ثم لو قلت: إنه مشترك، لكان الكلام صحيحاً؛ فإن اللفظ الواحد قد يطلق على شيئين بطريق التواطؤ وبطريق الاشتراك، فأطلقت لفظ النفاق على إبطان الكفر وإبطان المعصية، تارة بطريق الاشتراك، وتارة بطريق التواطؤ، كما أن لفظ الوجود يطلق على الواجب والممكن عند قوم باعتبار الاشتراك، وعند قوم باعتبار التواطؤ، ولهذا سمي مشككاً.

قال ابن المرحل: كيف يكون هذا؟ وأخذ بكلام لا يحسن ذكره.

قال له الشيخ تقي الدين: المعاني الدقيقة تحتاج إلى إصغاء، واستماع، وتدبر، وذلك أن الماهيتين إذا كان بينهما قدر مشترك وقدر مميز، واللفظ يطلق على كل منهما، فقد يطلق عليهما باعتبار ما به تمتاز كل ماهية عن الأخرى، فيكون مشتركاً الاشتراك اللفظي، وقد يكون مطلقاً باعتبار القدر المشترك بين الماهيتين، فيكون لفظاً متواطئاً.

قلت: ثم إنه في اللغة يكون موضوعاً للقدر المشترك ثم يغلب عرف الاستعمال على استعماله في هذا تارة، وفي هذا تارة، فيبقى دالاً بعرف الاستعمال على ما به الاشتراك والامتياز، وقد يكون قرينة مثل لام التعريف، أو الإضافة تكون هي الدالة على ما به الامتياز.

مثال ذلك: اسم الجنس إذا غلب في العرف على بعض أنواعه، كلفظ الدابة إذا غلب على الفرس قد نطقه على الفرس، باعتبار القدر المشترك بينها وبين سائر الدواب، فيكون متواطئاً، وقد نطقه باعتبار خصوصية الفرس، فيكون مشتركاً بين خصوص الفرس، وعموم سائر الدواب، ويصير استعماله في الفرس، تارة بطريق الاشتراك، وتارة بطريق التواطؤ، وهكذا اسم الجنس إذا غلب على بعض الأشخاص، وصار علماً بالغلبة، مثل ابن عمر، والنجم، فقد نطقه عليه باعتبار القدر المشترك بينه وبين سائر النجوم، وسائر بني عمر، فيكون إطلاقه عليه بطريق التواطؤ، وقد نطقه باعتبار ما به يمتاز عن غيره من النجوم، ومن بني عمر، فيكون بطريق الاشتراك بين هذا المعنى الشخصي، وبين المعنى النوعي، وهكذا كل اسم عام غلب على بعض أفرادده يصح استعماله في ذلك الفرد بالوضع الأول العام، فيكون بطريق التواطؤ بالوضع الثاني، فيصير بطريق الاشتراك.

ولفظ النفاق من هذا الباب؛ فإنه في الشرع إظهار الدين، وإبطان خلافه، وهذا المعنى الشرعي أحص من مسمي النفاق في اللغة؛ فإنه في اللغة أعم من إظهار الدين، ثم إبطان ما يخالف الدين إما أن يكون كفرًا، أو فسقًا، فإن أظهر أنه مؤمن، وأبطن التكذيب فهذا هو النفاق الأكبر، الذي أوعده صاحبه بأنه في الدرك الأسفل من النار، وإن أظهر أنه صادق أو موف أو أمين، وأبطن الكذب والغدر والخيانة، ونحو ذلك، فهذا هو النفاق الأصغر، الذي يكون صاحبه فاسقًا، فإطلاق النفاق عليهما في الأصل بطريق التواطؤ، وعلى هذا فالنفاق



اسم جنس تحته نوعان، ثم إنه قد يراد به النفاق في أصل الدين، مثل قوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء/١٤٥] و﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون/١].

والمنافق هو الكافر، وقد يراد به النفاق في فروعه، مثل قوله ﷺ: "آية المنافق ثلاث...". وقوله: "أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً...".

وقول ابن عمر فيمن يتحدث عن الإسراء ثم يخرج فيقول بخلافه، كنا نعد هذا على عهد رسول الله ﷺ نفاقاً.

فإذا أردت أحد النوعين، فإما أن يكون تخصيصه لقربه لفظية، مثل لام العهد والإضافة، فهذا لا يخرج به عن أن يكون متواطئاً؛ كما إذا قال الرجل: جاء القاضي، وعني به قاضي بلده؛ لكون اللام للعهد، كما قال سبحانه: ﴿فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ [المزمل/١٦].

إن اللام هي أوجبت قصر الرسول على موسى، لا نفس لفظ رسول، وإما أن يكون لغلبة الاستعمال عليه، فيصير مشتركاً بين اللفظ العام والمعنى الخاص، فكذلك قوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾.

فإن تخصيص هذا اللفظ بالكافر إما أن يكون لدخول اللام التي تفيد العهد، والمنافق المعهود هو الكافر، أو تكون لغلبة هذا الاسم في الشرع على نفاق الكفر، وقوله: "ثلاث من كن فيه كان منافقاً...". يعني به منافقاً بالمعنى العام، وهو إظهاره من الدين خلاف ما يبطن، فإطلاق لفظ النفاق على الكافر وعلى الفاسق إن أطلقته باعتبار [المعنى العام كان متواطئاً، وإن أطلقته على الكافر] بما يمتاز به عن الفاسق كان إطلاقه عليه، وعلى الفاسق باعتبار الاشتراك، وكذلك يجوز أن يراد به الكافر خاصةً، ويكون متواطئاً إذا كان الدال على الخصوصية غير لفظ منافق بل لام التعريف، وهذا البحث الشريف جاز في كل لفظ عام استعمل في بعض أنواعه إما لغلبة الاستعمال، أو لدلالة لفظية خصته بذلك النوع.

مثل تعريف الإضافة، أو تعريف اللام، فإن كان لغلبة الاستعمال صح أن يقال: إن اللفظ مشترك، وإن كان لدلالة لفظية، كان اللفظ باقياً على مواطأته، فلهذا صح أن يقال: النفاق اسم جنس تحته نوعان؛ لكون اللفظ في الأصل عامّاً متواطئاً.

وصح أن يقال: هو مشترك بين النفاق في أصل الدين، وبين مطلق النفاق في الدين؛ لكونه في عرف الاستعمال الشرعي غلب على نفاق الكفر.

## بحث ثان جرى أن الحمد والشكر بينهما عموم وخصوص

فالحمد أعم من جهة أسبابه التي يقع عليها، فإنه يكون على جميع الصفات، والشكر لا يكون إلا على إحسان، والشكر أعم من جهة ما به يقع، فإنه يكون بالاعتقاد والقول والفعل والحمد يكون [بالفعل] أو بالقول أو بالاعتقاد.

أورد الشيخ الإمام زين الدين بن المنجا الحنبلي، أن هذا الفرق إنما هو من جهة متعلق الحمد والشكر؛ لأن كونه يقع على كذا، ويقع بكذا خارج عن ذاته، فلا يكون فرقاً في الحقيقة، والحدود إنما يتعرض فيها لصفات الذات، لا لما خرج عنها.

فقال شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية: المعاني على قسمين: مفردة، ومضافة، فالمعاني المفردة حدودها لا توجد فيها متعلقاتها. وأما المعاني الإضافية فلا بد أن توجد في حدودها تلك الإضافات، فإنها داخلية في حقيقتها ولا يمكن تصورهما إلا بتصور تلك المتعلقات، فتكون المتعلقات جزءاً من حقيقتها، فتعين ذكرها في الحدود، والحمد والشكر معينان متعلقان بالحمود عليه، والمشكور عليه، فلا يتم ذكر حقيقتيهما إذ بذكر متعلقهما، فيكون متعلقهما داخل في حقيقتيهما، فاعترض الصدر بن المرحل، بأنه ليس للمتعلقين من المتعلق صفة نسبية، والنسب أمور عدمية، وإذا لم تكن صفة ثبوتية، لم تكن داخلية في الحقيقة؛ لأن العدم لا يكون جزءاً من الوجود.

فقال الشيخ تقي الدين: قولك ليس للمتعلق من المتعلق صفة ثبوتية ليس على العموم، بل قد يكون للمتعلق من المتعلق صفة ثبوتية، وقد لا يكون، وإنما الذي يقوله أكثر المتكلمين، ليس [المعلق] القول من القول صفة ثبوتية، ثم الصفات المتعلقة نوعان: أحدهما: إضافة محضة مثل الأبوة والبنوة والفوقية والتحتية، ونحوها، فهذه الصفة هي التي يقال فيها هي مجرد نسبة وإضافة والنسب أمور عدمية.

والثاني: صفة ثبوتية مضافة إلى غيرها كالحب والبغض والإرادة والكراهة والقدرة وغير ذلك من الصفات، فإن الحب صفة ثبوتية متعلقة بالمحبوب، فالحب معروض للإضافة بمعنى أن الإضافة صفة عرضت له؛ لأن نفس الحب هو الإضافة ففرق بينهما هو إضافة، وبينما هو صفة مضافة، فالإضافة يقال فيها: إنها عدمية [وأما الصفة المضافة، فقد تكون ثبوتية؛ كالحب].

قال ابن المرحل: الحب أمر عدمي؛ لأن الحب نسبة، والنسب عدمية.

قال الشيخ تقي الدين: كون الحب والبغض والإرادة والكراهة أمراً عدمياً باطل بالضرورة،

وهو خلاف إجماع العقلاء، ثم هو مذهب بعض المعتزلة في إرادة الله، فإنه زعم أنها صفة سلبية، بمعنى أنه غير مغلوب ولا مستكره، وأطبق الناس على بطلان هذا القول، وأما إرادة المخلوق، وحبّه وبغضه، فلم نعلم أحداً من العقلاء قال: إنه [أمر] عديمي، فأصرّ ابن المرحل على أن الحب الذي هو ميل القلب إلى المحبوب أمر عديمي.

وقال: المحبة أمر وجودي.

قال الشيخ تقي الدين: المحبة هي الحب، فإنه يقال: أحبه وحبّه حباً ومحبة، ولا فرق، وكلاهما مصدر.

قال ابن المرحل: وأنا أقول: إنهما إذا كانا مصدرين فهما أمر عديمي.

قال له الشيخ تقي الدين: الكلام إذا انتهى إلى المقدمات الضرورية، فقد انتهى، وتم.

وكون الحب والبغض أمراً وجودياً معلوم بالاضطرار، فإن كل أحد يعلم أن الحي إن كان خالياً عن الحب كان هذا [الخلو] صفة عدمية، فإذا صار محباً، فقد تغير الموصوف، وصار له صفة زائدة على ما كان قبل أن يقوم به الحب، وهو يحسن ذلك من نفسه، ويجده كما يجد شهوته ونفرته ورضاه وغضبه ولذته وألمه، ودليل ذلك أنك تقول: أحب يحب محبة، ونقيض أحب: لم يحب، ولم يحب: صفة عدمية، ونقيض العدم: الإثبات.

قال ابن المرحل: هذا ينتقض بقولهم امتنع يمتنع، فإن نقيض الامتناع لا امتناع، والامتناع: صفة عدمية.

قال الشيخ تقي الدين: الامتناع أمر اعتباري عقلي، فإن الممتنع له وجود خارجي حتى تقوم به صفة، وإنما هو معلوم بالعقل باعتبار كونه معلوماً له ثبوت علمي، وسلب هذا الثبوت العلمي: عدم هذا الثبوت، فلم ينتقض هذا قولنا: نقيض العدم ثبوت، وأما الحب فإنه صفة قائمة بالحب، فإنك تشير إلى عين خارجة، وتقول: هذا الحي صار محباً، بعد أن لم يكن محباً، فتخبر عن الوجود الخارجي بصفة، فإن كان نقيضها عدماً خارجياً، كانت وجوداً خارجياً، وفي الجملة: فكون الحب والبغض صفة ثبوتية وجودية معلوم بالضرورة فلا يقبل فيه نزاع ولا يناظر صاحبه إلا مناظرة السوفسطائية.

قلت: وإذا كان الحب والبغض ونحوهما من الصفات المضافة المتعلقة بالغير صفات وجودية، وظهر الفرق بين الصفات التي هي إضافة، وبين الصفات التي هي مضافة منسوبة، فالحمد والشكر من القسم الثاني، فإن الحمد أمر وجودي متعلق بالحمود عليه، وكذلك الشكر أمر وجودي متعلق بالمشكور عليه، فلا يتم فهم حقيقتيهما إلا بفهم الصفة الثبوتية لهما التي هي متعلقة بالغير، وتلك الصفة داخلية في حقيقتيهما، فإذا كان متعلق أحدهما أكثر من متعلق الآخر،

وذلك التعلق إنما هو عارض لصفة ثبوتية لهما، وجب ذكر تلك الصفة الثبوتية في ذكر حقيقتهما، والدليل على هذا أن من لم يفهم الإحسان امتنع أن يفهم الشكر، فعلم أن تصور متعلق الشكر داخل في تصور الشكر.

قلت: لو قيل: إنه ليس هذا الأمر عدميًا، فالحقيقة إن كانت مركبة من وجود وعدم وجب ذكرهما في تعريف الحقيقة، كما أن من عرف الأب من حيث هو أب فإن تصوره موقوف على تصور الأبوة التي هي نسبة، وإضافة وإن كان الأب أمرًا وجوديًا، فالحمد والشكر متعلقان بالحمود عليه والمشكور عليه، وإن لم يكن هذا المتعلق عارضًا لصفة ثبوتية، فلا يفهم الحمد والشكر إلا بفهم هذا [التعلق]، كما لا يفهم معنى الأب إلا بفهم معنى الأبوة، الذي هو التعلق، وكذلك الحمد والشكر أمران متعلقان بالحمود عليه والمشكور عليه، وهذا التعليق جزء من هذا المسمى، بدليل أن من لم يفهم الصفات الجميلة، لم يفهم الحمد، ومن لم يفهم الإحسان لم يفهم الشكر، فإذا كان فهمهما موقوفًا على فهم متعلقهما فوقوفه على فهم التعلق أولى؛ فإن التعلق فرع على المتعلق وتبع له، فإذا توقف فهمهما على فهم التعلق الذي هو أبعد عنهما من المتعلق فتوقفه على فهم التعلق أولى. وإن كان المتعلق أمرًا عدميًا، والله أعلم.

### مبحث ثالث

ادعى مدع أن قوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾ [البقرة/٢٧٥] [عام] في كل ما يسمى بيعًا. قال له الشيخ تقي الدين ابن تيمية: قوله: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ﴾ قد اتبع بقوله: ﴿وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة/٢٧٥].

وعامة أنواع الربا يسمى بيعًا، والربا إن كان اسمًا مجملًا فهو مجهول، واستثناء المجهول من المعلوم يوجب جهالة المستبقي، فيبقى المراد إحلال البيع الذي ليس بربا، فما لم يثبت أن الفرد المعين ليس بربا لم يصح إدخاله في البيع الحلال، وهذا يمنع دعوى العموم، وإن كان الربا اسمًا عامًا فهو مستثنى من البيع أيضًا فيبقى البيع لفظًا مخصوصًا، فلا يصح ادعاء العموم على الإطلاق [فيه].

قال ابن المرحل: هذا من باب التخصيص، وهنا عمومان تعارضًا، وليس من باب الاستثناء فإن صيغ الاستثناء معلومة، وإذا كان هذا تخصيصًا لم يمنع ادعاء العموم فيه.

قال الشيخ تقي الدين: هذا كلام متصل ببعضه ببعض، وهو من باب التخصيص المتصل، وتسميه الفقهاء استثناء، كقوله له: هذه الدار، ولي منها هذا البيت، فإن هذا بمنزلة قوله: إلا

هذا البيت، وكذلك لو قال: الزم هؤلاء القوم، ولا تكرم فلائنا، وهو منهم، كان بمنزلة قوله: إلا فلائنا، وإذا كان كذلك صار بمنزلة قوله: "وأحل الله البيع إلا ما كان ربا"، فمن ادعى بعد هذا أنه عام في كل ما يسمى بيعاً فهو مخطئ.

قال ابن المرحل: أنا أسلم أنه إنما هو عام في كل بيع لا يسمى ربا. قال له الشيخ تقي الدين: وهذا كان المقصود، لكن بطل بهذا دعوى عمومته على الإطلاق ينافي دعوى العموم في بعض الأنواع دون بعض، وهذا كلام بين.

وادعى مدع أن فيه قولين: أحدهما: أنه عام مخصوص. والثاني: أنه عموم مراد. قال الشيخ تقي الدين: فإن دعوى أنه عموم مراد باطل قطعاً، فإننا نعلم أن كثيراً من أفراد البيع حرام، فاعترض ابن المرحل بأن تلك الأفراد حرمت بعد ما أحلت، فتكون نسخاً. قال الشيخ تقي الدين: فيلزم من هذا أن لا يحرم شيئاً من البيوع بخبر واحد، ولا بقياس؛ فإن نسخ القرآن لا يجوز بذلك، وإنما يجوز تخصيصه به. وقد اتفق [الفقهاء] على التحريم بهذه الطريقة.

قال ابن المرحل: رجعت عن هذا السؤال، لكن أقول: هو عموم مراد في كل ما يسمى بيعاً في الشرع، فإن البيع من الأسماء المنقولة إلى كل بيع صحيح شرعي.

قال الشيخ تقي الدين: البيع ليس من الأسماء المنقولة فإن مسماه في الشرع والعرف هو المسمى اللغوي، لكن الشارع اشترط لحله وصحته شروطاً كما قد كان أهل الجاهلية لهم شروط أيضاً بحسب اصطلاحهم، وهكذا سائر أسماء العقود، مثل الإجارة والرهن والهبة والقرض والنكاح، إذا أريد به العقد، وغير ذلك هي باقية على مسمياتها.

والنقل؟ إنما يحتاج إليه إذا أحدث الشارع معاني لم تكن العرب تعرفها، مثل الصلاة والزكاة والتميم، فحينئذ يحتاج إلى النقل، ومعاني هذه العقود ما زالت معروفة.

قال ابن المرحل: أصحابي قالوا: إنها منقولة.

قال الشيخ تقي الدين: لو كان لفظ البيع في الآية المراد به البيع الصحيح الشرعي لكان التقدير: "أحل الله البيع الصحيح الشرعي" أو "أحل الله البيع الذي هو عنده حلال"، وهذا مع أنه تكرير، فإنه يمنع الاستدلال بالآية، فإننا لا نعلم دخول بيع من البيوع في الآية حتى نعلم أنه بيع صحيح شرعي.

ومتى علمنا ذلك استغنيا عن الاستدلال بالآية.

قال ابن المرحل: متى ثبت أن هذا الفرد يسمى بيعاً في اللغة؟ قلت: هو بيع في الشرع؛ لأن الأصل عدم النقل، وإذا كان بيعاً في الشرع دخل في الآية.

قال الشيخ تقي الدين: هذا إنما يصح لو لم يثبت أن الاسم منقول، فأما إذا ثبت أنه منقول، لم يصح إدخال فرد فيه، حتى يثبت أن الاسم المنقول واقع عليه، وإلا فيلزم من هذا أن كل ما سمي في اللغة صلاةً وزكاةً وتيمناً وصوماً وبيعاً وإجارةً ورهنًا، أنه يجوز إدخاله في المسمى الشرعي بهذا الاعتبار، وعلى هذا التقدير، فلا يبقى فرق بين الأسماء المنقولة وغيرها، وإنما يقال: الأصل عدم النقل إذا لم يثبت، بل متى ثبت النقل، فالأصل عدم دخول هذا الفرد في هذا الاسم المنقول حتى يثبت أنه داخل فيه بعد النقل فلتتأمل هذه الأبحاث الثلاثة وكل ما فيها.

قلت: فإنه من كلام الشيخ تقي الدين قرره بعد المناظرة.

قال الحافظ أبو عبد الله الذهبي في أثناء كلامه في ترجمة الشيخ - رحمه الله -: وله باع طويل في معرفة مذاهب الصحابة والتابعين، وقل أن يتكلم في مسألة إلا ويذكر فيها مذاهب الأربعة، وقد خالف الأربعة في مسائل معروفة، وصنف فيها واحتج لها بالكتاب والسنة، ولما كان معتقلاً بالإسكندرية التمس منه صاحب "سبته" أن يجيز له مروياته، وينص على أسماء جملة منها، فكتب في عشر ورقات جملة من ذلك بأسانيدھا من حفظه، بحيث يعجز أن يعمل بعضه أكبر محدث يكون، وله الآن عدة سنين لا يفتي بمذهب معين، بل بما قام الدليل عليه عنده، ولقد نصر السنة المحضة والطريقة السلفية، واحتج لها ببراهين ومقدمات، وأمور لم يسبق إليها، وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون والآخرين، وهابوا، وجسر هو عليها حتى قام عليه خلق من علماء مصر والشام قياماً لا مزيد عليه، وبدعوه، وناظروه وكابروه، وهو ثابت ولا يدهن ولا يحابي، بل يقول الحق المر الذي أداه إليه اجتهاده وحدة ذهنه وسعة دائرته في السنن والأقوال مع ما اشتهر منه من الورع وكمال الفكرة وسرعة الإدراك، والخوف من الله العظيم، والتعظيم لحرمان الله، فجرى بينه وبينهم حملات حربية، ووقعات شامية ومصرية، وكم من نوبة قد رموه عن قوس واحدة فينجيه الله، فإنه دائم الابتهال، كثير الاستغاث، قوي التوكل، ثابت الجأش، له أوراد وأذكار يدمنها بكيفية وجمعية، وله من الطرف الآخر محبوبون من العلماء والصلحاء، ومن الجند والأمراء، ومن التجار والكبراء، وسائر العامة تحبه؛ لأنه منتصب لنفعهم ليلاً ونهاراً بلسانه وقلمه، وأما شجاعته فبها تضرب الأمثال، وبعضها تشبه أكابر الأبطال، فلقد أقامه الله في نوبة غازان، والتقى أعباء الأمر بنفسه، وقام وقعد، وطلع وخرج، واجتمع بالملك مرتين، وبخطلو شاه، وببولاي، وكان قبجق يتعجب من إقدامه وجرأته على المغول، وله حدة قوية تعتريه في البحث، حتى كأنه ليث حرب، وهو أكبر من أن ينه مثلي على نعوته؛ فلو حلفت بين الركن والمقام لحلفت أي ما رأيت بعيني

مثله، ولا والله رأى هو مثل نفسه في العلم.

قلت: ما فعله الشيخ - رحمه الله - في نوبة غازان من جميع أنواع الجهاد، وسائر أنواع الخير؛ من إنفاق الأموال وإطعام الطعام، ودفن الموتى، وغير ذلك، معروف مشهور، ثم بعد ذلك بعام ستة وسبعمائة لما قدم التتار إلى أطراف البلاد، وبقي الخلق في شدة عظيمة، وغلب على ظنهم أن عسكر مصر قد تخلوا عن الشام، ركب الشيخ وساق البريد إلى الجيش المصري في سبعة أيام، ودخل القاهرة الثامن يوم الاثنين حادي عشر جمادى الأولى وأطلاب المصريين داخله، وقد دخل إلى السلطان الملك الناصر، فاجتمع بأركان الدولة، واستصرخ بهم وحضهم على الجهاد، وتلا عليهم الآيات والأحاديث، وأخبرهم بما أعد الله للمجاهدين من الثواب، فاستفاقوا وقويت هممهم، وأبدوا العذر في رجوعهم مما قاسوا من المطر والبرد ببدعرس، ونودي بالغزاه وقوي العزم وعظموه وأكرموه وتردد الأعيان إلى زيارته، واجتمع به في هذه السنة الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد، وسمع كلامه، وذكر أنهم سألوه عنه، بعد انقضاء المجلس. فقال: هو رجل حَفْظَةٌ، قيل له: فهلا تكلمت معه؟ فقال: هذا رجل يحب الكلام، وأنا أحب السكوت، وقد أخبرني الذهبي عن الشيخ - رحمه الله - أنه أخبره أن ابن دقيق العيد قال له بعد سماع كلامه: ما كنت أظن أن الله بقي يخلق مثلك.

وفي يوم السابع والعشرين من شهر جمادى المذكور وصل الشيخ إلى دمشق على باب البريد، وكتب في هذه الحادثة كتاباً، وصورته هذا:

بسم الله الرحمن الرحيم

صورة كتاب كتبه شيخ الإسلام علامة الزمان

تقي الدين أبو العباس أحمد ابن تيمية

- رحمه الله ورضي عنه -

إلى من يصل إليه من المؤمنين والمسلمين.

سلام الله عليكم ورحمته وبركاته، فإننا نحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن يصلي على صفوته من خليقته وخيرته من بريته، محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً - أما بعد؛

فقد صدق الله وعده ونصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده، ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ [الأحزاب/٢٥]،

والله تعالى يحقق لنا تمام الكلام بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا وَأَوْرَثَكُم أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطُؤُوهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الأحزاب/٢٦-٢٧].

فإن هذه الفتنة التي ابتلي بها المسلمون مع هذا العدو المفسد الخارج عن شريعة الإسلام قد جرى فيها شبيه ما جرى للمسلمين مع عدوهم على عهد رسول الله ﷺ في المغازي التي أنزل الله فيها كتابه، وابتلي بها نبيه والمؤمنين مما هو أسوأ لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً إلى يوم القيامة، فإن نصوص الكتاب والسنة الذين هما دعوة محمد ﷺ يتناولان عموم الخلق بالعموم اللفظي والمعنوي، أو بالعموم المعنوي، وعهود الله في كتابه وسنة رسوله تنال آخر هذه الأمة، كما نالت أولها، وإنما قصَّ الله علينا قصص من قبلنا من الأمم لتكون عبرة لنا، فنشبه حالنا بحالهم، ونقيس أواخر الأمم بأوائلها، فيكون للمؤمن من المتأخرين شبه بما كان للمؤمنين من المتقدمين، ويكون للكافر والمنافق من المتأخرين شبه بما كان للكافر والمنافق من المتقدمين، كما قال تعالى لما قص قصة يوسف مفصلة، وأجمل ذك قصص الأنبياء: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى﴾ [يوسف/١١١].

أي: هذه القصص المذكورة في الكتاب ليست بمنزلة ما يفترى من القصص المكذوبة، كنحو ما يذكر في الحروب في السير المكذوبة، وقال تعالى لما ذكر قصة فرعون ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى﴾ [التازعات/٢٥-٢٦].

وقال في سيرة نبينا محمد ﷺ مع أعدائه بدر وغيرها: ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ الْتَقَتَا فِئَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلِهِمْ رَأَى الْعَيْنِ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لَأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [آل عمران/١٣].

وقال تعالى في محاصرته لبني النضير: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر:٢].

فأمرنا أن نعتبر بأحوال المتقدمين علينا من هذه الأمة ومن قبلها من الأمم، وذكر في غير موضع أن سنته في ذلك سنة مطردة، وعادته مستمرة، فقال تعالى:

﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب/٦٠:٦٢] إلى قوله: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ



تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا» [الأحزاب/٦٠:٢٢]. وقال تعالى: ﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الفتح/٢٢، ٢٣].

وأخبر - سبحانه - أن دأب الكافرين من المستأخرين كدأب الكافرين من المستقدمين، فينبغي للعقلاء أن يعتبروا بسنة الله وأيامه في عبادته، ودأب الأمم وعاداتهم، لا سيما في مثل هذه الحادثة العظيمة التي طبق الخافقين خبرها، واستطار في جميع ديار الإسلام شررها، وأطلع فيها النفاق ناصية رأسه، وكشر فيها الكفر عن أنيابه وأضراسه، وكاد فيها عمود الكتاب أن يُجَثَّ ويحترق، وحبل الإيمان أن ينقطع ويصطلم، وعقر دار المؤمنين أن يحل به البوار، وأن يزول هذا الدين باستيلاء الفجرة التتار، وظن المنافقون والذين في قلوبهم مرض أن ما وعدهم الله ورسوله إلا غروراً، وأن لن ينقلب حزب الله ورسوله إلى أهليهم أبداً، وزين ذلك في قلوبهم وظنوا ظن السوء وكانوا قومًا بوراً، ونزلت فتنة تركت الحليم فيها حيران، وأنزلت الرجل الصاحي منزلة السكران، وتركت الرجل اللبيب لكثرة الوسواس ليس بالنائم ولا اليقظان، وتناكرت فيها قلوب المعارف والإخوان حتى بقي للرجل بنفسه شغل عن أن يغيث اللفهان، وميز الله فيها أهل البصائر والإيقان من الذين في قلوبهم مرض أو نفاق وضعف إيمان، ورفع بها أقواماً إلى الدرجات العالية، كما خفض بها أقواماً إلى المنازل الهاوية، وكفر بها عن آخرين أعمالهم الخاطئة، وحدث من أنواع البلوى ما جعلها قيامة مختصرة من القيامة الكبرى، فإن الناس تفرقوا فيها ما بين شقي وسعيد، كما يفرقون كذلك في اليوم الموعود، وفرّ الرجل فيها عن أخيه وأمه وأبيه، إذ كان لكل امرئ منهم شأن يغنيه، وكان من الناس من أقصى همته النجاة بنفسه لا يلوي على ماله ولا ولده، ولا غرسه، كما أن منهم من فيه قوة على تخليص أهل المال وآخر فيه زيادة معونة لمن هو منه ببال، وآخر منزلته منزلة الشفيق المطاع، وهم درجات عند الله في المنفعة والدفاع، ولم تنفع المنفعة الخالصة من الشكوى إلا الإيمان والعمل الخالص والبر والتقوى، وبليت فيها السرائر، وظهرت الخبايا، التي كانت تكتمها الضمائر.

وتبين أن البهرج من الأقوال والأعمال يخون صاحبه أحوج ما كان إليه في المال وذم سادته وكبرائه من أطاعهم فأصلوه السبيلا، كما حمد ربه من صدق في إيمانه فاتخذ مع الرسول سبيلاً، وبان صدق ما جاءت به الآثار النبوية من الأخبار بما يكون، وواطأها قلوب الذين هم في هذه الأمة محدثون، كما تواطأت عليه المبشرات التي أربها المؤمنون، وتبين فيها الطائفة المنصورة الظاهرة على الدين، الذين لا يضرهم من خالفهم، ولا من خذلهم إلى يوم

القيامة، بحيث تحزب الناس ثلاثة أحزاب، حزب مجتهد في نصر الدين، وآخر خاذل له، وآخر خارج عن شريعة الإسلام، وانقسم الناس ما بين مأجور ومعذور، وآخر قد غره بالله الغرور، وكان هذا الامتحان تمييزاً من الله وتقسيماً، ليجزي الصادقين بصدقهم، ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم إن الله كان غفوراً رحيمًا.

ووجه الاعتبار في هذه الحادثة العظيمة، أن الله - سبحانه وتعالى - بعث محمدًا ﷺ بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، وشرع له الجهاد، لإباحة له أولاً، ثم إيجاباً له ثانياً لما هاجر إلى المدينة، وصار له فيها أنصار ينصرون الله ورسوله، فغزا بنفسه ﷺ مدة مقامه بدار الهجرة، وهو نحو عشر سنين، بضعاً وعشرين غزوة، أولها: بدر، وآخرها غزوة تبوك، أنزل الله في أول مغازيه سورة الأنفال، وفي آخرها سورة براءة، وجمع بينهما في المصحف لتشابه أول الأمر وآخره، كما قال أمير المؤمنين عثمان، لما سُئِلَ عن القرآن بين السورتين من غير فصل بالبسملة، وكان القتال منها في تسع غزوات، فأول غزوات القتال بدر، وآخرها حنين والطائف، وأنزل الله معه فيها ملائكته، كما أخبر به القرآن، ولهذا صار الناس يجمعون بينهما في القول، وإن تباعد ما بين الغزوتين مكاناً وزماناً، فإن بدرًا كانت في شهر رمضان في السنة الثانية من الهجرة، ما بين المدينة ومكة، شمالي مكة، وغزوة حنين في آخر شوال من السنة الثامنة، وحنين واد قريب من الطائف، شرقي مكة، ثم قَسَمَ النبي ﷺ غنائمها بالجعرانة، واعتمر عمرة الجعرانة، ثم حاصر الطائف، فلم يقاتله أهل الطائف زحفاً وصفوفاً، وإنما قاتلوه من وراء جدار، فأخر غزوة كان فيها القتال زحفاً واصطفافاً هي غزوة حنين، وكانت غزوة بدر أول غزوة ظهر فيها المسلمون على صناديد الكفار، (وقتلهم) الله، وأسر رؤوسهم، مع قلة المسلمين وضعفهم، فإنهم كانوا ثلاثمائة وبضع عشر، ليس معهم إلا فرسان، وكان (يعتقب) الاثنان والثلاثة على البعير الواحد، وكان عدوهم بقدرهم أكثر من ثلاث مرات في قوة وعدة وهيئة وخيلاء، فلما كان من العام المقبل غزا الكفار المدينة، وفيها النبي ﷺ وأصحابه، فخرج إليهم النبي ﷺ وأصحابه في نحو من ربع الكفار، وتركوا عيالهم بالمدينة لم ينقلوهم إلى موضع آخر، وكانت أولاً الكرّة للمسلمين عليهم، ثم صارت للكفار فانهمز عامة عسكر المسلمين إلا نفرًا قليلاً حول النبي ﷺ منهم من قُتل، ومنهم من جُرح، وحرصوا على قتل النبي ﷺ حتى كسروا رباعيته، وشجوا جبينه، وهشموا البيضة على رأسه، وأنزل الله فيها نحوًا من شطر سورة آل عمران، من قوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١].

وقال فيها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا

كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ [آل عمران: ١٥٥].

وقال فيها: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٥٢].

وقال فيها: ﴿أَوَلَمَّْا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ إِنَّ هَذَا قُلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٦٥].

وكان الشيطان قد نعى في الناس أن محمداً قد قُتل، فمنهم من تزلزل لذلك وهرب، ومنهم من ثبت فقاتل، فقال الله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٤٤]، فكان هذا مثل حال المسلمين لما انكسروا في العام الماضي، وكانت هزيمة المسلمين في العام الماضي لذنوب ظاهرة، وخطايا واضحة من فساد النيات، والفخر والخيلاء والظلم والفواحش والإعراض عن حكم الكتاب والسنة، وعن المحافظة على فرائض الله، والبغي على كثير من المسلمين الذين بأرض الجزيرة والروم، وكان عدوهم في أول الأمر راضياً منهم بالموادعة والمسألة شارعاً في الدخول في الإسلام، وكان مبتدئاً في الإيمان والأمان، وكانوا هم قد أعرضوا عن كثير من أحكام الإيمان، فكان من حكمة الله ورحمته بالمؤمنين أن ابتلاههم بما ابتلاههم به، ليمحص الله الذين آمنوا، ولينبئوا إلى ربهم، وليظهر من عدوهم ما ظهر من البغي والمكر والنكت والخروج عن شرائع الإسلام فيقوم بهم ما يستوجبون به النصر، وبعدهم ما يستوجب به الانتقام، فقد كان في نفوس كثير من مقاتلة المسلمين ورعيتهم من الشر الكبير ما لو يقترون بهم ظفروا بعدوهم الذي هو على الحال المذكورة لأوجب لهم ذلك من فساد الدين والدنيا ما لا يُوصف، كما أن نصر الله (للمسلمين) يوم بدر، كان من رحمة الله ونعمه وهزيمتهم يوم أحد، كان باطنها رحمة ونعمة على المؤمنين، فإن النبي ﷺ قال:

"لا يقضي الله للمؤمن من قضاء إلا كان خيراً له، وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن، إن أصابته سراء فشكر الله، كان خيراً له، وإن أصابته ضراء فصبّر كان خيراً له" <sup>(١)</sup>.

فلما كانت حادثة المسلمين عام أول شبيهة بأحد، وكان بعد أحد بأكثر من سنة، وقيل،

(١) أخرجه مسلم (٢٢٩٥١٤) - ح (٢٩٩٩)، وابن حبان (١٥٥/٧) - ح (٢٨٩٦)، والطبراني في الكبير (٤٠/٨) - ح (٧٣١٦).

بستين، قد ابتلي المسلمون بغزوة الخندق كذلك في هذا العام ابتلي المسلمون بعدوهم بنحو ما ابتلي المسلمون مع النبي ﷺ عام الخندق.

وهي غزوة الأحزاب التي أنزل الله فيها سورة الأحزاب، وهي سورة تضمنت ذكر هذه الغزوة التي نصر الله فيها عبده ﷺ وأعز فيها جنده المؤمنين، وهزم الأحزاب، الذين تحزبوا عليه وحده بغير قتال بل بثبات المؤمنين بإزاء عدوهم، ذكر فيها خصائص رسول الله ﷺ وحقوقه وحرمة، وحرمة أهل بيته، لما كان هو القلب الذي نصره الله فيها بغير قتال، كما كان ذلك في غزوتنا هذه سواء، وظهر فيها سر تأييد الدين، كما ظهر في غزوة الخندق. وانقسم الناس فيها كانقسامهم عام الخندق، وذلك أن الله تعالى - منذ بعث محمداً ﷺ وأعزه بالهجرة والنصرة صار ثلاثة أقسام:

قسماً مؤمنين، وهم الذين آمنوا به ظاهراً وباطناً.

وقسماً كفاراً، وهم الذين أظهروا الكفر به.

وقسماً منافقين، وهم الذين آمنوا به ظاهراً لا باطناً، ولهذا افتتح الله سورة البقرة بأربع آيات في صفة المؤمنين، وآيتين في صفة الكافرين، وثلاثة عشرة آية في صفة المنافقين، وكل واحد من الإيمان والكفر والنفاق له دعائم وشعب، كما دلت عليه دلائل الكتاب والسنة، وكما فسره أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - في الحديث المأثور عنه في الإيمان ودعائمه وشعبه، فمن النفاق ما هو أكبر، يكون صاحبه في الدرك الأسفل من النار، كنفاق عبد الله بن أبي وغيره، بأن يُظهر تكذيب الرسول، أو جحود بعض ما جاء به، أو بغضه أو عدم اعتقاد وجوب اتباعه، أو المسرة بانخفاض دينه أو المساءة بظهور دينه، ونحو ذلك مما لا يكون صاحبه إلا عدواً لله ورسوله، وهذا القدر كان موجوداً في زمن رسول الله ﷺ، وما زال بعده بل هو بعده أكثر منه على عهده، لكن موجبات الإيمان على عهده أقوى.

فإذا كانت مع قوتها، كان النفاق معها موجوداً، فوجوده فيما دون ذلك أولى.

وكما أنه ﷺ كان يعلم بعض المنافقين ولا يعلم بعضهم، كما بيّنه قوله: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة: ١٠١].

كذلك خلفاؤه بعده وورثته قد يعلمون بعض المنافقين ولا يعلمون بعضهم، وفي المنتسبين إلى الإسلام من عامة الطوائف منافقون كثيرون في الخاصة والعامة، ويُسمون الزنادقة.

وقد اختلف العلماء في قبول توبتهم في الظاهر، لكون ذلك لا يُعلم إذ هم دائماً يظهر

الإسلام، وهؤلاء يكثرون في المتفلسفة من المنجمين ونحوهم، ثم في الأطباء، ثم في الكتاب أقل من ذلك، ويوجدون في المتصوفة والمتفقهة وفي المقاتلة، والأمرء وفي العامة أيضًا. ولكن يوجد كثيرًا في نحل أهل البدع، لاسيما الرافضة، ففيهم من الزنادقة والمنافقين ما ليس في أحد من أهل النحل، ولهذا كانت الحرمة والباطنية، والقرامطة، والإسماعيلية، والنصيرية، ونحوهم من المنافقين الزنادقة منتسبة إلى الرافضة، وهؤلاء المنافقون في هذه الأوقات لكثير منهم ميل إلى دولة هؤلاء التتار، لكونهم لا يلزمونهم شريعة الإسلام، بل يتركونهم وما هم عليه، وبعضهم إنما ينفرون عن التتار لفساد سيرتهم في الدنيا، واستيلائهم على الأموال واجترائهم على الدماء والسبي، لا لأجل الدين، فهذا ضرب النفاق الأكبر، وأما النفاق الأصغر فهو النفاق في الأعمال، ونحوها مثل أن يكذب إذا حدث أو يخلف إذا وعد، أو يخون إذا أوّمن، أو يفجر إذا خاصم.

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ قال:

"آية المنافق ثلاث، إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أوّمن خان" (١).

وفي رواية صحيحة: "وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم" (٢).

وفي الصحيحين، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال:

"أربع من كن فيه كان منافقًا خالصًا، ومن كانت فيه خصلة منهن، كانت فيه خصلة من النفاق، حتى يدعها، إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر" (٣).

ومن هذا الباب الإعراض عن الجهاد فإنه من خصال المنافقين.

قال النبي صلى الله عليه وسلم "من مات ولم يغز، ولم يحدث نفسه بالغزو، مات على

(١) تقدم تخريجه.

(٢) أخرجه مسلم (٧٨/١) - ح (٥٩)، وابن خزيمة (١٩٥/٣) - ح (١٨٩٥)، وابن حبان في صحيحه (٤٩٠/١) - ح (٢٥٧)، والحاكم في مستدركه (٥٨٢/١) - ح (١٥٣٤)، وأبو نعيم في مستخرجه على مسلم (١٤٧/١) - ح (٢٠٧)، وأبو عبد الله المقدسي في المختارة (٢٣٣/٦ - ٢٣٤) - ح (٢٢٥٠)، وأبو عروبة في مسنده (٣٠/١) - ح (٤٤)، والبيهقي في الكبرى (٢٨٨/٦) - ح (١٢٤٦٧)، وابن أبي شيبه في مصنفه (٢٣٧/٥) - ح (٢٥٦١٣)، واسحق بن راهويه في مسنده (٣٧١/١) - ح (٣٨٣)، وأبو يعلى في مسنده (٤٠٦/١١) - ح (٦٥٣٣).

(٣) أخرجه البخاري (٢١/١) - ح (٣٤)، ومسلم (٧٨/١) - ح (٥٨).

شعبة من نفاق" (رواه مسلم)<sup>(١)</sup>.

وقد أنزل الله سورة براءة التي تُسمى الفاضحة؛ لأنها فضحت المنافقين، أخرجها في الصحيحين عن ابن عباس قال:

"هي الفاضحة، مازالت تنزل، ومنهم ومنهم، حتى ظنوا أن لا يبقى أحد إلا ذكر فيها"<sup>(٢)</sup>. وعن المقداد بن الأسود قال: "هي سورة البحوث؟ لأنها بحثت عن سرائر المنافقين"<sup>(٣)</sup>. وعن قتادة قال: "هي المثيرة؛ لأنها أثارت مخازي المنافقين". وعن ابن عباس قال: "هي المبعثرة"<sup>(٤)</sup>، والبعة والإثارة متقاربان.

وعن ابن عمر: "إنها المقشقة؛ لأنها تبرئ من مرض النفاق"<sup>(٥)</sup>. يقال: تقشقش المريض إذا برأ. قال الأصمعي: وكان يقال لسورتي الإخلاص المشقشقتان؛ لأنهما يبرئان من النفاق. وهذه السورة نزلت في آخر مغازي النبي ﷺ غزوة تبوك عام تسع من الهجرة، وقد عزَّ الاسلام وظهر فكشف الله فيها أحوال المنافقين ووصفهم فيها بالجن، وترك الجهاد، ووصفهم بالبخل عن النفقة في سبيل الله، والشح على المال، وهذان داءان عظيمان البخل والجن. قال النبي ﷺ: "شر ما في المرء شح هالع، وجبن خالع" حديث صحيح. ولهذا قد يكونان من الكبائر الموجبة للنار، كما دل عليه قوله: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: الآية ١٨٠]. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّقًا لِقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَنِيسَ الْمَصِيرِ﴾ [الأنفال: ١٦]. فأما وصفهم بالجن والفرع، فقال تعالى: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ. لَوْ يَجِدُونَ مَلَجًا أَوْ

(١) (١٥١٧/٣) - ح (١٩١٠)، وأخرجه: ابن الجارود في المنتقى (٢٥٩/١) - ح (١٠٣٦) - والحاكم في مستدركه (٨٨/٢) - ح (٢٤١٨) - وأبو عوانة في مسنده (٤٩٢-٤٩١/٤) - ح (٧٤٥١)، والبيهقي في الكبرى (٤٨/٩)، وأبو داود (١٠/٣) - ح (٢٥٠٢) - والنسائي في الكبرى (٦/٣) - ح (٤٣٠٥).

(٢) أخرجه البخاري (١٨٥٢/٤) - ح (٤٦٠٠)، ومسلم (٢٣٢٢/٤) - ح (٣٠٣١)، وسعيد بن منصور في سنة (٢٣٢/٥) - ح (١٠٠٤).

(٣) ذكره الشيخ القرطبي ولم يعزه لأحد. انظر / تفسير القرطبي (١٤٣/٦).

(٤) ذكره الشيخ القرطبي، ولم يعزه لأحد. انظر تفسير القرطبي (٦١/٨).

(٥) هكذا أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٤٩٩/٢) - ح (٢٥٢٣) عن أبي عمرو بن العلاء قال: كانت قل يا أيها الكافرون تسمى المقشقة، أي أنها تبرئ من الشرك.

مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا لَوْلَا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ ﴿التوبة: ٥٧﴾. فأخبر سبحانه أنهم وإن حلفوا أنهم من المؤمنين فما هم منهم، ولكن يفزعون من العدو، فلو يجدون ملجأ يلجأون إليه من المعقل والحصون التي يفر إليها من يترك الجهاد، أو مغارات، وهي جمع مغارة، ومغارات سُميت بذلك لأن الداخل يغور فيها، أي: يستتر، كما يغور الماء، أو مُدْخَلًا، وهو الذي يتكلف الدخول فيه، إما لضيق بابه أو لغير ذلك. أي: مكائنا يدخلون إليه، ولو كان الدخول بكلفة ومشقة لولوا عن الجهاد إليه، وهم يجمعون: أي يسرعون إسرعًا لا يردهم شيء، كالفرس الجموح الذي إذا دخل لا يرده اللجام.

وهذا وصف منطبق على أقوام كثيرين في حادثتنا، وفيما قبلها من الحوادث، وبعدها، وكذلك قال في سورة محمد ﷺ: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الْبِهْقِي: فبعدًا لهم.

﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ [محمد: ٢١] وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (الحجرات: من الآية ١٥) فحصر المؤمنين فيمن آمن وجاهد. وقال تعالى: ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ. إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة: ٤٤: ٤٥]. فهذا إخبار من الله بأن المؤمن لا يستأذن الرسول في ترك الجهاد، وإنما يستأذنه الذي لا يؤمن، فكيف بالتارك من غير استئذان، ومن تدبر القرآن، وجد نظائر هذا متضافرة على هذا المعنى. قال في وصفهم بالشح: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ [التوبة: ٥٤]. فهذه حال من أنفق كارهاً، فكيف بمن ترك النفقة رأساً، وقال: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ﴾ [التوبة: ٥٨]

قال: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ، فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [التوبة: ٧٥-٧٦]

وقال في السورة ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا مِّنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ، يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ» [التوبة: ٣٤-٣٥]، فانتظمت هذه الآية على حال من أخذ المال بغير حقه أو منعه عن مستحقه من جميع الناس، فإن الأحرار هم العلماء، والرهبان هم العباد، وقد أخبر أن كثيراً منهم يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون أي: يعرضون ويمنعون: يقال: صدّ عن الحق صدوداً، وصدّ غيره صدّاً.

وهذا يندرج فيه ما يؤكل بالباطل من وقف أو عطية على الدين، كالصلوات والندور التي تُنذر لأهل الدين، ومن الأموال المشتركة كأموال بيت المال، ونحو ذلك. فهذا فيمن يأكل المال بالباطل بشبهة دين، ثم قال: «وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ» [التوبة: ٣٤]، فهنا يندرج فيه من كنز المال عن النفقة الواجبة في سبيل الله، والجهاد أحق الأعمال باسم سبيل الله، سواء كان ملكاً، أو مقدماً، أو غنياً، أو غير ذلك.

وإذا دخل في هذا ما كنز من المال الموروث والمكسوب، فما كنز من الأموال المشتركة التي يستحقها عموم الأمة ومستحقها مصالحهم أولى وأحرى.

### فصل

فإذا تبين بعض معنى المؤمن والمنافق، فإذا قرأ الإنسان سورة الأحزاب وعرف من المنقولات من الحديث والتفسير والفقه والمغازي، كيف كانت صفة الواقعة التي نزل فيها القرآن ثم اعتبر هذه الحادثة بتلك، وجد مصداق ما ذكرنا، وأن الناس انقسموا في هذه الحادثة إلى الأقسام الثلاثة، كما انقسموا في تلك، وتبين له كثير من المتشابهات، افتتح الله السورة بقوله: «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ» [الأحزاب: ١]، وذكر في أثنائها قوله: «وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا. وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ» [الأحزاب ٤٧: ٤٨]

ثم قال: «وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا. وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا» [الأحزاب ٣-٢]، فأمره باتباع ما أوحى إليه من الكتاب والحكمة التي هي سنته، وبأن يتوكل على الله.

فبالأولى تحقق قوله: «إِيَّاكَ نَعْبُدُ» [الفاتحة: ٥].

وبالثاني تحقق قوله: «وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» [الفاتحة: ٥].

ومثل ذلك قوله: «فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ» [هود: من الآية ١٢٣].

وقوله: «عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ» [الشورى: من الآية ١٠].



وهذا وإن كان مأمورًا به في جميع الدين، فإن ذلك في الجهاد أوكد، لأنه يحتاج إلى أن يجاهد الكفار والمنافقين، وذلك لا يتم إلا بتأييد قوي من الله.

ولهذا كان الجهاد سنام العمل، وانتظم سنام جميع الأحوال الشريفة، ففيه سنام المحبة، كما في قوله: ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ [المائدة: ٥٤].

وفيه سنام التوكل، وسنام الصبر، فإن المجاهد أحوج الناس إلى الصبر والتوكل، ولهذا قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنبَوِّئُكُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجِرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ. الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [النحل: ٤١-٤٢]، ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: ١٢٨].

ولهذا كان الصبر واليقين الذي هو أصل التوكل يوجبان الإمامة في الدين، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [السجدة: ٢٤]، ولهذا كان الجهاد موجبًا للهداية التي هي محيطة بأبواب العلم، كما دل عليه قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ [العنكبوت: ٦٩]، فجعل لمن جاهد فيه هدايته جميع سبيله تعالى، ولهذا قال الإمامان عبد الله بن المبارك، وأحمد بن حنبل، وغيرهما: إذا اختلف الناس في شيء فانتظروا ما عليه أهل الثغر، فإن الحق معهم؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩].

وفي الجهاد أيضًا حقيقة الزهد في الحياة الدنيا، وفي الدار الدنيا، وفيه أيضًا حقيقة الإخلاص، فإن الكلام فيمن جاهد في سبيل الله، لا في سبيل الرياسة، ولا في سبيل المال، ولا سبيل الحمية، وهذا لا يكون إلا لمن قاتل ليكون الدين كله لله، ولتكون كلمة الله هي العليا، وأعظم مراتب الإخلاص: تسليم النفس والمال للمعبود، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ [التوبة: ١١١]. والجنة اسم للدار التي حوت كل نعيم، أعلاه: النظر إلى الله، إلى ما دون ذلك مما تشتهي النفس وتلذ الأعين، مما قد نعرفه وقد لا نعرفه، كما قال تعالى: فيما رواه رسوله: "أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر" (١).

فقد تبين بعض أسباب افتتاح هذه السورة بهذا، ثم إنه قال تعالى:

(١) أخرجه البخاري (١١٨٥/٣) - ح (٣٠٧٢)، ومسلم (٢١٧٤/٤) - ح (٢٨٢٤).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ [الأحزاب: ٩].

وكان مختصر هذه القصة: أن المسلمين تحزب عليهم عامة المشركين الذين حولهم، وجاءوا بجموعهم إلى المدينة ليستأصلوا المؤمنين، فاجتمعت قريش وحلفاؤها ومواليها من كنانة وأهل نجد والأحباش، واجتمعت غطفان وحلفاؤها من بني أسد وأشجع وفزارة، وغيرهم من قبائل نجد، واجتمعت أيضًا اليهود من قريظة والنضير، فإن بني النضير، كان النبي ﷺ قد أجلاهم قبل ذلك، كما ذكره الله في سورة الحشر، فجاءوا في الأحزاب إلى قريظة وهم معاهدون للنبي ﷺ ومجاورون له قريبًا من المدينة، فلم يزلوا بهم حتى نقضت قريظة العهد، ودخلوا في الأحزاب، فاجتمعت هذه الأحزاب العظيمة، وهم بقدر المسلمين مرات متعددة، فرفع النبي ﷺ الذرية من النساء والصبيان في آطام المدينة، وهي مثل الجواسق ولم ينقلهم إلى مواضع أخرى، وجعل ظهرهم إلى سلع، وهو الجبل القريب من المدينة من ناحية الغرب والشام، وجعل بينه وبين العدو خندقًا. والعدو قد أحاط بهم من العالية والسافلة، وكان عدوًا شديدًا، ولو تمكن من المدينة لكانت نكايته فيهم أعظم النكايات.

وفي هذه الحادثة تحزب هذا العدو من مغل وغيرهم من أنواع الترك، ومن فرس ومستعربة ونحوهم، من أجناس المرتدة، ومن نصارى الأرض وغيرهم، ونزل هذا العدو بجانب ديار المسلمين، وهو بين الإقدام والإحجام مع قلة من يازاتهم من المسلمين ومقصودهم الاستيلاء على الدار، واصطلام أهلها كما نزل أولئك بنواحي المدينة، ودام الحصار على المسلمين عام الخندق على ما قيل بضعة وعشرين ليلة، وقيل: عشرين ليلة، وهذا العدو عبر الفرات سبع عشر ربيع الأول، وكان أول انصرافه راجعًا عن حلب، لما رجع مقدمهم الكبير قازان، بمن معه يوم الاثنين حادي أو ثاني عشر جمادى الأول، يوم دخل عسكر المسلمين إلى مصر المحروسة، واجتمع بهم الداعي وخاطبهم في هذه القضية، وكان الله سبحانه وتعالى — لما ألقى في قلوب المؤمنين ما ألقى من الاهتمام والعزم وألقى في قلب عدوهم الروع والانصراف، وعام الخندق برد شديد، وريح شديدة منكرة، بها صرف الله الأحزاب عن المدينة، كما قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب: ٩]. وهكذا هذا العام أكثر الله فيه الثلج والمطر والبرد على خلاف أكثر العادات حتى كره أكثر الناس ذلك، وكُنَّا نقول لهم: لا تكرهوا ذلك، فإن الله فيه حكمة ورحمة، وكان ذلك من أعظم الأسباب التي صرف الله بها العدو، فإنه كثر عليهم الثلج والمطر والبرد حتى هلك من خيلهم ما شاء الله، وهلك أيضًا منهم ما شاء الله، وظهر فيهم وفي بقية خيلهم من الضعف

والعجز بسبب البرد والجوع ما رأوا أنهم لا طاقة لهم معه بقتال، حتى بلغني عن بعض كبار المُقَدِّمِينَ في أرض الشام أنه قال: لا يَبِضُّ الله وجوهنا، عدونا في الثلج إلى شعره، ونحن قعود لا نأخذهم، وحتى علموا أنهم كانوا صيداً للمسلمين لم يصطادوهم، لكن لله في تأخير اصطيادهم حكمة عظيمة، وقال الله تعالى في شأن الأحزاب:

﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا. هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ١٠-١١].

وهكذا هذا العام جاء العدو من ناحيتي علو الشام (شمالي الفرات، وقبلي الفرات)، فزاغت الأبصار زيعاً عظيماً، وبلغت القلوب الحناجر، لعظم البلاء لا سيما لما استفاض الخبر بانصراف العسكر إلى مصر وتقرب العدو وتوجهه إلى دمشق، وظن الناس بالله الظنونا، هذا يظن أنه لا يقف قدامهم أحد من جند الشام حتى يصطلموا أهل الشام، وهذا يظن أنهم لو وقفوا لكسروهم شر كسرة، وأحاطوا بهم إحاطة الهالة بالقمر، وهذا يظن أن أرض الشام ما بقيت تسكن ولا بقيت تكون تحت مملكة الإسلام، وهذا يظن أنهم يأخذونها ثم يذهبون إلى مصر، فيستولون عليها، ولا يقف قدامهم أحد، فيحدث نفسه بالفرار إلى اليمن ونحوها، وهذا إذا أحسن ظنه، قال: إنهم لا يملكونها العام كما ملكوها عام هولاكو سنة سبع وخمسين، ثم قد يخرج العسكر من مصر فيستنقذها منهم كما خرج ذلك العام، وهذا ظن خيارهم، وهذا يظن أن ما أخبره به أهل الآثار النبوية وأهل التحديث والمبشرات أماني كاذبة وخرافات لاغية، وهذا قد استولى عليه الرعب والفرع حتى يمر الظن بفؤاده مرَّ السحاب ليس له عقل يتفهم ولا لسان يتكلم، وهذا قد تعارضت عنده الأمارات، وتقابلت عنده الإرادات، لا سيما وهو لا يفرق من المبشرات من الصادق والكاذب ولا يميز في التحديث بين المخطئ والصائب، ولا يعرف النصوص الأثرية معرفة العلماء، بل إما أن يكون جاهلاً بها، أو قد سمعها سماع العبراء، ثم قد لا يتفطن لوجوه دلالتها الخفية، ولا يُهدى لدفع ما يتخيل أنه معارض لها في بادئ الرؤية، فلذلك استولت الحيرة على من كان متسماً بالاهتداء وتراجعت به الآراء تراجم الصبيان بالحصباء ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ١١]، ابتلاهم الله بهذا الابتلاء الذي يكفر به خطاياهم، ويرفع به درجاتهم، وزلزلوا بما حصل لهم من الرجفات ما استوجبوا به أعلى الدرجات، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [الأحزاب: ١٢]، وهكذا قالوا في هذه الفتنة فيما وعدهم أهل الوراثة النبوية، والخلافة الرسالية، وحزب الله المحدثون عنه حتى حصل لهؤلاء التأسى برسول الله ﷺ، كما قال الله تعالى:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ [الأحزاب: ٢١].

فأما المنافقون فقد مضى التنبيه عليهم، وأما الذين في قلوبهم مرض، فقد تكرر ذكرهم في هذه السورة، فذكروا هنا، وفي قوله:

﴿لَقَدْ لَمْ يَنْتَهُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ [الأحزاب: ٦٠]، وفي قوله: ﴿فَيُطَمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢].

وذكر الله مرض القلب في مواضع، فقال تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾

[البقرة: ١٠].

وقال تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ﴾ [الأنفال: ٤٩] والمرض في القلب كالمرض في الجسد، فكما أن هذا هو ما أحاله عن الصحة والاعتدال من غير موت، فكذلك قد يكون في القلب مرض يحيله عن الصحة والاعتدال، من غير أن يموت القلب، سواء فسد إحساس القلب وإدراكه، أو فسد عمله وحركته، وذلك كما فسروه هو من ضعف الإيمان، إما بضعف علم القلب واعتقاده، وإما بضعف عمله وحركته، فيدخل فيه من ضعف تصديقه، ومن غلب عليه الجبن والفرع، فإن أدواء القلب من الشهوة المحرمة والحسد والجبن والبخل، وغير ذلك كلها أمراض، وكذلك الجهل والشكوك والشبهات التي فيه، وعلى هذا، فقوله:

﴿فَيُطَمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ٣٢] هو إرادة الفجور، وشهوة الزنا، كما فسروا به، ومنه قول النبي ﷺ: "وأي داءٍ أدوى من البخل" (١).

وقد جعل الله تعالى كتابه شفاء لما في الصدور، وقال النبي ﷺ: "إنما شفاء العيِّ السؤال" (٢).

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٤٢٩/٧-٤٣٠) - ح (١٠٨٥٥)، وهناد في الزهد (٣٣٥/١) - ح (٦١٤)، قال الدارقطني: الأشبه المرسل، انظر علل الدارقطني (٤٠/٨).

(٢) أخرجه البيهقي في الكبرى (٢٢٧/١) - ح (١٠١٦)، وأبو داود (٩٣/١) - ح (٣٣٦)، وابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني (٤٤٩/٥) - ح (٣١٣٠)، وابن الجوزي في التحقيق (٢٧٣/١) - ح (٢٨٧) والقضاعي في مسند الشهاب (١٩٠/٢) - ح (٧٣٤)، وبلغف: "الم يكن شفاء العيِّ السؤال" أخرجه: الحاكم في مستدركه (٢٨٥/١) - ح (٦٣٠)، والدارمي (٢١٠/١) - ح (٧٥٢)، وابن ماجه (١٨٩/١) - ح (٥٧٢)، وعبد الرازق في مصنفه (٢٢٥/١) - ح (٨٧٣)، والإمام أحمد في مسنده (٣٣٠/١) - ح (٣٠٥٧)، وأبو يعلى في مسنده (٣٠٩/٤) - ح (٢٤٢٠)، والطبراني في الكبير (١٩٤/١١) - ح (١١٤٧٢)، وانظر كشف الخفاء للعجلوني (٢٤٧/١)، تحفة المحتاج (١/١) =

وكان يقول في دعائه:

"اللهم إني أعوذ بك من منكرات الأخلاق والأهواء والأدواء"<sup>(١)</sup>.

ولن يخاف الرجل غير الله إلا لمرض في قلبه، كما ذكروا أن رجلاً شكى إلى أحمد بن حنبل خوفه من بعض الولاة، فقال: لو صححت لم تخف أحداً، أي: خوفك من أجل زوال الصحة من قلبك، ولهذا أوجب الله على عباده ألا يخافوا حزب الشيطان، بل لا يخافوا غيره فقال: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥].

وقال لعموم بني إسرائيل تنبيهاً لنا: ﴿وَأَيُّهَا فَارْهُبُونِ﴾ [البقرة: ٤٠].

وقال: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنَا﴾ [المائدة: ٤٤].

وقال لنا: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ [البقرة: ١٥٠] وقال تعالى: ﴿الْيَوْمَ يَبْسُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَا﴾ [المائدة: ٣].

وقال: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: ١٨].

وقال: ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ٣٩].

وقال: ﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ [التوبة: ١٣] إلى قوله:

﴿أَتَخْشَوْنَهُمْ فَأَلَّ اللَّهُ أَحَقَّ أَنْ تَخْشَوْهُ﴾ [التوبة: ١٣].

فدلت هذه الآية وهو قوله: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ [الأحزاب: ١٢].

على أن المرض والنفاق والقلب يوجب الريب في الأبناء الصداقة التي توجب (أمن) الإنسان من الخوف حتى يظنوا أنها كانت غروراً له كما وقع في حادثتنا هذه سواء.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ [الأحزاب: ١٣].

(٢٢٥)، التلخيص الحبير (١/١٤٧).

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٣/٢٤٠) - ح (٩٦٠)، والحاكم في مستدركه (١/٧١٤) - ح

(١٩٤٩)، وقال: صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه. والترمذي (٥٧٥/٥) - ح (٣٥٩١)،

وقال: حسن غريب. والطبراني في الكبير (١٩/١٩) - ح (٣)، وابن أبي عاصم في السنة (١/١٢) -

ح (١٣).

وكان النبي ﷺ قد عسكر بالمسلمين عند "سُلع" وجعل الخندق بينه وبين العدو، فقالت طائفة منهم: لا مقام لكم هنا لكثرة العدو، فارجعوا إلى المدينة، وقيل: لا مقام لكم على دين محمد، فارجعوا إلى دين الشرك.

وقيل: لا مُقام لكم على القتال، فارجعوا إلى الاستئمان والاستجارة بهم، وهكذا لما قدم هذا العدو من المنافقين من قال: ما بقيت الدولة الإسلامية تقوم، فينبغي الدخول في دولة التتار، وقال بعض الخاصة: ما بقيت الشام تسكن، بل نتقل عنها، إما إلى الحجاز واليمن، وإما إلى مصر، وقال بعضهم: بل المصلحة الاستسلام لهؤلاء كما قد استسلم لهم أهل العراق، والدخول تحت حكمهم، فهذه المقالات الثلاث قد قيلت في هذه النازلة، كما قيلت في تلك، وهكذا فالطائفة من المنافقين والذين في قلوبهم مرض لأهل دمشق خاصة والشام عامة لا مُقام لكم بهذه الأرض، ونفي المقام بها أبلغ من نفي المقام، وإن كان قد قُرئت - بالضم - أيضاً، فإن من لم يقدر أن يقوم بالمكان، فكيف يقيم فيه، قال الله تعالى: ﴿وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [الأحزاب: من الآية ١٣].

كان قوم من هؤلاء المذمومين يقولون والناس مع النبي ﷺ عند "سُلع" داخل الخندق، والنساء والصبيان في آطام المدينة: يا رسول الله إن بيوتنا عورة، أي: مكشوفة ليس بينها وبين العدو حائل، وأصل العورة: الخالي الذي يحتاج إلى حفظ وستر، يقال: أعور مجلسك، إذا ذهب ستره أو سقط جداره، ومنه: عورة العدو.

قال مجاهد والحسن: أي: ضائعة يُخشى عليها السراق.

وقال قتادة: قالوا بيوتنا مما يلي العدو، ولا نأمن على أهلنا، فأذن لنا لنذهب إليها لحفظ النساء والصبيان، قال الله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ﴾ [الأحزاب: من الآية ١٣] لأن الله يحفظها ﴿إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ [الأحزاب: من الآية ١٣] فهم يقصدون الفرار من الجهاد ويحتجون بحجة العائلة، وهكذا أصاب كثيراً من الناس في هذه الغزاة، صاروا يفرون من الثغر إلى المعقل والحصون، وإلى الأماكن البعيدة كمصر، ويقولون: ما مقصودنا إلا حفظ العيال، وما يمكن إرسالهم مع غيرنا، وهم يكذبون (في ذلك)، فقد كان يمكنهم جعلهم في حصن دمشق، لو دنا العدو كما فعل المسلمون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان يمكنهم إرسالهم، والمقام للجهاد، فكيف بمن فرّ بعد إرسال عياله.

قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأَنزَلْنَاهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا﴾ [الأحزاب: ١٤] فأخبر أنه لو دخلت عليهم المدينة من جوانبها ثم طلبت منهم الفتنة وهي

الافتتان عن الدين بالكفر أو النفاق لأعطوا الفتنة ولجأوها من غير توقف، وهذه حال أقوام لو دخل عليهم هذا العدو المنافق المحرم ثم طلب منهم موافقته على ما هو عليه من الخروج عن شريعة الاسلام وتلك فتنة عظيمة، لكانوا معه على ذلك كما ساعدتهم في العام الماضي أقوام بأنواع من الفتنة في الدين والدنيا ما بين ترك واجبات وفعل محرمات، إما في حق الله وإما في حق العباد، كترك الصلاة، وشرب الخمر، وسب السلف، وسب جنود المسلمين، والتجسس لهم على المسلمين، ودلائتهم على أموال المسلمين، وحریمهم وأخذ أموال الناس، وتعذيبهم وتقوية دولتهم الملعونة، وإرجاف قلوب (المسلمين) منهم إلى غير ذلك من أنواع الفتنة، ثم قال تعالى:

﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْلُونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ [الأحزاب: ١٥].

وهذه حال أقوام عاهدوا ثم نكثوا قديمًا وحديثًا في هذه الغزوة، فإن في العام الماضي، وفي هذا العام: في أول الأمر كان من أصناف الناس من عاهد على أن يقاتل ولا يفر، ثم فر منهزمًا لما اشتد الأمر، ثم قال تعالى:

﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٦].

فأخبر الله أن الفرار لا ينفع لا من الموت ولا من القتل، فالفرار من الموت، كالفرار من الطاعون، ولذلك قال النبي ﷺ:

"إذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه"، والفرار من القتل كالفرار من الجهاد، وحرف "لن" ينفي الفعل في الزمن المستقبل والفعل نكرة، والنكرة في سياق النفي تعم جميع أفرادها، فاقتضى ذلك أن الفرار من الموت أو القتل ليس فيه منفعة أبدًا، وهذا خبر الله الصادق، فمن اعتقد أن ذلك (منفعة) فقد كذب الله في خبره، والتجربة تدل على مثل ما دل عليه القرآن، فإن هؤلاء الذين فروا في هذا العام لم ينفعهم فرارهم، بل خسروا الدين والدنيا وتفاوتوا في المصائب، والمرابطون الثابتون نفعهم ذلك في الدين والدنيا، حتى الموت الذي فروا منه كثر فيهم وقل في المقيمين، فمات مع الهرب من شاء، والطالبون للعدو والمعاقبون لهم، لم يمت منهم أحد ولا قُتل. بل الموت حل بالبلد من حين خرج الفارون. وهكذا سنة الله قديمًا وحديثًا.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٦].

يقول: لو كان الفرار ينفعكم، لم ينفعكم إلا حياة قليلة، ثم تموتون، فإن الموت لا بد منه، وقد خفي عن بعض الحمقى أنه قال: فنحن نريد ذلك القليل، وهذا جهل منه بمعنى الآية، فإن الله لم يقل: إنهم يتمتعون بالفرار قليلًا، لكنه ذكر أنه لا منفعة فيه أبدًا، ثم ذكر

جواباً ثانياً: أنه لو كان ينفع لم يكن فيه إلا متاعاً قليلاً، ثم ذكر أنه جواباً ثالثاً وهو أن الفار يأتيه ما قضي له من المضرة، ويأتي الثابت ما قضي له من المسرة، فقال: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [الأحزاب: ١٧].

ونظيره قوله في سياق آيات الجهاد:

﴿أَيُّمًا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ﴾ [النساء: من الآية ٧٨].

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُعِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [آل عمران: ١٥٦].

فمضمون الأمر أن المنايا محتومة، فكم ممّن حضر الصفوف فسلم، وكم ممّن فرّ من المنية فصادفته، كما قال خالد بن الوليد لما احتضر:

لقد حضرت كذا وكذا صفًا، وإن بيدني بضعاّ وشانين ما بين ضربة سيف، وطعنة برمح، ورمية بسهم، وها أنا ذا أموت على فراشي كما يموت (الغير) فلا قرت أعين الجبناء.

ثم قال تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ [الأحزاب: ١٨].

قال العلماء: كان من المنافقين من يرجع من الخندق فيدخل المدينة، فإذا جاءهم أحد قالوا له: ويحك اجلس فلا تخرج، ويكتبون بذلك إلى إخوانهم الذين بالعسكر أن اتونا بالمدينة، فإننا نتظركم يشبطونهم عن القتال، وكانوا لا يأتون العسكر إلا أن يجدوا بداً فيأتون العسكر ليرى الناس وجوههم، فإذا غفل عنهم عادوا إلى المدينة، فانصرف بعضهم من عند النبي ﷺ، فوجد أخاه لأبيه وأمه، وعنده شواء ونبيذ، فقال له: أنت ها هنا ورسول الله ﷺ بين الرماح والسيوف، فقال: هلم فقد أحيط بك وبصاحبك، فوصف المشبطين عن الجهاد وهم صنفان، لأنهم إما أن يكونوا في بلد الغزاة، أو في غيره، فإن كانوا فيه عوّقوهم عن الجهاد بالقول أو بالعمل أو مهما، وإن كانوا في غيره راسلوهم وكتبوهم بأن يخرجوا إليهم من بلد الغزاة، ليكونوا معهم بالحصون، أو بالبعد، كما جرى في هذه الغزاة، فإن أقواماً في العسكر والمدينة وغيرها صاروا يُعَوِّقُونَ من أراد الغزو، وأقواماً بعثوا من المعاقل والحصون أو غيرها إلى إخوانهم: هلموا إلينا، قال الله تعالى فيهم:

﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا. أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ﴾ [الأحزاب: ١٨: ١٩] أي بخلاء عليكم بالقتال

معكم والنفقة في سبيل الله، وقالوا: بخلاء عليكم بالخير والظفر والغنيمة، وهذه حال من بخل على المؤمنين بنفسه وماله، أو شحّ عليهم بفضل الله من نصره ورزقه الذي يجريه بفعل



غيره، فإن أقوامًا يشحون بمعروفهم، وأقوامًا يشحون بمعروف الله وفضله، وهم الحساد. ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [الأحزاب: ١٩]، من شدة الرعب الذي في قلوبهم يشبهون المغمى عليه وقت النزاع، فإنه يخاف ويزيل عقله ويشخص بصره، ولا يطرف، كذلك هؤلاء؛ لأنهم يخافون القتل. ﴿فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ﴾ [الأحزاب: من الآية ١٩].

ويقال في اللغة: صلقومك، وهو رفع الصوت بالكلام المؤذي، ومنه: الصالقة، وهي التي ترفع صوتها بالمصيبة، يقال: سلقه وصلقه. وقد قرأ طائفة من السلف بها، لكنها خارجة عن المصحف إذا خاطبه خطابًا شديدًا قويًا، ويقال: خطيب مسلاق، إذا كان بليغًا في خطبته، لكن الشدة هنا في الشر لا في الخير، كما قال:

﴿بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ [الأحزاب: ١٩].

وهذا السلق بالألسنة الحادة، وهذا يكون بوجه، تارة يقول المنافقون للمؤمنين، هذا الذي جرى علينا بشؤمكم، فإنكم أنتم الذين دعوتم الناس إلى هذا الدين، وقاتلتهم عليه، وخالفتموهم فإن هذا مقالة المنافقين للمؤمنين من الصحابة. وتارة يقولون: أنتم الذين أشرتم علينا بالمقام هنا والثبات بهذا الثغر إلى هذا الوقت، وإلا فلو كنا قد سافرنا قبل هذا، لما أصابنا هذا.

وتارة يقولون: أنتم مع قلتكم وضعفكم تريدون أن تكسروا العدو، وقد غركم دينكم، كما قال تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَؤُلَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٤٩].

وتارة يقولون: أنتم مجانين، لا عقل لكم، تريدون أن تهلكوا أنفسكم، والناس معكم. وتارة يقولون أنواعًا من الكلام المؤذي الشديد، وهم مع ذلك أشح على الخير، أي: حراس على الغنيمة والمال الذي قد حصل لكم.

قال قتادة: (إذا) كان وقت قسمة الغنيمة بسطوا ألسنتهم فيكم، يقولون: أعطونا فلستم بأحق بها منا، فأما عند البأس، فأجبن قوم، وأخذلهم للحق، وأما عند الغنيمة، فأشح قوم، وقيل: أشح على الخير، أي: بخلاء به، لا ينفعون، لا بنفوسهم ولا بأموالهم، وأصل الشح: شدة الحرص الذي يتولد عنه البخل والظلم، من منع الحق، وأخذ الباطل، كما قال النبي ﷺ: "إياكم والشح، فإن الشح أهلك من كان قبلكم، أمرهم بالبخل فبخلوا، وأمرهم بالظلم

فظلموا، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا، فهؤلاء أشحاء على إخوانهم"، أي: بخلاء عليهم.  
وأشحاء على الخير: أي: حراص عليه فلا ينفقونه، كما قال: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ  
لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨].

ثم قال تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ  
فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٠].  
فوصفهم بثلاثة أوصاف:

الأول: أنهم لفرط خوفهم يحسبون الأحزاب لم ينصرفوا عن البلد، وهذه حال الجبان  
الذي في قلبه مرض، فإن قلبه مبادر إلى تصديق الخبر المخوف، وتكذيب خبر الأمن.  
الوصف الثاني: أن الأحزاب إذا جاءوا تمنوا أن لا يكونوا بينكم، بل يكونوا في البادية  
بين الأعراب يسألون عن أنباءكم، أيش خبر المدينة، وأيش جرى في الناس.  
الوصف الثالث: أن الأحزاب إذا أتوا وهم فيكم لم يقاتلوا إلا قليلاً، وهذه الصفات  
الثلاثة منطبقة على كثير من الناس في هذه الغزوة كما يعرفونه من أنفسهم ويعرفونه منهم من  
خيرهم، ثم قال تعالى:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ  
كَثِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢١].

فأخبر سبحانه أن الذين يتلون بالعدو كما ابتلى به رسول الله ﷺ فلهم فيه أسوة حسنة،  
حيث أصابهم مثل ما أصابه فليتأسوا به في التوكل والصبر، ولا يظنوا أن هذه المصائب نقمة  
لصاحبها، وإهانة له، فإنه لو كان كذلك ما ابتلى بها خير الخلائق، بل بها تُنال الدرجات  
العالية، وبها يكفر الله الخطايا لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيراً.

وإلا فقد يُبتلى بذلك من ليس كذلك، فيكون في حقه عذاباً كالكفار والمنافقين، ثم قال  
تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٢].

قال العلماء: كان الله قد أنزل في سورة البقرة:  
﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْتِمُ الْبَاسَاءِ  
وَالضَّرَاءِ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾  
[البقرة: ٢١٤].

فبين الله سبحانه منكرًا على من حسب خلاف ذلك، أنهم لا يدخلون الجنة إلا بعد أن  
يبتلوا مثل هذه الأمم قبلهم بالبأساء وهي الحاجة والفاقة، والضراء وهي الوجد والمرض،

والزلازل وهي زلزلة العدو، فلما جاء الأحزاب عام الخندق فرأوهم قالوا: هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله، وعلموا أن الله قد ابتلاهم بالزلازل، وأنهم مثل الذين من قبلهم، وما زادهم إلا إيماناً وتسليماً لحكم الله وأمره.

وهذا حال أقوام في هذه الغزوة، قالوا ذلك، وكذلك قوله: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ [الأحزاب: ٢٣].

أي: عهده الذي عاهد الله عليه، فقاتل حتى قتل أو عاش، والنحب: النذر والعهد، وأصله من النحيب، وهو الصوت، ومنه الانتحاب في البكاء، وهو الصوت الذي تكلم به في العهد، ثم لما كان عهدهم هو نذر الصدق في اللقاء، ومن صدق في اللقاء فقد يقتل، صار يفهم من قوله: ﴿قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ (الأحزاب: ٢٣)، أنه استشهد، لا سيما إذا كان النحب نذر الصدق في جميع المواطن، فإنه لا يقضيه إلا بالموت، وقضاء النحب هو الوفاء بالعهد، كما قال تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ [الأحزاب: ٢٣]

أي: أكمل الوفاء، وذلك لمن كان عهده مطلقاً بالموت أو القتل، ومنهم من ينتظر قضاءه إذا كان قد وفى البعض، فهو ينتظر إتمام العهد وأصل القضاء الإكمال والإتمام ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٤].

بين الله سبحانه وتعالى أنه أتى بالأحزاب ليجزي الصادقين بصدقهم، حيث صدقوا في إيمانهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحجرات: ١٥].

فحصر الإيمان في المؤمنين المجاهدين، وأخبرهم أنهم هم الصادقون في قولهم آمنا، لا من قال كما قالت الأعراب: آمنا، والإيمان لم يدخل في قلوبهم بل إنقادوا واستسلموا، وأما المنافقون، فهم بين أمرين إما أن يعذبهم، وإما أن يتوب عليهم، فهذا حال الناس في الخندق، وفي هذه الغزاة، وأيضاً فإن الله ابتلى الناس بهذه الفتنة ليجزي الصادقين بصدقهم، وهم الثابتون الصابرون لينصروا الله ورسوله، ويعذب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم.

ونحن نرجو من الله أن يتوب على خلق كثير من هؤلاء المذمومين، فإن منهم من ندم، والله سبحانه يقبل التوبة من عباده، ويعفو عن السيئات، وقد فتح الله للتوبة باباً من قبل المغرب عرضه أربعون سنة، لا يغلقه حتى تطلع الشمس من قبله، وقد ذكر أهل المغازي منهم ابن إسحاق أن النبي ﷺ قال في الخندق: "الآن نغزوهم ولا يغزونا".

فما غزت قريش ولا غطفان ولا اليهود المسلمين بعدها، بل غزاهم المسلمون ففتحوا خيبر، ثم فتحوا مكة، كذلك إن شاء الله هؤلاء الأحزاب من المغول وأصناف الترك، ومن الفرس والمستعربة، والنصارى، ونحوهم من أصناف الخارجين عن شريعة الإسلام الآن نغزوهم ولا يغزونا، ويتوب الله على من شاء من المسلمين الذين خالط قلوبهم مرض أو نفاق، بأن ينيبوا إلى ربهم ويحسن ظنهم في الإسلام وتقوى عزيبتهم على جهاد عدوهم، فقد أراهم الله من الآيات ما فيه عبرة لأولى الأبصار، كما قال: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعِظَتِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ [الأحزاب: ٢٥].

فإن الله صرف الأحزاب عام الخندق بما أرسل عليهم من ريح الصبا، ريح شديدة باردة، وبما فرق به بين قلوبهم حتى شتت شملهم، ولم ينالوا خيراً، إذ كان همهم فتح المدينة والاستيلاء على الرسول والصحابة، كما كان همة هذا العدو فتح الشام والاستيلاء على من بها من المؤمنين، فردهم الله بغيظهم حيث أصابهم من الثلج العظيم والبرد الشديد والريح العاصف والجوع المزعج، ما الله به عليم، وقد كان بعض الناس يكره تلك الثلوج والأمطار العظيمة التي وقعت في هذا العام حتى طلبوا الاستصحاء غير مرة، وكنا نقول لهم: هذا فيه خيرة عظيمة وفيه الله حكمة وسر فلا تكرهوه، وكان من حكمته أنه فيما قيل أصاب قازان وجنوده حتى أهلكهم، وهو كان فيما قيل سبب رحيلهم، وابتلي به المسلمون ليتبين من يصبر على أمر الله وحكمه ممن يفر عن طاعته وجهاد عدوه، وكان مبدأ رحيل قازان فيمن معه من أرض الشام إلى أراضي حلب يوم الاثنين سادى عشر جمادى الأولى يوم دخلت مصر عقيب العسكر، واجتمعت بالسلطان وأمراء المسلمين، وألقى الله في قلوبهم من الاهتمام بالجهاد ما ألقاه، فلما ثبت الله قلوب المسلمين، صرف العدو، جزاء منه وبيانا أن النية الخالصة والهمة الصادقة ينصر الله بها، وإن لم يقع الفعل، وإن تباعدت الديار، وذكر أن الله تعالى فرق قلوب هؤلاء المغل والكرج، وألقى بينهم تباغضاً وتعادياً، كما ألقى سبحانه عام الأحزاب بين قريش وغطفان وبين اليهود، كما ذكر ذلك أهل المغازي، فإنه لم يتسع هذا المكان لأن نصف فيه قصة الخندق، بل من طالعا علم صحة ذلك، كما قد ذكره أهل المغازي مثل: عروة بن الزبير، والزهرى، وموسى بن عقبة، وسعيد بن يحيى الأموي، ومحمد بن عائد، ومحمد بن إسحاق، والواقدي، وغيرهم، ثم تبقى منهم بالشام بقايا سار إليهم من عسكر دمشق أكثرهم مضافاً إلى عسكر حماة وحلب، وما هنالك، وثبت المسلمون بإزائهم، وكانوا أكثر بكثير، لكن في ضعف شديد، وتقربوا إلى حماة، وأذلهم الله تعالى، فلم يقدموا على المسلمين قط، وصار من المسلمين من يريد الإقدام عليهم فلم يوافقهم غيره،

فجرت مناوشات صغاراً، كما قد كان يجري في غزوة الخندق، حيث قتل علي بن أبي طالب رضي الله عنه - فيها عمرو بن عبد ود العامري، لما اقتحم الخندق، هو ونفر قليل من المشركين، كذلك صار يتقرب بعض العدو فيكسرهم المسلمون، مع كون العدو المتقرب أضعاف من قد سرى إليه من المسلمين، وما من مرة إلا وقد كان المسلمون مستظهريهم عليهم، وساق المسلمون خلفهم في آخر الثوبات، فلم يدركوهم إلا عند عبور الفرات، وبعضهم في جزيرة فيها فرأوا أوائل المسلمين فهربوا منهم وخالطوهم، وأصاب المسلمون بعضهم، وقيل: إنه غرق بعضهم، وكان عبورهم وخلو الشام منهم في أوائل رجب بعد أن جرى ما بين عبور قازان أولاً، وهذا العبور رجفات ووقعات صغار، وعزمنا على الذهاب إلى حماة غير مرة، لأجل الغزاة، لما بلغنا أن المسلمين يريدون غزو الذين بقوا، وثبت بإزائهم المقدم الذي بحماه، ومن معه من المعسكر، ومن أتاه من مدد دمشق، وعزموا على لقائهم، ونالوا أجراً عظيماً، قيل: إنهم كانوا عدة طمانات إما ثلاثة أو أربعة، وكان من المقدّر أنه إذا عزم الأمر، وصدق المؤمنون الله، يلقي في قلوب عدوهم الرعب، فيهربون لكن أصابوا من البلديات بالشمال مثل تيزين والفوعة ومعرة مصرين وغيرها ما لم يكونوا وطئوه في العام الماضي، وقيل: إن كثيراً من تلك البلاد كان فيهم ميل إليهم بسبب الرفض، وإن عند بعضهم فرامين منهم، لكن هؤلاء ظلمة، ومن أعان ظالماً بُلي به والله تعالى يقول: ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَيِّنُ بِعُضَى الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٩] .

ولقد ظاهرهم على المسلمين الذين كفروا من أهل الكتاب من أهل "سيس" والإفرنج، فنحن نرجو من الله أن ينزلهم من صياصيمهم، وهي الحصون، ويقال للقرون الصياصي، ويقذف في قلوبهم الرعب، وقد فعل، ويفتح الله تلك البلاد ونغزوهم إن شاء الله تعالى فتفتح أرض العراق، وغيرها، وتعلو كلمة الله ويظهر دينه، فإن هذه الحادثة كان فيها أمور عظيمة حازت حد القياس وخرجت عن سنن العادة، وظهر لكل ذي عقل من تأييد الله لهذا الدين وعنايته بهذه الأمة وحفظه الأرض التي بارك فيها للعالمين بعد أن كاد الإسلام أن يكرّ على العدو كرة فلم يُلُو عنه وخذل الناصرون فلم يُلُووا على...، وتحرير السائرون فلم يدروا من ولا إلى، وانقطعت الأسباب الظاهرة (وأهطعت) الأحزاب القاهرة، وانصرفت الفئة الناصرة، وتخاذلت القلوب المتناصرة، وثبتت الفئة الصابرة، وأيقن بالنصر القلوب الطاهرة، واستنجزت من الله وعده للعصاة المنصورة الظاهرة، ففتح الله أبواب مساواته لجنوده القاهرة، وأظهر على الحق آياته الباهرة، وأقام عمود الكتاب بعد ميله، وثبت لواء الدين بقوته وحوله، وأرغم معاطس أهل الكفر والنفاق، وجعل ذلك آية للمؤمنين إلى يوم التلاق بالله تعالى، فالله

يتم هذه النعمة، بجمع قلوب أهل الإيمان على جهاد أهل الطغيان، ويجعل هذه المنة الجسيمة مبدأ لكل منحة كريمة وأمنًا شاملاً، لإقامة الدعوة النبوية القويمة، ويشفي صدور المؤمنين من أعاديهم، ويمكنهم من دانيهم وقاصيهم.

والحمد لله رب العالمين. وصلى الله على سيدنا محمد. وآله وصحبه وسلم تسليمًا.  
قال الشيخ - رحمه الله - كتبت أول هذا الكتاب بعد رحيل قازان وجنوده، لما رجعت من مصر في جمادى الآخرة، وأشاعوا أنه لم يبق منهم أحد، ثم لما بقيت تلك الطائفة اشتغلنا بالاهتمام بجهادهم، وقصد الذهاب إلى إخواننا بحماة، وتحريض الأمراء على ذلك حتى جاءنا الخبر بانصراف المتبقين منهم فكملته في رجب، والله أعلم، والحمد لله وحده وصلى الله على أشرف الخلق محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا كثيرًا إلى يوم الدين.

قلت: وفي أول شهر رمضان سنة اثنتين وسبعمائة، كانت وقعة "شقحب" المشهورة، حصل للناس شدة عظيمة، وظهر فيها من كرامات الشيخ وإجابة دعائه، وعظيم جهاده وقوة إيمانه، وفرط نصحه للإسلام، وفرط شجاعته ونهاية كرمه، وغير ذلك من صفاته ما يفوق النعت ويتجاوز الوصف، ولقد قرأت بخط بعض أصحابه، وقد ذكر هذه الواقعة، وكثرة من حضرها من جيوش المسلمين، قال: وافقت كلمة إجماعهم على تعظيم الشيخ تقي الدين، ومحبة وسام كلامه ونصيحته، واتعظوا بمواعظه، وسأله بعضهم مسائل في أمر الدين، ولم يبق من ملوك الشام تركي ولا عربي إلا واجتمع بالشيخ في تلك المدة، واعتقد خيره وصلاحه ونصحه لله ولرسوله وللمؤمنين، قال:

ثم ساق الله سبحانه جيش الإسلام العرمم المصري صحبة أمير المؤمنين والسلطان الملك الناصر (وولاة الأمر) وزعماء الجيش، وعظماء المملكة، والأمراء المصريين عن آخرهم، بجيوش الإسلام سوقًا حثيثًا، للقاء التتار المخذولين، فاجتمع الشيخ المذكور بالخليفة والسلطان وأرباب الحل والعقد، وأعيان الأمراء عن آخرهم وكلمهم بمرج الصفر قبلي دمشق المحروسة، وبينهم وبين التتار أقل من مقدار ثلاث ساعات، مسافة، ودار بين الشيخ المذكور وبينهما ما دار بينه وبين الشاميين، وكان معهم وبينهم كأحد أعيانهم، واتفق له من اجتماعهم ما لم يتفق لأحد قبله، من أبناء جنسه، حيث اجتمعوا بجملتهم في مكان واحد في يوم واحد، على أمر جامع لهم، وله مهم عظيم يحتاجون فيه إلى سماع كلامه، هذا توفيق عظيم كان من الله تعالى - له لم يتفق لمثله، وبقي الشيخ المذكور - رضي الله عنه - هو وأخوه وأصحابه ومن معه من الغزاة قائمًا بظهوره وجهاده ولأمة حربه يوصي الناس بالثبات، ويعدهم النصر، ويشرهم بالغنيمة والفوز بإحدى الحسينين إلى أن صدق الله وعده

وأعز جنده وهزم التتار وحده، ونصر المؤمنين، وهزم الجمع، وولوا الدبر، وكانت كلمة الله العليا وكلمة الكفار السفلى، وقطع دابر القوم الكفار، والحمد لله رب العالمين.

ودخل جيش الإسلام المنصور إلى دمشق المحروسة، والشيخ في أصحابه شاكاً في سلامه، داخلاً معهم، عالية كلمته، قائمة حجته، ظاهرة ولايته، مقبولة شفاعته، مجابة دعوته، ملتزمة بركته، مكرماً معظماً، ذا سلطان وكلمة نافذة، وهو مع ذلك يقول للمدّاحين له: أنا رجل ملة لا رجل دولة، ولقد أخبرني حاجب من الحجاب الشاميين -أمير من أمرائهم، ذو دين متين، وصدق لهجة، معروف في الدولة- قال: قال لي الشيخ يوم اللقاء ونحن بمرج الصفر وقد تراءى الجمعان: يا فلان، الدين أوقفني موقف الموت، قال: فسقته إلى مقابلة العدو، وهم (منحدرون) كالسيل، تلوح أسلحتهم من تحت الغبار المنعقد عليهم، ثم قلت له: يا سيدي هذا موقف الموت، وهذا العدو قد أقبل تحت هذه الغبرة المنعقدة، فدونك وما تريد.

قال: فرفع طرفه إلى السماء، وأشخص ببصره، وحرك شفتيه طويلاً، ثم انبعث وأقدم على القتال، وأما أنا فخيّل إلي أنه دعا عليهم، وأن دعاءه استجيب منه في تلك الساعة، قال: ثم أحال القتال بيننا والالتحام وما عدت رأيته حتى فتح الله ونصر، وانحاز التتار إلى جبل صغير، عصموا نفوسهم به من سيوف المسلمين تلك الساعة، وكان آخر النهار.

قال: وإذا أنا بالشيخ وأخيه يصيحان بأعلى صوتيهما تحريضاً على القتال، وتخويفاً للناس من الفرار، فقلت له: يا سيدي لك البشارة بالنصر، فإنه قد فتح الله ونصر، وها هم التتار محصورون بهذا السفح، وفي غد إن شاء الله يؤخذون عن آخرهم قال: فحمد الله تعالى وأثنى عليه بما هو أهله، ودعا لي في ذلك الموطن بدعاء، وجدت بركته في ذلك الوقت وبعده. هذا كلام الأمير الحاجب.

قال: ثم لم يزل الشيخ بعد ذلك على زيادة في الحال والقال والجاه والتعمق والتحقيق في العلم والعرفان حتى حرك الله تعالى عزمات نفوس ولالة الأمر لقتال "أهل جبل كسروان"، وهم الذين بغوا وخرجوا على الإمام، وأخافوا السبل، وعارضوا المارين بهم من الجيش بكل سوء، فقام الشيخ في ذلك أتم قيام، وكتب إلى أطراف الشام في الحث على قتال المذكورين، وأنها غزاة في سبيل الله، ثم تجهز هو ومن معه لغزوهم بالجبل، صحبه ولي الأمر نائب المملكة المعظمة أعز الله نصره، والجيوش الشامية المنصورة، وما زال مع ولي الأمر في حصارهم وقتالهم حتى فتح الله الجبل، وأجلى أهله، وكان من أصعب الجبال مسلماً وأشقها ساحة، وكانت الملوك المتقدمة لا تقدم على حصاره مع علمها ما أهله عليه من البغي والخروج على الإمام والعصيان، وليس إلا لصعوبة المسلك، ومشقة النزول عليهم، وكذلك لما حاصروهم

"ببدرا" بالجيش رحل عنهم، ولم ينل منهم منالاً، لذلك السبب، ولغيره، وذلك عُقِيب فتح قلعة الروم، ففتح الله على يدي "ولي الأمر نائب الشام الحروس" أعز الله نصره، وكان فتحه أحد المكرمات والكرامات المعدودة للشيخ بسببين على ما يقوله الناس: أحدهما: لكون أهل هذا الجبل بغاة رافضة سبابة تعين قتالهم.

والثاني: لأن أهل جبل الصالحية، لما استولت الرافضة عليه في حال استيلاء الطاغية غازان، أشار بعض كبرائهم بنهب الجبل، وسبي أهله وقتلهم وحرق مساكنهم انتقاماً لكونهم سنية، وسأهم ذلك المشير نواصب، فكان ما كان من أمر جبل الصالحية بذلك القول وتلك الإشارة.

قالوا: فكوفئ الرافضة بمثل ذلك بإشارة كبير من كبراء أهل السنة وزناً بوزن جزاء على يد ولي الأمر وجيوش الإسلام، والمشير المذكور هو الشيخ المشار إليه. ولما فتح الجبل وصار الجيش بعد الفتح إلى دمشق المحروسة، عكف خاص الناس وعامتهم على الشيخ بالزيارة له، والتسليم عليه، والتهنئة بسلامته، والمسألة له منهم عن كيفية الحصار للجبل وصورة قتال أهله، وعمّا وقع بينهم وبين الجيش من المراسلة وغيرها، فحكى الشيخ ذلك، وحكى أيضاً أنه تجادل مع كبير من كبراء أهل جبل كسروان له اطلاع على مذهب الرافضة.

قال: وكان الجدل والبحث في عصمة الإمام، وعدم عصمته، وفي أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - معصوم من الكبائر والصغائر، وفي كل قول وفعل، وهذه دعوى الجبلي، وأن الشيخ حاجّه في أن العصمة لم تثبت إلا للأنبياء عليهم السلام، قال: وإنني قلت له: إن عليّاً، وعبد الله بن مسعود - رضي الله عنهما - اختلفا في مسائل وقعت، وفتاوى أفتياها، وأن تلك الفتاوى والمسائل عُرضت على النبي ﷺ فصوّب فيها قول ابن مسعود - رضي الله عنه -.

هذا معنى كلام الشيخ في حديثه عن المجادلة مع الرافضي الجبلي، وإن اختلفت العبارة. انتهى ما ذكره.

وكان توجه الشيخ - رضي الله عنه - تقي الدين إلى "الكسروانيين" في مستهل ذي الحجة من سنة أربع وسبعمائة، وصحبته "الأمير قراقوش"، وتوجه نائب السلطنة "الأمير جمال الدين الأفرم" بمن تأخر من عسكر دمشق إليهم لغزوهم واستئصالهم في ثاني شهر المحرم من سنة خمس وسبعمائة، وكان قد توجه قبله العسكر طائفة بعد طائفة بعد ذي الحجة، وفي يوم الخميس سابع عشر صفر وصل النائب والعسكر معه إلى دمشق بعد أن نصرهم الله على



حزب الضلال من "الروافض والنصيرية وأصحاب العقائد الفاسدة"، وأبادهم من تلك الأرض، والحمد لله رب العالمين.

### (رسالة الشيخ إلى السلطان الملك الناصر)

ثم إن الشيخ - رحمه الله - بعد وقعة جبل كسروان - أرسل رسالة إلى "السلطان الملك الناصر"، يذكر فيها ما أنعم الله على السلطان وعلى أهل الإسلام، بسبب فتوح الجبل المذكور، وهي هذه:

#### بسم الله الرحمن الرحيم

من الداعي أحمد ابن تيمية إلى سلطان المسلمين، ومن أيد الله في دولته الدين وأعزها عباده المؤمنين، وقمع فيها الكفار والمنافقين والخوارج المارقين، نصره الله ونصر به الإسلام، وأصلح له وبه أمور الخاص والعام، وأحيا به معالم الإيمان، وأقام به شرائع القرآن، وأذل به أهل الكفر والفسوق والعصيان.

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فإننا نحمد إلكم الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير. ونسأله أن يصلي على خاتم النبيين، وإمام المتقين محمد عبده ورسوله، ﷺ تسليمًا.

أما بعد: فقد صدق الله وعده، ونصر عبده وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده، وأنعم الله على السلطان، وعلى المؤمنين في دولته نعمًا لم تُعهد في القرون الخالية، وجدد الإسلام في أيامه تجديدًا بانته فضيلته على الدول الماضية، وتحقق في ولايته خبر الصادق المصدق، أفضل الأولين والآخرين، الذي أخبر فيه عن تجديد الدين في رؤوس المؤمنين، والله تعالى يوزعه والمسلمين شكر هذه النعم العظيمة في الدنيا والدين، ويتمها بتمام النصر على سائر الأعداء المارقين.

وذلك: أن السلطان - أتم الله نعمته - حصل للأمة بئمن ولايته وحسن نيته، وصحة إسلامه، وبركة إيمانه ومعرفته، وفضل همته، وشجاعته، وشرة تعظيمه للدين وشرعته، ونتيجة اتباعه لكتاب الله وحكمته، ما هو شبيه بما كان يجري في أيام الخلفاء الراشدين، وما كان يقصده أكابر الأئمة العادلين، من جهاد أعداء الله المارقين من الدين، وهم صنفان:

أهل الفجور والطغيان، وذوو الغي والعدوان، الخارجون عن شرائع الإيمان طلبًا للعلو في الأرض والفساد، وتركًا لسبيل الهدى والرشاد، وهؤلاء هم التتار، ونحوهم من كل خارج عن شرائع الإسلام وإن تمسك بالشهادتين، أو ببعض سياسة (الأنام).

والصنف (الباقى) أهل البدع المارقون، وذوو الضلال المنافقون، الخارجون عن السنة والجماعة، المفارقون للشرعة والطاعة، مثل هؤلاء الذين غزوا بأمر السلطان من أهل الجبل، والجرد، والكسروان، فإن ما من الله به من الفتح والنصر على هؤلاء الطغاة، هو من عزائم الأمور التي أنعم الله بها على السلطان وأهل الإسلام.

وذلك: أن هؤلاء وجنسهم من أكابر المفسدين في أمر الدنيا والدين، فإن اعتقادهم أن أبا بكر وعمر وعثمان، وأهل بدر، وبيعة الرضوان، وجمهور المهاجرين والأنصار، والتابعين لهم بإحسان، وأئمة الإسلام وعلمائهم أهل المذاهب الأربعة وغيرهم، ومشايخ الإسلام وعبادهم، وملوك المسلمين وأجنادهم، وعوام المسلمين وأفرادهم. كل هؤلاء عندهم كفار مرتدون، أكفر من اليهود والنصارى، لأنهم مرتدون عندهم، والمرتد شر من الكافر الأصلي، ولهذا السبب يقدمون الفرنج والتتار على أهل القرآن والإيمان.

ولهذا لما قدم التتار إلى البلاد، وفعلوا بعسكر المسلمين ما لا يحصى من الفساد وأرسلوا إلى أهل قبرص فملكوا بعض الساحل، وحملوا راية الصليب، وحملوا إلى قبرص من خيل المسلمين وسلاحهم وأسراهم ما لا يحصى عدده إلا الله، وأقام سوقهم بالساحل عشرين يوماً يبيعون فيه المسلمين والخيل والسلاح على أهل قبرص، وفرحوا بمجيء التتار، هم وسائر المذهب الملعون، مثل أهل جزين، وما حواليتها، وجبل عاملة ونواحيه.

ولما خرجت العساكر الإسلامية من الديار المصرية، ظهر فيهم من الخزي والنكال ما عرفه الناس منهم، ولما نصر الله الإسلام النصرة العظمى عند قدوم السلطان، كان بينهم شبيه بالعزاء.

كل هذا، وأعظم منه، عند هذه الطائفة التي كانت من أعظم الأسباب في خروج "جنكسخان" إلى بلاد الإسلام، وفي استيلاء "هولاكو" على بغداد، وفي قدومه إلى حلب، وفي نهب الصالحية، وفي غير ذلك من أنواع العداوة للإسلام وأهله.

لأن عندهم أن كل من لم يوافقهم على ضلالهم فهو كافر مرتد، ومن استحلف الفقاع فهو كافر، ومن مسح على الخفين فهو عندهم كافر، ومن أحب أبا بكر أو عمر أو عثمان، أو ترضى عنهم أو عن جماهير الصحابة فهو عندهم كافر، ومن لم يؤمن بمنتظرهم فهو عندهم كافر.

هذا المنتظر صبي عمره ستان أو ثلاث أو خمس، يزعمون أنه دخل السرداب "بسامرا" من أكثر من أربعمئة سنة، وهو يعلم كل شيء، وهو حجة الله على أهل الأرض، فمن لم يؤمن به فهو عندهم كافر، وهو شيء لا حقيقة له، ولم يكن هذا في الوجود قط.

وعندهم من قال: إن الله يُرى في الآخر فهو كافر، ومن قال: إن الله تكلم بالقرآن حقيقة فهو كافر، ومن قال: إن الله فوق السموات فهو كافر، ومن آمن بالقضاء والقدر وقال: إن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء، وأن الله يقلب قلوب عباده، وأن الله خالق كل شيء فهو عندهم كافر، وعندهم أن من آمن بحقيقة أسماء الله وصفاته التي أخبر بها في كتابه وعلى لسان رسوله، فهو عندهم كافر.

هذا هو المذهب الذي تلقنه لهم أئمتهم، مثل "بني العود" فإنهم شيوخ أهل هذا الجبل، وهم الذين كانوا يأمرهم بقتال المسلمين، ويفتنونهم بهذه الأمور.

وقد حصل بأيدي المسلمين طائفة من كتبهم تصنيف ابن العود وغيره، وفيها هذا وأعظم منه، وهم اعترفوا لنا بأنهم الذين علموهم وأمروهم، لكنهم مع هذا يظهرون التقية والنفاق، ويتقربون ببذل الأموال إلى من يقبلها منهم، وهكذا كان عادة هؤلاء الجبلية، فإنما أقاموا بجبلهم لما كانوا يظهرونه من النفاق، ويذلونه من البرطيل لمن يقصدهم.

والمكان الذي لهم في غاية الصعوبة، ذكر "أهل أنجرة" أنهم لم يروا مثله، ولهذا كثر فسادهم فقتلوا من النفوس وأخذوا من الأموال ما لا يعلمه إلا الله.

ولقد كان جيرانهم من أهل البقاع وغيرها معهم في أمر لا يضبط شره، كل ليلة تنزل عليهم منهم طائفة، ويفعلون من الفساد ما لا يحصىه إلا رب العباد.

وكانوا في قطع الطرقات، وإخافة سكان البيوت على أقبح سيرة عرفت من أهل الجنايات، يرد إليهم النصارى من أهل قبرص فيضيفونهم ويعطونهم سلاح المسلمين، ويقعون بالرجل الصالح من المسلمين، فإذا أن يقتلوه أو يسلبوه، وقليل منهم من يفلت منهم بالحيلة. فأعان الله ويسر بحسن نية السلطان وهمته، في إقامة شرائع الإسلام، وعنايته بجهاد المارقين أن غزوا غزوة شرعية، كما أمر الله ورسوله، بعد أن كشفت أحوالهم، وأزيحت عللهم، وأزيلت شبههم، وبذل لهم من العدل والإنصاف ما لم يكونوا يطمعون به، وبين لهم أن غزوهم اقتداء بسيرة أمير المؤمنين على بن أبي طالب - رضي الله عنه - في قتال الحرورية المارقين، الذين تواتر عن النبي ﷺ الأمر بقتالهم ونعت حالهم، من وجوه متعددة، أخرج منها أصحاب الصحيح عشرة أوجه: من حديث علي بن أبي طالب<sup>(١)</sup>، وأبي سعيد الخدري<sup>(٢)</sup>، وسهل بن حنيف<sup>(٣)</sup>،

(١) أخرجه البخاري (٦٩٣٠)، ومسلم (١٠٦٦).

(٢) أخرجه البخاري (٥٠٨٥)، ومسلم (١٠٦٤-١٠٦٥).

(٣) أخرجه البخاري (٦٩٣٤)، ومسلم (١٠٦٨).

وأبي ذر الغفاري<sup>(١)</sup>، ورافع بن عمرو<sup>(٢)</sup>، وغيرهم<sup>(٣)</sup> من أصحاب النبي ﷺ.

قال فيهم: "يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، وقراءته مع قراءتهم، يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد، لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد ﷺ لاتكلوا عن العمل؛ يقتلون أهل الإسلام، ويدعون أهل الأوثان، يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم، شر قتلى تحت أديم السماء، خير قتلى من قتلوه".

وأول ما خرج هؤلاء، زمن أمير المؤمنين - رضي الله عنه - وكان لهم من الصلاة والصيام، والقراءة، والعبادة، والزهادة ما لم يكن لعموم الصحابة، لكن كانوا خارجين عن سنة رسول الله ﷺ، وعن جماعة المسلمين، وقتلوا من المسلمين رجلاً اسمه "عبد الله بن خباب" وأغاروا على دواب للمسلمين.

وهؤلاء القوم كانوا أقل صلاة وصياماً، ولم نجد في جبلهم مصحفاً ولا فيهم قارئاً للقرآن، وإنما عندهم عقائدهم التي خالفوا فيها الكتاب والسنة، وأباحوا بها دماء المسلمين، وهم مع هذا فقد سفكوا من الدماء وأخذوا من الأموال ما لا يحصي عدده إلا الله تعالى. فإذا كان على بن أبي طالب قد أباح لعسكره أن ينهبوا ما في عسكر الخوارج، مع أنه قتلهم جميعهم، كان هؤلاء أحق بأخذ أموالهم، وليس هؤلاء بمنزلة المتأولين الذين نادى فيهم علي بن أبي طالب يوم الجمل "أنه لا يقتل مدبرهم، ولا يجهز على جريحهم، ولا يغنم لهم مالاً، ولا يسبى لهم ذرية" لأن مثل أولئك لهم تأويل سائغ، وهؤلاء ليس لهم تأويل سائغ، ومثل أولئك إنما (يكون خارجاً) عن طاعة الإمام، وهؤلاء خرجوا عن شريعة رسول الله ﷺ وسنته، وهم شر من التتار من وجوه متعددة، لكن التتر أكثر وأقوى، فلذلك يظهر كثرة شرهم.

وكثير من فساد التتر هو لمخالطة هؤلاء لهم، كما كان في زمن قازان وهولاكو، وغيرهما، فإنهم أخذوا من أموال المسلمين أضعاف ما أخذوا من أموالهم، وأرضهم في البيت المال.

(١) أخرجه مسلم (١٠٦٧).

(٢) أخرجه مسلم (١٠٦٧).

(٣) فعن عبد الله بن عمرو أخرجه: البخاري (٦٩٣٢). وعن جابر بن عبد الله أخرجه: مسلم (١٠٦٣). وعن عبيد الله بن أبي رافع أخرجه: مسلم (١٥٧/١٠٦٦).

وقد قال كثير من السلف: إن الرافضة لا حق لهم من الفيء، لأن الله إنما جعل الفيء للمهاجرين والأنصار: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠]. فمن لم يكن قلبه سليماً لهم، ولسانه مستغفراً لهم، لم يكن من هؤلاء.

وقطعت أشجارهم لأن النبي ﷺ لما حاصر بني النضير قطع أصحابه نخلهم وحرقوه، فقال اليهود: هذا فساد، وأنت يا محمد تنهى عن الفساد، فأنزل الله في القرآن: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الحشر: ٥].

وقد اتفق العلماء على جواز قطع الشجر، وتخریب العامر، عند الحاجة إليه، فليس ذلك بأولى من قتل النفوس وما أمكن غير ذلك. فإن القوم لم يحضروا كلهم من الأماكن التي اختفوا فيها، وأيسوا من المقام في الجبل إلا حين قطعت الأشجار، وإلا كانوا يختفون حيث لا يمكن العلم بهم، وما أمكن أن يسكن الجبل غيرهم، لأن التركمان إنما قصدهم الرعي، وقد صار لهم مرعى، وسائر الفلاحين لا يتركوا عمارة أرضهم ويحيثون إليه.

فالحمد لله الذي يسر هذا الفتح في دولة السلطان بهمته وعزمه وأمره، وإخلاء الجبل منهم وإخراجهم من ديارهم.

وهم يشبهون ما ذكره الله في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ. وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُوهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ. ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ. مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الحشر: ٢٥].

وأيضاً فإنه بهذا قد انكسر من أهل البدع والنفاق بالشام ومصر والحجاز، واليمن والعراق، ما يرفع الله به درجات السلطان، ويعز به أهل الإيمان.

فصل تمام هذا الفتح وبركته تقدم مراسم السلطان بحسم مادة أهل الفساد، وإقامة الشريعة في البلاد، فإن هؤلاء القوم لهم من المشايخ والإخوان في قرى كثيرة من يقتدون بهم وينتصرون لهم، وفي قلوبهم غل عظيم، وإبطان معادة شديدة، لا يؤمنون معها على ما

يمكنهم، ولو أنه مباطنة الغدر، فإذا أمسك رؤوسهم الذين يضلونهم - مثل بني العود - زال بذلك من الشر ما لا يعلمه إلا الله.

ويتقدم إلى قراهم وهي قرى متعددة بأعمال دمشق، وصفد، وطرابلس، وحماة، وحمص، وحلب بأن يقام فيهم شرائع الإسلام: الجمعة، والجماعة، وقراءة القرآن، ويكون لهم خطباء ومؤذنون، كسائر قرى المسلمين، وتقرأ فيها الأحاديث النبوية، وتنتشر فيهم المعالم الإسلامية، ويعاقب من عرف منه البدعة والنفاق بما توجهه شريعة الإسلام.

فإن هؤلاء المحاربين وأمثالهم قالوا: نحن قوم جبال، وهؤلاء كانوا يعلموننا ويقولون لنا: أنتم إذا قاتلتم هؤلاء تكونون مجاهدين، ومن قتل منكم فهو شهيد.

وفي هؤلاء خلق كثير لا يقومون بصلاة، ولا صيام، ولا حج، ولا عمرة، ولا يحرمون الميتة، والدم، ولحم الخنزير، ولا يؤمنون بالجنة والنار، من جنس الإسماعيلية، والنصيرية والحاكمية، والباطنية، وهم كفار أكفر من اليهود والنصارى بإجماع المسلمين.

فتقدم المراسيم السلطانية بإقامة شعائر الإسلام: من الجمعة، والجماعة، وقراءة القرآن، وتبلغ أحاديث النبي ﷺ في قرى هؤلاء من أعظم المصالح الإسلامية، وأبلغ الجهاد في سبيل الله.

وذلك سبب لانقماح من يباطن العدو من هؤلاء، ودخولهم في طاعة الله ورسوله، وطاعة أولي الأمر من المسلمين.

وهو من الأسباب التي يعين الله بها على قمع الأعداء.

فإن ما فعلوه بالمسلمين في أرض "سيس" نوع من غدرهم الذي به ينصر الله المسلمين عليهم، وفي ذلك لله حكمة عظيمة، ونصرة للإسلام جسيمة.

قال ابن عباس: "ما نقض قوم العهد إلا أدبيل عليهم العدو".

ولولا هذا وأمثاله ما حصل للمسلمين من العزم بقوة الإيمان، وللعُدو من الخذلان، ما ينصر الله به المؤمنين، ويذل به الكفار والمنافقين.

والله هو المسئول أن يتم نعمته على سلطان الإسلام خاصة، وعلى عباده المؤمنين عامة. والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

### عنوان الكتاب ظاهره

سلطان المسلمين، ومن أيد الله في دولته الدين، وقمع الكفار والمنافقين، أيد الله به الإسلام، ونشر عدله في الأنعام.

## موقف من مواقف الشيخ في إبطال حيل أهل الطرق الدجالين

وفي يوم السبت تاسع جمادى الأولى من هذه السنة - سنة خمس وسبعمائة - اجتمع جماعة من الأحمدية الرفاعية عند نائب السلطنة بالقصر، وحضر الشيخ تقي الدين، وطلبوا أن يسلم إليهم حالهم، وأن الشيخ تقي الدين لا يعارضهم ولا ينكر عليهم، وأرادوا أن يظهروا شيئاً مما يفعلونه، فانتدب لهم الشيخ، وتكلم باتباع الشريعة، وأنه لا يسع أحداً الخروج عنها بقول ولا فعل، وذكر أن لهم حيلاً يتحيلون بها في دخول النار وإخراج الزبدة من الحلو. وقال لهم: من أراد دخول النار فليغسل جسده في الحمام، ثم يدلكه بالخل، ثم يدخل، ولو دخل لا يلتفت إلى ذلك، بل هو نوع من فعل الدجال عندنا، وكانوا جمعاً كثيراً.

وقال الشيخ صالح شيخ المنبيع: نحن أحوالنا تنفق عند التتار، ما تنفق قدام الشرع. وانفصل المجلس على أنهم يخلعون أطواق الحديد، وعلى أن من خرج عن الكتاب والسنة ضربت رقبته. وحفظ هذه الكلمة الحاضرون من الأمراء والأكابر وأعيان الدولة، وكتب الشيخ عقيب هذه الواقعة جزءاً في حال الأحمدية ومبدئهم وأصل طريقتهم وذكر شيخهم، وما في طريقتهم من الخير والشر، وأوضح الأمر في ذلك.

### محنة الشيخ وقيام المتدعين عليه لتأليفه الحموية

وقال الذهبي في أثناء كلامه في ترجمة الشيخ، ولما صنف المسألة الحموية في الصفات سنة ثمان وتسعين وستمائة تحزبوا له، وآل هم الأمر إلى أن طافوا به على قصبة من جهة القاضي الحنفي، وتؤدي عليه بأن لا يستفتي، ثم قام بنصره طائفة آخرون، وسلم الله.

فلما كان في سنة خمس وسبعمائة، جاء الأمر من مصر بأن يُسأل عن معتقده، فجمع له القضاة والعلماء بمجلس "نائب دمشق الأفرم"، فقال: أنا كنت قد سُئلت عن معتقد أهل السنة، فأجبت عنه في جزء من سنين، وطلبه من داره فأحضر، وقرأه، فنازعه في موضعين أو ثلاثة منه وطال المجلس، فقاموا واجتمعوا مرتين أيضاً لنتمة الجزء، وحقاقوه، ثم وقع الاتفاق على أن هذا معتقد سلفي جيد، وبعضهم قال ذلك كرهاً، وكان المصريون قد سعوا في أمر الشيخ، وملأوا "الأمير ركن الدين الشاشنكير" الذي تسلطن عليه، فطلب إلى مصر على البريد، فثاني يوم دخوله اجتمع القضاة والفقهاء بقلعة مصر، وانتصب "ابن عدلان" له خصماً، وادعى عليه عند "ابن مخلوف" القاضي المالكي أن هذا يقول: إن الله تكلم بالقرآن بحرف وصوت، وأنه تعالى على العرش بذاته، وأن الله يشار إليه الإشارة الحسية وقال "أطلب

عقوبته على ذلك".

فقال القاضي: ما تقول يا فقيه؟

فحمد الله، وأثنى عليه، فقيل له: أسرع ما أحضرناك لتخطب، فقال: أُمْنَع من الثناء على

الله؟

فقال القاضي: أجب، فقد حمدت الله، فسكت فألح عليه، فقال: من الحاكم في؟ فأشاروا

له إلى القاضي ابن مخلوف.

فقال: أنت خصمي، كيف تحكم في؟ وغضب وانزعج وأسكت القاضي، فأقيم الشيخ وأخواه وسجنوا بالجلب بقلعة الجبل، وجرت أمور طويلة، وكتب إلى الشام كتاب سلطاني بالخط عليه، فقرأ بالجامع وتألم الناس له، ثم بقي سنة ونصفاً، وأخرج وكتب لهم ألفاظاً اقترحوها عليه، وهدد وتوعد بالقتل إن لم يكتبها، وأقام بمصر يقرأ العلم، ويجتمع عنده خلق إلى أن تكلم في الاتحادية القائلين بوحدة الوجود، وهم "ابن سبعين، وابن عربي، والتونوي"، وأشباههم، فتحزب عليه صوفية وفقراء، وسعوا فيه، وأنه يتكلم في صفوة الأولياء، فعمل له محفل، ثم أخرجوه على البريد، ثم ردوه على مرحلة من مصر، ورأوا مصلحتهم في اعتقاله فسجنوه في حبس القضاة سنة ونصفاً، فجعل أصحابه يدخلون إليه في السر، ثم تظاهروا، فأخرجته الدولة على البريد إلى الإسكندرية، وحُبس ببرج منها، وشنع بأنه قتل، وأنه غرق غير مرة، فلما عاد السلطان أيده الله تعالى من الكرك، وأباد أضداده، بادر باستحضار الشيخ إلى القاهرة مكرماً، واجتمع به وحادثه، وساره بحضرة القضاة والكبار، وزاد في إكرامه ثم نزل وسكن في دار، واجتمع بعد ذلك بالسلطان ولم يكن (الشيخ من رجال الدولة، ولا يسلط معهم تلك النواميس)، فلم يعد السلطان يجتمع به، فلما قدم السلطان لكشف العدو عن الرحبة جاء الشيخ إلى دمشق سنة اثنتي عشرة وسبعمئة، ثم جرت أمور ومحن، انتهى كلامه.

### محنة الشيخ في دمشق

وقال الشيخ علم الدين: وفي شهر ربيع الأول من سنة ثمان وتسعين وستمئة وقع بدمشق محنة للشيخ الإمام تقي الدين ان تيمية وكان الشروع فيها من أول الشهر، وظهرت يوم الخامس منه، واستمرت إلى آخر الشهر، وملخصها أنه كان كتب جواباً سُئِلَ عنه من حمة في الصفات، فذكر فيه مذهب السلف، ورجحه على مذهب المتكلمين، وكان قبل ذلك بقليل أنكر أمر المنجمين، واجتمع "بسياف الدين جاغان" في ذلك في حال نيابته بدمشق



وقيامه، فقام نائب السلطنة، وامثل أمره، وقبل قوله، والتمس منه كثرة الاجتماع به فحصل بسبب ذلك ضيق لجماعة مع ما كان عندهم قبل ذلك من كراهية الشيخ وتآلمهم لظهوره وذكره الحسن، فانضاف شيء إلى أشياء ولم يجدوا مساعاً للكلام فيه لزهده وعدم إقباله على الدنيا، وترك المزاحمة على المناصب، وكثرة علمه وجودة أجوبته وفتاويه، وما يظهر فيها من غزارة العلم وجودة الفهم، فعمدوا إلى الكلام في العقيدة لكونهم يرجحون مذهب المتكلمين في الصفات والقرآن على مذهب السلف، ويعتقدونه الصواب، فأخذوا الجواب الذي كتبه وعملوا عليه أوراقاً في رده، ثم سعوا السعي الشديد إلى القضاة والفقهاء واحداً واحداً، وأغروا خواطرهم، وحرفوا الكلام، وكذبوا الكذب الفاحش، وجعلوه يقول بالتجسيم وحاشاه من ذلك، وأنه قد أوعز ذلك المذهب إلى أصحابه، وأن العوام قد فسدت عقائدهم بذلك، ولم يقع من ذلك شيء، والعياذ بالله، وسعوا في ذلك سعيًا شديدًا في أيام كثيرة المطر، والوحل، والبرد، فوافقهم جلال الدين الحنفي قاضي الحنفية يومئذ على ذلك، ومشى معهم إلى دار الحديث الأشرفية، وطلب حضوره، وأرسل إليه فلم يحضر، وأرسل إليه في الجواب أن العقائد ليس أمرها إليك، وأن السلطان إنما ولاك لتحكم بين الناس وإن إنكار المنكرات ليس مما يختص به القاضي، فوصلت إليه هذه الرسالة، فأوغروا خاطره، وشوشوا قلبه، وقالوا: لم يحضر ورد عليك، فأمر بالنداء على بطلان عقيدته في البلدة، فأجاب إلى ذلك فنودي في بعض البلد، ثم بادر سيف الدين جاغان، وأرسل طائفة فضرب المنادي وجماعة ممن حوله، وأحرق بهم فرجعوا مضروبين في غاية الإهانة، ثم طلب سيف الدين جاغان من قام في ذلك، وسعى فيه فدارت الرسل والأعوان عليهم في البلد فاخفقوا، واحتذى مقدمهم بيدر الدين الأتابكي، ودخل عليه في داره، وسأل منه أن يجيره من ذلك، فترفق في أمره إلى أن سكن غضب سيف الدين جاغان، ثم إن الشيخ جلس يوم الجمعة على عادته ثالث عشر الشهر، وكان تفسيره في قوله تعالى:

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القم: ٤]، وذكر الحلم، وما ينبغي استعماله، وكان ميعادًا جليلاً، ثم إنه اجتمع بالقاضي إمام الدين الشافعي، وواعده لقراءة جزئه الذي أجاب فيه وهو المعروف "بالحموية"، فاجتمعوا يوم السبت رابع عشر الشهر من بكرة النهار إلى نحو الثلث من ليلة الأحد ميعادًا طويلاً مستمراً وقرئت فيه جميع العقيدة، وبين مراده من مواضع أشكلت، ولم يحصل إنكار عليه من الحاكم، ولا ممن حضر المجلس بحيث انفصل منهم والقاضي يقول: كل من تكلم في الشيخ (فأنا خصمه، وقال أخوه جلال الدين بعد هذا الميعاد: كل من تكلم في الشيخ) نعره، وانفصل عنهم عن طيبة.

وخرج الناس ينتظرون ما يسمعون من طيب أخباره فوصل إلى داره في ملائ كثير من الناس، وعندهم استبشار وسرور به، وهو في ذلك كله ثابت الجأش، قوي القلب، واثق بالنصر الإلهي، لا يلتفت إلى نصر مخلوق ولا يعول عليه، وكان سعيهم في حقه أتم السعي، لم يبقوا ممكناً من الاجتماع بمن يرتجون منه أدنى نصر لهم، وتكلموا في حقه بأنواع الأذى وبأمور يستحيي الإنسان من الله سبحانه أن يحكيها فضلاً عن أن يختلقها ويلفقها، فلا حول ولا قوة إلا بالله.

والذين سعوا فيه معروفون عندنا وعند كل أحد، قد اشتهر عنهم هذا الفعل الفظيع، وكذلك من ساعدتهم بقول أو تشجيع، أو إغراء، أو إرسال رسالة، أو إفتاء، أو شهادة، أو أذى لبعض أصحاب الشيخ ومن يلوذ به، أو شتم، أو غيبة، أو تشويش باطن، فإنه وقع من ذلك شيء كثير من جماعة كثيرة، ورأى جماعة من الصالحين والأخيار في هذه الواقعة، وعقبها للشيخ مرآتي حسنة جليلة لو ضبطت كانت مجلداً تاماً. انتهى ما ذكره.

### إحضار الشيخ بمجلس نائب السلطنة ومناقشته في العقيدة

ثم بعد هذه الواقعة بمدة كثيرة، وذلك يوم الاثنين ثامن رجب من سنة خمس وسبعمائة طلب القضاة والفقهاء، وطلب الشيخ تقي الدين إلى القصر، إلى مجلس نائب السلطنة الأفرم، فلما اجتمعوا عنده، سأل الشيخ تقي الدين وحده عن عقيدته، وقال له: هذا المجلس عُقد لك، وقد ورد مرسوم السلطان أن أسألك عن اعتقادك، فأحضر الشيخ عقيدته الواسطية وقال: هذه كتبها من نحو سبع سنين، قبل مجيء التتار إلى الشام، فقرئت في المجلس وبحث فيها وبقي مواضع أخرت إلى مجلس آخر، ثم اجتمعوا يوم الجمعة بعد الصلاة ثاني عشر رجب المذكور، وحضر المخالفون، ومعهم الشيخ صفي الدين الهندي، واتفقوا على أنه يتولى المناظرة مع الشيخ تقي الدين، فتكلم معه، ثم إنهم رجعوا عنه واتفقوا على الشيخ كمال الدين بن الزمكاني، فناظر الشيخ وبحث معه وطال الكلام، وخرجوا من هناك، والأمر قد انفصل، وقد أظهر الله قيام الحجة وما أعز به أهل السنة، وانصرف الشيخ تقي الدين إلى منزله، واختلفت نقول المخالفين للمجلس، وحرفوه ووضعوا مقالة الشيخ على غير موضعها، وشنع ابن الوكيل وأصحابه بأن الشيخ قد رجع عن عقيدته، فالله المستعان.

والذي حمل نائب السلطنة على هذا الفعل كتاب ورد عليه من مصر في هذا المعنى وكان القائم في ذلك بمصر القاضي ابن مخلوف المالكي، والشيخ نصر المنبجي، والقونوي، واستعانوا بركن الدين الشاشنكير، ثم بعد ذلك عزز بعض القضاة بدمشق شخصاً يلوذ

بالشيخ تقي الدين، وطلب جماعة ثم أطلقوا، ووقع هرج في البلد، وكان الأمير نائب السلطنة قد خرج للصيد، وغاب نحو جمعة ثم حضر، وكان الحافظ "جمال الدين المزي" يقرأ "صحيح البخاري" لأجل الاستسقاء فقرأ في يوم الاثنين الثاني والعشرين من رجب في أثناء ذلك فصلاً في الرد على الجهمية وأن الله فوق العرش من كتاب أفعال العباد، تأليف البخاري تحت النسر، فغضب لذلك بعض الفقهاء الحاضرين، وقالوا: نحن المقصودون بهذا، ورفعوا الأمر إلى قاضي القضاة الشافعية، فطلبه، ورسم بحبسه، فبلغ ذلك الشيخ تقي الدين، فتألم له وأخرجه من الحبس بيده، وخرج إلى القصر وإلى ملك الأمراء وتخاصم هو والقاضي هناك، وأثنى على الشيخ جمال الدين، وغضب القاضي وانزعج، وقال: لئن لم يرد إلى حبسي عزلت نفسي، فأرضاه ملك الأمراء بأن أعاد الشيخ جمال الدين إلى حبسه، فاعتقله بالقوصية أياماً، وذكر الشيخ تقي الدين للنائب ما وقع في غيبته في حق بعض أصحابه من الأذى، فرسم بحبس جماعة من أصحاب ابن الوكيل، وأمر فنودي في البلد إنه من تكلم في العقائد حل ماله ودمه (وُهبَت) داره وحنوته، وقصد بذلك تسكين الشر والفتن، وفي يوم الثلاثاء سابع شعبان عقد للشيخ تقي الدين مجلس ثالث بالقصر، ورضي الجماعة بالعقيدة، وفي هذا اليوم عزل قاضي القضاة نجم الدين بن صصري نفسه عن الحكم بسبب كلام سمعه من الشيخ كمال الدين بن الزملكاني، لا أحب حكايته.

وفي اليوم السادس والعشرين من شعبان ورد كتاب السلطان إلى القاضي بإعادته إلى الحكم، وفيه إنا كنا رسمنا بعقد مجلس للشيخ تقي الدين، وقد بلغنا ما عقد له من المجالس، وإنه على مذهب السلف، وما قصدنا بذلك إلا براءة ساحته.

### ملخص ما حصل للشيخ في تلك المجالس

وقد ذكر الشيخ - رحمه الله - صورة ما جرى في هذه المجالس ملخصاً وعلق في ذلك شيئاً مختصراً، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، ولا ظهير ولا معين، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله الذي أرسله إلى الخلق أجمعين ﷺ وعلى آله وسلم تسليمًا، وعلى سائر عباد الله الصالحين، أما بعد:

فقد سُئِلْتُ أن أكتب ما حضرني ذكره مما جرى في المجالس الثلاثة المعقودة للمناظرة في أمر الاعتقاد بمقتضى ما ورد به كتاب السلطان من الديار المصرية إلى نائبه أمير البلاد لما سعى إليه قوم من الجهمية والاتحادية والرافضة وغيرهم من ذوي الأحقاد، فأمر الأمير بجمع

القضاة الأربعة، قضاة المذاهب الأربعة وغيرهم من نوابهم والمفتين والمشايخ مما له حرمة وبه اعتداد، وهم لا يدرون فيما قصد بجمعهم في هذا الميعاد، وذلك يوم الاثنين ثاني رجب المبارك عام خمس وسبعمائة، فقال لي: هذا المجلس عُقد لك، فقد ورد مرسوم السلطان أن أسألك عن اعتقادك، وعما كتبت به إلى الديار المصرية من الكتب التي تدعو بها الناس إلى الاعتقاد، وأظنه قال: وأن أجمع القضاة والفقهاء وتباحثون في ذلك، فقلت: أما الاعتقاد، فإنه لا يؤخذ عني ولا عمن هو أكبر مني، بل يؤخذ عن الله ورسوله وما أجمع عليه سلف الأمة، فما كان في القرآن وجب اعتقاده، وكذلك ما ثبت في الأحاديث الصحيحة مثل "صحيح البخاري ومسلم"، وأما الكتب فما كتبت إلى أحد كتاباً ابتداءً أدعوه به إلى شيء من ذلك، ولكنني كتبت أجوبة أجبت بها من يسألني من أهل الديار المصرية، وغيرهم، وكان قد بلغني أنه زُورَ عليّ كتاب إلى الأمير ركن الدين الجاشنكير، أستاذ دار السلطان يتضمن ذكر عقيدة محرفة، ولم أعلم بحقيقته، لكن علمت أن هذا مكذوب، وكان يرد عليّ من مصر وغيرها من يسألني عن مسائل في الاعتقاد أو غيره، فأجيبه بالكتاب والسنة، وما كان عليه سلف الأمة، فقال: نريد أن تكتب لنا عقيدتك، فقلت: اكتبوا، فأمر الشيخ كمال الدين أن يكتب، فكتب له جمل الاعتقاد في أبواب الصفات، والقدر، ومسائل الإيمان والوعيد والإمامة والتفضيل، وهو أن اعتقاد أهل السنة والجماعة: الإيمان بما وصف الله به نفسه، وبما وصفه به رسوله، من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، والإيمان بأن الله خالق كل شيء من أفعال العباد وغيرها، وأنه ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن وأنه أمر بالطاعة وأحبها ورضيها، ونهى عن المعصية وكرهاها، والعبد فاعل حقيقة، والله خالق فعله، وأن الإيمان والدين قول وعمل، يزيد وينقص، وأن لا تكفر أحدًا من أهل القبلة بالذنوب، ولا يخلد في النار من أهل الإيمان أحد، وأن الخلفاء بعد رسول الله ﷺ أبو بكر، ثم عمر، ثم عثمان، ثم علي - رضي الله عنهم - وأن مرتبتهم في الفضل كمرتبتهم في الخلافة، ومن قدم عليًا على عثمان فقد أزرى بالمهاجرين والأنصار، وذكرت هذا ونحوه.

فإني الآن قد بعدُ عهدي، ولم أحفظ لفظ ما أملتته إذ ذاك، ثم قلت للأمير وللحاضرين: أنا أعلم أن أقوامًا يكذبون علي كما قد كذبوا علي غير مرة، وإن أملت الاعتقاد من حفظي ربما يقولون كتم بعضه أو داهن وداري، فأنا أحضر عقيدة مكتوبة من نحو سبع سنين قبل مجيء التتار إلى الشام، وقلت قبل حضورها كلامًا قد بعد عهدي به، وغضبت غضبًا شديدًا، لكنني أذكر أنني قلت: أنا أعلم أن أقوامًا كذبوا علي، وقالوا للسلطان أشياء، وتكلمت بكلام

احتجت إليه، مثل أن قلت: من قام بالإسلام في أوقات الحاجة غيري؟ ومن الذي أوضح دلائله، وبينه وجاهد أعداءه، وأقامه لما مال، حين تخلى عنه كل أحد؟ فلا أحد ينطق بحجته، ولا أحد يجاهد عنه، وقمت مُظهرًا لحجته، مجاهدًا عنه، مُرغبًا فيه، فإذا كان هؤلاء يطمعون في الكلام في فكيف يصنعون بغيري؟ ولو أن يهوديًا طلب من السلطان الإنصاف لوجب عليه أن ينصفه، وأنا قد أعفو عن حقي وقد لا أعفو، بل قد أطلب الإنصاف منه، وأن يحضر هؤلاء الذين يكذبون، ليحاققوا على افتراءهم، وقلت كلامًا أطول من هذا، من هذا الجنس، لكن بعد عهدي به، فأشار الأمير إلى كاتب الدرج محيي الدين بأن يكتب ذلك كله، وقلت أيضًا: كل من خالفني في شيء مما كتبت فأنأ أعلم بمذهبه منه، وما أدري ما قلت هذا قبل حضورها أو بعدها، لكني قلت أيضًا بعد حضورها وقراءتها ما ذكرت فيها فصلًا إلا وفيه مخالف من المنتسبين إلى القبلة، وكل جملة فيها خلاف لطائفة من الطوائف، ثم أرسلت من أحضرها، ومعها كراريس بخطي من المنزل، فحضرت العقيدة الواسطية، وقلت لهم هذه كانت سبب كتابتها أنه قدم من أرض واسط بعض قضاة نواحيها شيخ يقال له رضي الدين الواسطي قدم علينا حاجًا، وكان من أهل الخير والدين، وشكى ما الناس فيه بتلك البلاد من دولة التتر من غلبة الجهل والظلم، ودروس الدين والعلم، وسألني أن أكتب عقيدة تكون عمدة له، ولأهل بيته، فاستعفيت من ذلك، وقلت: قد كتب الناس عقائد متعددة فخذ بعض عقائد أئمة السنة، فألح في السؤال وقال: ما أحب إلا عقيدة تكتبها أنت، فكتبت له هذه العقيدة وأنا قاعد بعد العصر، وقد انتشرت بها نسخ كثيرة في مصر والعراق وغيرهما، فأشار الأمير بأن لا أقرأها أنا لدفع الرية، وأعطاهَا لكاتبه الشيخ كمال الدين (فقرأها) على الحاضرين حرفًا حرفًا، (والجماعة الحاضرون) يسمعونها، ويورد المورد منهم ما شاء، ويعارض فيما شاء، والأمير أيضًا يسأل عن مواضع فيها، وقد علم الناس ما كان في نفوس طائفة من الحاضرين من الخلاف والهوى ما قد علم الناس بعضه، وبعضه بسبب الاعتقاد وبعضه بغير ذلك، ولا يمكن ذكر ما جرى من الكلام والمناظرات في هذه المجالس فإنه كثير لا ينضبط، لكن أكتب ملخص ما حضرني من ذلك، مع بعد العهد بذلك، ومع أنه كان يجري رفع أصوات ولغط لا ينضبط، فكان مما اعترض عليه بعضهم لما ذكر في أولها:

ومن الإيمان بالله، الإيمان بما وصف به نفسه، ووصفه به رسوله محمدًا ﷺ، من غير تحريف ولا تعطيل، ولا تكييف ولا تشويل.

فقال: ما المراد بالتحريف والتعطيل، ومقصوده أن هذا ينفي التأويل الذي يشته أهل التأويل، الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره إما وجوبًا وإما جوازًا، فقلت: تحريف الكلم عن

مواضعه كما ذمّه الله في كتابه، وهو إزالة اللفظ عما دل عليه من المعنى مثل تأويل بعض الجهمية لقوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء: ١٦٤] أي: جرحه بأظاير الحكمة تجريحًا، ومثل تأويلات القرامطة والباطنية وغيرهم من الجهمية والرافضة والقدرية وغيرهم، فسكت وفي نفسه ما فيها، وذكرت في غير هذا المجلس أنني عدلت عن لفظ التأويل إلى لفظ التحريف، لأن التحريف اسم جاء القرآن بدمه، وأنا تحريت في هذه العقيدة اتباع الكتاب والسنة فنفيت ما ذمه الله من التحريف، ولم أذكر فيها لفظ التأويل بنفي ولا إثبات، لأنه لفظ له عدة معان، كما بينته في موضعه من القواعد، فإن معنى لفظ التأويل في كتاب الله غير لفظ التأويل في اصطلاح المتأخرين من أهل الأصول والفقه، وغير معنى لفظ التأويل في اصطلاح كثير من أهل التفسير والسلف، ولأن من المعاني التي قد تسمّى تأويلًا ما هو صحيح منقول عن السلف، فلم أنف ما تقوم به الحجة على صحته إذ ما قامت الحجة على صحته وهو منقول عن السلف فليس من التحريف، وقلت له أيضًا: ذكرت في النفي التمثيل: ولم أذكر التشبيه، لأن التمثيل نفاه الله بنص كتابه، حيث قال: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]، وقال: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ [مريم: ٦٥] وكان أحب إليّ من لفظ ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله. وإن كان قد يعني بنفيه معنى صحيح، كما قد يعني به معنى فاسد، ولما ذكرت أنهم لا ينفون عنه ما وصف به نفسه ولا يحرفون الكلم عن مواضعه، ولا يلحدون في أسماء الله وآياته جعل بعض الحاضرين يمتعض من ذلك، لاستشعاره ما في ذلك من الرد، ولما هو عليه، ولكن لم يتوجه له ما يقوله وأراد أن يدور عليّ بالأسئلة التي أعلمها فلم يتمكن لعلمه بالجواب.

ولما ذكرت آية الكرسي أظن سأل الأمير عن قولنا: (لا يقربه شيطان حتى يصبح) فذكرت له حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - في الذي كان يسرق صدقة الفطر، وذكرت أن البخاري رواه في صحيحه (١).

وأخذوا يذكرون نفي التشبيه والتجسيم ويطنبون في هذا ويعرضون بما ينسبه بعض الناس إلينا من ذلك فقلت: قلبي من غير تكليف ولا تمثيل ينفي كل باطل، وإنما (اخترت) هذين الاسمين، لأن التكليف مأثور نفيه عن السلف، كما قال ربيعة، ومالك، وابن عينية، وغيرهم المقالة التي تلقاها العلماء بالقبول. الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، فاتفق هؤلاء السلف على أن الكيف غير معلوم لنا، فنفيت ذلك اتباعًا

لسلف الأمة، وهو أيضًا منفي بالنص، فإن تأويل آيات الصفات يدخل فيها حقيقة الموصوف وحقيقة صفاته، وهذا من التأويل الذي لا يعلمه إلا الله، كما قد قررت ذلك في قاعدة مفردة، ذكرتها في التأويل والمعنى، والفرق بين علمنا بمعنى الكلام، وبين علمنا بتأويله، وكذلك التمثيل منفي بالنص والإجماع القديم مع دلالة العقل على نفيه ونفي التكييف، إذ كنه الباري غير معلوم للبشر، وذكرت في ضمن ذلك كلام الخطابي الذي نقل أنه مذهب السلف وهو إجراء آيات الصفات وأحاديثها على ظاهرها مع نفي الكيفية والتشبيه عنها، إذ الكلام في الصفات فرع على الكلام في الذات يحتذى فيه حذوه ويتبع فيه مثاله، فإذا كان إثبات الذات إثبات وجود لا إثبات تكييف، فكذلك إثبات الصفات إثبات وجود لا إثبات تكييف، فقال أحد كبراء (المخالفين):

فحينئذ يجوز أن يقال: هو جسم لا كالأجسام، فقلت له أنا وبعض الفضلاء الحاضرين: إنما قيل إنه يوصف الله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله، وليس في الكتاب والسنة أن الله جسم حتى يلزم هذا السؤال، وأخذ بعض القضاة الحاضرين والمعروفين بالديانة يريد إظهار أن ينفي عنا ما يقوله، فجعل يزيد في المبالغة في نفي التشبيه والتجسيم، فقلت: قد ذكر فيها في غير موضع من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل.

قلت في صدرها: (ومن الإيمان بالله الإيمان بما وصف الله به نفسه في كتابه، وبما وصفه به رسوله محمد صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل).

ثم قلت: (وما وصف الرسول به ربه من الأحاديث الصحاح التي تلقاها أهل المعرفة بالقبول وجب الإيمان بها).

إلى أن قلت: (إلى أمثال هذه الأحاديث الصحاح التي يخبر فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يخبر به، فإن الفرقة الناجية أهل السنة والجماعة يؤمنون بذلك كما يؤمنون بما أخبر الله به في كتابه من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل، بل هم الوسط في فرق الأمة كما أن الأمة هي الوسط في الأمم فهم وسط في باب صفات الله بين أهل التعطيل الجهمية، وأهل التمثيل المشبهة، ولما رأى هذا الحاكم العدل، تماؤهم وتعصبهم ورأى قلة المعاون منهم والناصر، وخافهم، قال: أنت قد صنفت اعتقاد الإمام أحمد فنقول:

هذا اعتقاد أحمد، يعني والرجل يصنف على مذهبه فلا يعترض عليه، فإن هذا مذهب متبوع، وغرضه بذلك قطع محاصمة الخصوم، فقلت: (ما خرّجت) <sup>(١)</sup> إلا عقيدة السلف

(١) أخرجه البخاري (٣٦٥٠). ومسلم (٢٥٣٥).

الصالح جميعهم، ليس للإمام أحمد اختصاص بهذا، والإمام أحمد إنما هو مبلغ العلم الذي جاء به النبي ﷺ، ولو قال أحمد من تلقاء نفسه ما لم يجئ به الرسول لم تقبله، وهذه عقيدة محمد صلى الله عليه وسلم، وقلت مرات: قد أمهلت من خالفني في شيء منها ثلاث سنين، فإن جاء بحرف واحد عن القرون الثلاثة التي أثنى عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال:

خير القرون القرن الذي بُعث فيه، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم يخالف ما ذكرته، فأنا أرجع عن ذلك، وعلي أن آتي بنقول جميع الطوائف عن القرون الثلاثة توافق ما ذكرته من الحنفية، والمالكية، والشافعية، والحنبلية والأشعرية، وأهل الحديث، والصوفية، وغيرهم. وقلت أيضًا في غير هذا المجلس: الإمام أحمد - رضي الله عنه - لما انتهى إليه من السنة ونصوص رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر مما انتهى إلى غيره، وابتلي بالحننة، والرد على أهل البدع أكثر من غيره، كان كلامه وعمله في هذا الباب أكثر من غيره، فصار إمامًا في السنة أظهر من غيره، وإلا فالأمر كما قاله بعض شيوخ المغاربة العلماء الصالحاء قال: المذهب لمالك والشافعي، والظهور لأحمد بن حنبل، يعني أن الذي كان عليه أحمد عليه جميع أئمة الإسلام وإن كان لبعضهم من زيادة العلم والبيان، وإظهار الحق، ودفع الباطل ما ليس لبعضهم، ولما جاء حديث أبي سعيد المتفق عليه في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم "يقول الله يوم القيامة: يا آدم، فيقول: لبيك وسعديك، فينادى بصوت إن الله يأمرك أن تبعث بعثًا إلى النار.." (١).

سألهم الأمير: هل هذا الحديث صحيح؟ فقلت: نعم، هو في الصحيحين، ولم يخالفوا في ذلك واحتاج المنازع إلى الإقرار به، وطلب الأمير الكلام في مسألة الحرف والصوت، لأن ذلك طُلب منه، فقلت: هذا الذي يحكى عن أحمد وأصحابه أن صوت القارئ ومداد المصاحف قديم أزلي كذب مفترى لم يقل ذلك أحمد ولا أحد من علماء المسلمين، وأخرجت كراسًا كان قد أحضر مع العقيدة وفيه ما ذكره الشيخ أبو بكر الخلال في كتاب السنة عن الإمام أحمد وما جمعه صاحبه أبو بكر المروزي من كلام أحمد، وكلام أئمة زمانه في أن من قال: لفظي بالقرآن مخلوق فهو جهمي، ومن قال: غير مخلوق فهو مبتدع.

قلت: فكيف بمن يقول: لفظي قديم أزلي؟ فكيف بمن يقول: صوتي غير مخلوق؟، فكيف بمن يقول: صوتي قديم؟، وأحضرت جواب مسألة كنت سئلت قديمًا عنها فيمن حلف

(١) أخرجه البخاري (٣٣٤٨)، (٢٢٢).



بالطلاق في مسألة الحرف والصوت، ومسألة الظاهر في العرش.

وقلت: هذا جوابي، وكانت هذه المسألة قد أرسل بها طائفة من المعاندين المتجهمة ممن كان بعضهم حاضراً في المجلس، فلما وصل إليهم الجواب أسكتهم وكانوا قد ظنوا إني إن أجبت بما في ظنهم أن أهل السنة تقول، حصل مقصوده من الشفاعة، وإن أجبت بما يقولونه هم حصل مقصودهم من الموافقة، فلما أُجيبوا بالفرقان الذي عليه أهل السنة، وليس هو ما يقولونه هم، ولا ما ينقلونه عن أهل السنة، إذ يقول بعض الجهال بهتوا لذلك، وفيه أن القرآن كلام الله، حروفه ومعانيه ليس القرآن اسماً لمجرد الحروف، ولا لمجرد المعاني، ولما جاءت مسألة القرآن (فقلت): ومن الإيمان بأن القرآن كلام الله غير مخلوق، منه بدا وإليه يعود، نازع بعضهم في كونه منه بدا وإليه يعود، وطلبوا تفسير ذلك، فقلت: أما هذا القول فهو المأثور الثابت عن السلف مثل ما نقله عمرو بن دينار قال: أدركت الناس منذ سبعين سنة يقولون: الله الخالق، وما سواه مخلوق، إلا القرآن فإنه كلام الله غير مخلوق، منه بدا وإليه يعود، وقد جمع غير واحد ما في ذلك من الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين، وأما معناه فإن قوله: منه بدا، أي: هو المتكلم به، وهو الذي أنزله من لدنه، ليس هو تقوله الجهمية أنه خلق في الهواء أو غير، وبدأ من عند غيره، وأما إليه يعود، فإنه يسري به في آخر الزمان من المصاحف والصدور، فلا يبقى في الصدور منه كلمة، ولا في المصاحف منه حرف، ووافق على ذلك غالب الحاضرين، وسكت المنازعون وخاطبت بعضهم في غير هذا المجلس بأن أريته العقيدة التي جمعها الإمام القادر بالله، التي فيها أن القرآن كلام الله خرج منه، فتوقف في هذا اللفظ، فقلت:

هكذا قال النبي ﷺ، وما تقرب العباد إلى الله بمثل ما خرج منه، يعني القرآن<sup>(١)</sup>.

وقال خباب بن الأرت: "يا هنتاه تقرب إلى الله بما استطعت، فلن تتقرب إليه بشيء أحب إليه مما خرج منه"<sup>(٢)</sup>.

وقال أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - لما قرئ عليه قرآن مسيلمة الكذاب: إن هذا

(١) أخرجه الترمذي (١٧٦، ٥) ج (٢٩١١). وقال: غريب، والإمام أحمد في مسنده (٢٦٨، ٥) - ح (٢٢٣٦٠) - والطبراني في الكبير (١٥١/٨) - ح (٧٦٥٧) - وأورده عبد الله بن أحمد في السنة (١٣٦/١) - ح (٩٢) - وقوله (يعني القرآن): من قول أبي النضر.

(٢) أخرجه ابن أبي عاصم في الزهد (٢٠٢/١) - أو: يا هذا. انظر/ النهاية في غريب الحديث (٥/ ٢٧٨). لسان العرب (٣٦٨/٥١).

الكلام لم يخرج من إله يعني: رب<sup>(١)</sup>.

ومما فيها: ومن الإيمان به الإيمان بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق، منه بدأ، وإليه يعود، وأن الله تكلم به حقيقة، وأن هذا القرآن الذي أنزله الله على محمد ﷺ هو كلام الله حقيقة لا كلام غيره، ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية عن كلام الله، أو عبارة، بل إذا قرأ الناس القرآن أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن يكون كلام الله، فإن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً، لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً، فامتعض بعضهم من إثبات كونه كلام الله حقيقة، بعد تسليمه أن الله تكلم به حقيقة ثم إنه سلم ذلك لما بين له أن المجاز، يصح نفيه، وهذا لا يصح نفيه، ولما بين له أقوال المتقدمين المأثورة عنهم، وشعر الشعراء المضاف إليهم هو كلامهم حقيقة فلا يكون نسبة القرآن إلى الله بأقل من ذلك، ولما ذكر فيها أن الكلام إنما يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً استحسنا هذا الكلام وعظموه، وأخذ أحد كبار الخصوم يظهر تعظيم هذا الكلام، وأنه أزال عنه الشبهات، ويذكر أشياء من هذا النمط.

ولما جاء ذكر ما ذكر من الإيمان باليوم الآخر وتفصيله ونظمه استحسنا ذلك وعظموه، وكذلك لما جاء ذكر الإيمان بالقدر وأنه على درجتين، إلى غير ذلك مما فيه من القواعد الحلية.

وكذلك لما جاء الكلام في الفاسق الملي، وفي الإيمان، لكن اعترضوا على ذلك بما ساء ذكره، وكان مجموع ما اعترض من المنازعين المعاندين من انقضاء قراءة جميعها، والبحث فيها، أربعة أسئلة:

السؤال الأول: قولنا: ومن أصول الفرقة الناجية: أن الإيمان والدين قول وعمل، يزيد وينقص، قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح.

قالوا: إذا قيل إن هذا من أصول الفرقة الناجية، خرج عن الفرقة الناجية من لم يقل بذلك مثل أصحابنا المتكلمين الذين يقولون: إن الإيمان هو التصديق، ومن يقول الإيمان هو التصديق والإقرار، وإذا لم يكونوا من الناجين لزم أن يكونوا هالكين؟.

وأما الأسئلة الثلاثة: وهي التي كانت عمدتهم فأوردوها على قولنا. وقد دخل فيما ذكرناه من الإيمان بالله والإيمان بما أخبر الله به في كتابه وتواتر عن رسوله، وأجمع عليه سلف الأمة من أنه سبحانه فوق سماواته وأنه على عرشه، علا على خلقه، وهو معهم أينما كانوا

(١) ذكره الشيخ القرطبي، وعزاه للخليفة أبي بكر - رضي الله عنه - انظر - تفسير القرطبي (٣٨١٢).

يعلم ما هم عاملون، كما جمع بين ذلك في قوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [الحديد: ٤].

وليس معنى قوله: (وَهُوَ مَعَكُمْ)، أنه مختلط بالخلق، فإن هذا لا توجهه اللغة، وهو خلاف ما أجمع عليه سلف الأمة، وخلاف ما فطر الله عليه الخلق، بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته، وهو سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه، مهيم عليهم، مطلع إليهم، إلى غير ذلك من معاني ربوبيته، وكل هذا الكلام الذي ذكره الله من أنه فوق العرش وأنه معنا حق على حقيقته، لا يحتاج إلى تحريف ولكن يُصان عن الظنون الكاذبة..

والسؤال الأول قال بعضهم:

نقر باللفظ الوارد مثل حديث العباس - رضي الله عنه - حديث الأوعال، والله فوق العرش، ولا نقول: فوق السموات، ولا نقول: على العرش.

وقالوا أيضاً: نقول الرحمن على العرش استوى، ولا نقول: الله على العرش استوى، ولا نقول: مستو، وأعادوا هذا المعنى مراراً، أن اللفظ ورد يقال اللفظ بعينه، ولا يبدل بلفظ يرادفه، ولا يفهم له معنى أصلاً، ولا يقال: إنه يدل على صفة الله أصلاً وانبسط الكلام في هذا المجلس الثاني، كما سنذكره إن شاء الله تعالى.

والسؤال الثاني: قالوا: التشبيه بالقمر، فيه تشبيه كون الله في السماء بكون القمر في السماء.

والسؤال الثالث: قالوا: قولك حق على حقيقته، الحقيقة هي المعنى اللغوي، ولا يفهم من الحقيقة اللغوية إلا استواء الأجسام، وفوقيتها، ولم تضع العرب ذلك إلا لها، فإثبات الحقيقة هو محض التجسيم، ونفي التجسيم، مع هذا تناقض أو مصانعة.

فأجبتهم عن الأسئلة بأن قلبي: اعتقاد الفرقة الناجية هي الفرقة التي وصفها النبي صلى الله عليه وسلم بالنجاة، حيث قال:

"تفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، ثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي" (١).

فهذا الاعتقاد هو المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم، وهم ومن أتبعهم الفرقة الناجية،

(١) عزاه الحافظ الهيثمي للطبراني في الصغير، وقال: فيه عبد الله بن سفيان: لا يتابع على حديثه هذا، وقد ذكره ابن حبان في الثقات. انظر / مجمع الزوائد (١/ ١٨٩).

فإنه قد ثبت عن غير واحد من الصحابة أنه قال: الإيمان يزيد وينقص.

وكل ما ذكرته في ذلك، فإنه مأثور عن الصحابة - رضي الله عنهم - بالأسانيد الثابتة لفظه أو معناه، وإذا خالفهم من بعدهم لم يضرني ذلك، قلت لهم: وليس كل مخالف في شيء من هذا الاعتقاد يجب أن يكون هالكاً، فإن المنازع قد يكون مجتهداً مخطئاً، يغفر الله له خطأه، وقد لا يكون بلغه في ذلك من العلم ما تقوم به عليه الحجة، وقد يكون له من الحسنات ما يمحو الله به سيئاته، وإذا كانت ألفاظ الوعيد المتناولة لا يجب أن يدخل فيها المتأول، والتائب وذو الحسنات الماحية والمغفور له وغير ذلك، فهذا أولى بل موجب هذا الكلام أن من اعتقد ذلك نجا في هذا الاعتقاد، ومن اعتقد ضده فقد يكون ناجياً، وقد لا يكون ناجياً، كما قال من صمت نجا.

وأما السؤال الثاني: فأجبتهم أولاً بأن كل لفظ قلته هو مأثور عن النبي ﷺ، مثل لفظ: فوق السموات، ولفظ: على العرش، وفوق العرش.

وقلت: اكتبوا الجواب، فأخذ الكاتب في كتابته ثم قال بعض الجماعة: قد طال المجلس اليوم فيؤخر هذا إلى مجلس آخر فتكتبون أنتم الجواب وتحضرونه في ذلك المجلس، وأشار بعض الموافقين بأن يتمم الكلام بكتابة الجواب لئلا تنتشر أسئلتهم، واعتراضهم، وكأن الخصوم كان لهم غرض في تأخير الجواب، ليستعدوا لأنفسهم ويطلبوا ويحضرُوا من غاب من أصحابهم، ويتأملوا العقيدة فيما بينهم ليتمكنوا من الطعن، والاعتراض فحصل الاتفاق على أن يكون تمام الكلام يوم الجمعة، وقمنا على ذلك وقد أظهر الله من قيام الحجة، وبيان الحجة، ما أعز به السنة والجماعة، وأرغم به أهل البدعة والضلالة، وفي نفوس كثير من الناس أمور لا يحدث في المجلس الثاني وأخذوا في تلك الأيام يتأملونها ويتأملون (ما أجبته) به في مسائل تتعلق بالاعتقاد، مثل المسألة الحموية في الاستواء والصفات الخيرية وغيرها.

(فصل) فلما كان المجلس الثاني بعد صلاة الجمعة ثاني عشر رجب وقد أحضروا أكبر

شيوخهم ممن لم يكن حاضراً ذلك (اليوم) وبحوثها فيما بينهم، واتفقوا وتواطؤوا وحضروا بقوة واستعداد غير ما كانوا عليه، لأن المجلس الأول أتاهم بغتة، وإن كان أيضاً بغتة للمخاطب الذي هو المسئول والمحجب والمناظر، فلما اجتمعنا وقد أحضرت ما كتبت من الجواب عن أسئلتهم المتقدمة التي طلب تأخيرها إلى هذا اليوم حمدت الله بخطبة الحاجة، خطبة ابن مسعود - رضي الله عنه - ثم قلت: إن الله أمرنا بالجماعة والاتلاف، ونهانا عن الفرقة والاختلاف، وقال لنا في القرآن: ﴿واعتصموا بحبلِ اللَّهِ جميعاً ولا تفرقوا﴾ [آل عمران:

وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: من الآية ١٥٩].  
 وقال: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ [آل عمران: من الآية ١٠٥].

وربنا واحد، وكتابنا واحد، ونبينا واحد، وأصول الدين لا تحتمل التفرق والاختلاف، وأنا أقول ما يوجب الجماعة بين المسلمين، وهو متفق عليه بين السلف فإن وافق الجماعة، فالحمد لله، وإلا فمن خالفني بعد ذلك كشفت الأسرار وهتكت الأستار، وبينت المذاهب الفاسدة التي أفسدت الملل والدول.

وأنا أذهب إلى سلطان الوقت على البريد، وأعرفه من الأمور ما لا أقوله في هذا المجلس، فإن للسلم كلاماً، وللحرب كلاماً، وقلت: لا شك أن الناس يتنازعون فيقول هذا: أنا حنبلي، ويقول هذا: أنا أشعري، ويجري بينهم تفرق (وفتن) واختلاف على أمور لا يعرفون حقيقتها، وأنا قد أحضرت ما بين اتفاق المذاهب فيما ذكرته وأحضرت كتاب "تبيين كذب المفتري فيما ينسب إلى الشيخ أبي الحسن الأشعري" تأليف الحافظ أبي القاسم بن عساكر، وقلت: لم يصنف في أخبار الأشعري الحمودة كتاب مثل هذا، وقد ذكر فيه لفظة الذي ذكره في كتاب "الإبانة"، فلما انتهيت إلى ذكر المعتزلة، سألت الأمير عن معنى المعتزلة، فقلت: كانوا الناس في قديم الزمان قد اختلفوا في الفاسق الملي، وهو أول اختلاف حدث في الملة، هل هو كافر أو مؤمن؟ فقالت الخوارج: إنه كافر، وقالت الجماعة، إنه مؤمن، فقال طائفة: نقول: هو فاسق لا مؤمن ولا كافر، ننزله منزلة بين المنزلين، وخلصوه في النار، واعتزلوا حلقة الحسن البصري، وأصحابه، فسموا معتزلة.

فقال الشيخ الكبير: نحسبه ورد ليس كما قلت، ولكن أول مسألة اختلف فيها المسلمون: مسألة الكلام وسمي المتكلمون متكلمين، لأجل تكلمهم في ذلك، وكان أول من قالها عمرو بن عبيد، ثم خلفه بعد واصل بن عطاء هكذا قال، وذكر نحوه من هذا، فغضب عليه وقلت: أخطأت، وهذا كذب مخالف للإجماع، وقلت له: لا أدب ولا فضيلة، لا تأدبت معي في الخطاب ولا أصبت في الجواب، قلت: الناس اختلفوا في مسألة الكلام في خلافة المأمون، وبعدها في أواخر المائة الثانية، وأما المعتزلة، فقد كانوا قبل ذلك بكثير في زمن عمرو بن عبيد، بعد موت الحسن البصري في أوائل المائة الثانية، ولم يكن أولئك قد تكلموا في مسألة الكلام، ولا تنازعوا فيها، وإنما أول بدعتهم تكلمهم في مسائل الأسماء والأحكام والوعيد، فقال: هذا ذكره الشهرستاني في كتاب "الملل والنحل".

فقلت: الشهرستاني ذكر ذلك في اسم المتكلمين، لم سُموا متكلمين لم يذكره في اسم

المعتزلة، والأمير إنما سأل عن اسم المعتزلة، وأنكر الحاضرون عليه وقال: غلطت، وقلت في ضمن كلامي: أنا أعلم كل بدعة حدثت في الإسلام، وأول من ابتداعها، وما كان سبب ابتداعها، وأيضاً فما ذكره الشهرستاني ليس بصحيح في اسم المتكلمين، فإن المتكلمين كانوا يسمون بهذا الاسم قبل تنازعهم في مسألة الكلام، وكانوا يقولون عن واصل بن عطاء: إنه متكلم، ويصفونه بالكلام، ولم يكن الناس يختلفوا في مسألة الكلام، وقلت أنا وغيري: إنما هو واصل بن عطاء، قلت: وواصل لم يكن بعد موت عمرو بن عبيد، وإنما كان قرينه، وقد روي أن واصلاً تكلم مرة بكلام، فقال عمرو بن عبيد: لو بُعث نبي (ما كان) يتكلم بأحسن من هذا.

وفصاحته مشهورة، حتى قيل إنه كان ألغ، فكان يحترز عن الرءاء، حتى قيل له: أمر الأمير أن يحفر بئر في قارة الطريق، فقال: أوعز القائد أن يقلب قليلاً في الجادة. قال الشيخ المتقدم: لا ريب أن الإمام أحمد إمام عظيم القدر، ومن أكبر أئمة الإسلام، ولكن قد انتسب إليه أناس ابتدعوا أشياء.

فقلت: أما هذا فحق، وليس هذا من خصائص أحمد، بل ما من إمام إلا وقد انتسب إليه أقوام هو منهم بريء، قد انتسب إلى مالك أقوام هو منهم بريء، وانتسب إلى الشافعي كذلك، وانتسب إلى أبي حنيفة كذلك.

وقد انتسب إلى عيسى أناس هو منهم بريء، وكذلك إلى موسى، وكذلك إلى علي بن أبي طالب، ونبينا صلى الله عليه وسلم قد انتسب إليه من القرامطة والباطنية وغيرهم من أصناف الملحدة والمنافقين من هو بريء منهم، وذكر في كلامه أنه انتسب إلى أحمد أناس من الحشوية والمشبهة ونحو هذا الكلام، فقلت: المشبهة والمجسمة في غير أصحاب الإمام أحمد أكثر منهم فيهم، هؤلاء أصناف الأكراد كلهم شافعية، وفيهم من التشبيه والتجسيم ما لا يوجد في صنف آخر، وأهل جبلان فيهم شافعية وحنبلية، وأما الحنبلية المحضة، فليس فيهم من ذلك ما في غيرهم، وكان من تمام الجواب أن الكرامية المجسمة كلهم حنفية، وتكلمت على لفظ الحشوية، وقلت: هذا اللفظ أول من ابتدعه المعتزلة، فإنهم يسمون الجماعة والسواد الأعظم الحشوية، كما تسميهم الرافضة: الجمهور، وحشو الناس: هو عموم الناس وجمهورهم، وهم غير الأعيان المتميزين، يقولون: هذا من حشو الناس، كما يقال: هذا من جمهورهم. وأول من تكلم بهذا عمرو بن عبيد، وقال: كان عبد الله بن عمر حشويًا، فالمعتزلة سموا الجماعة، حشواً، كما تسميهم الرافضة الجمهور، وقلت: لا أدري في المجلس الأول أو الثاني أول من قال إن الله جسم: هشام بن الحكم الرافضي، وقلت لهذا الشيخ: من

في أصحاب الإمام أحمد من الأعيان حشوي بالمعنى الذي تريده؟ الأثرم؟ أبو داود؟ المروذي؟ الخلال؟ أبو بكر عبد العزيز؟ أبو الحسن التميمي؟ ابن حامد؟ القاضي أبو يعلى؟ أبو الخطاب؟ ابن عقيل؟ ورفعت صوتي وقلت: سهم، قل لي من هم من هم؟  
 أبكذب ابن الخطيب وافترائه على الناس في مذاهبهم تبطل الشريعة، وتندرس معالم الدين؟ كما نقل هو وغيره عنهم أنهم يقولون: إن القرآن القديم هو أصوات القارئ، ومداد الكاتبين، وإن الصوت والمداد قديم أزلي من قال هذا، أو في أي كتاب وجد هذا عنهم؟ قل لي.

وكما نقل عنهم "أن الله لا يرى في الآخرة باللزوم الذي ادعاه والمقدمة التي نقلها عنهم، وأخذت أذكر ما يستحقه هذا الشيخ من أنه كبير الجماعة وشيخهم، وإن فيه من العقل والدين، ما يستحق أن يُعامل بموجبه، وأمرت بقراءة العقيدة جميعها عليه، فإنه لم يكن حاضراً في المجلس الأول، وإنما أحضروه في الثاني، انتصاراً به، وحدثني الثقة عنه بعد خروجه من المجلس أنه اجتمع به، وقال له: أخبرني عن هذا المجلس، فقال: ما لفلان ذنب، ولا لي، فإن الأمير سأل عن شيء، فأجابه عنه، فظننته سأل عن شيء آخر، وقال: قلت لهم ما لكم على الرجل اعتراض، فإنه نصر ترك التأويل وأنتم تنصرون قول التأويل، وهما قولان للأشعري، وقال: أنا أختار قول ترك التأويل، وأخرج وصيته التي أوصى بها، وفيها: قول ترك التأويل، قال الحاكي لي: فقلت له: فبلغني عنك أنك قلت في آخر المجلس، لما أشهدوا الجماعة على أنفسهم بالموافقة: لا تكتبوا عني نفيًا ولا إثباتًا، فلم ذاك؟ فقال: لوجهين: أحدهما: أنني لم أحضر قراءة جميع العقيدة في المجلس الأول.

والثاني: لأن أصحابي طلبوني لينتصروا بي، فما كان يليق أن أظهر مخالفتهم، فسكت عن الطائفتين، وأمرت غير مرة أن تعاد قراءة العقيدة جميعها على هذا الشيخ فأرى بعض الجماعة أن ذلك يطول، وأنه لا يقرأ عليه إلا المواضع التي لهم عليه سؤال، وأعظمه لفظ الحقيقة، فقرأه عليه، وذكر هو بحثاً حسناً يتعلق بدلالة، فحسنته ومدحته عليه، وقلت: لا ريب أن الله حيٌ حقيقة، عليم حقيقة، سميع حقيقة، بصير حقيقة، وهذا متفق عليه بين أهل السنة، والصفاتية من جميع الطوائف، ولو نازع بعض أهل البدع في بعض ذلك، فلا ريب أن الله موجود، والمخلوق موجود، ولفظ الوجود سواء كان مقولاً عليهما بطريق الاشتراك اللفظي فقط، وبطريق التواطؤ المتضمن للاشتراك لفظاً ومعنى، أو بالتشكيك، الذي هو نوع من التواطؤ.

فعلى كل قوله: فالله موجود حقيقة، والمخلوق موجود حقيقة، ولا يلزم من إطلاق

الاسم على الخالق والمخلوق بطريق الحقيقة محذور، ولم أرجح في ذلك المقام قولاً من هذه الثلاثة على الآخر، لأن غرضي يحصل على كل مقصود، وكان مقصودي تقرير ما ذكرته على قول جميع الطوائف، وأن أبين اتفاق السلف ومن تبعهم على ما ذكرته، وأن أعيان المذاهب الأربعة والأشعري وأكابر أصحابه على ما ذكرته، فإنه قبل المجلس الثاني اجتمع بي من أكابر الشافعية، والمنتسبين إلى الأشعرية والحنفية وغيرهم ممن عظم من هذا المجلس، وخافوا انتصار الخصوم فيه، وخافوا على نفوسهم أيضاً من تفرق الكلمة، فلو ظهرت الحجة التي ينتصر بها ما ذكرته، أو لم يكن من أئمة أصحابهم من يوافقها لصارت فرقة، ولصعب عليهم أن يظهروا في المجالس العامة الخروج عن أقوال طوائفهم، لما في ذلك من تمكن أعدائهم من أغراضهم، فإذا كان من أئمة مذاهبهم من يقول ذلك، وقامت عليه الحجة وبان أنه مذهب السلف، أمكنهم إظهار القول به مع ما يعتقدونه في الباطن من أنه الحق، حتى قال بعض الأكابر من الحنفية وقد اجتمع بي: لو قلت هذا مذهب أحمد، وثبت على ذلك لانتقطع النزاع، ومقصوده أن يحصل دفع الخصوم عنك بأنه مذهب متبوع، ويستريح المنتصر، والمنازع من إظهار الموافقة.

فقلت: لا والله ليس لأحمد بن حنبل هذا اختصاص وإنما هذا اعتقاد سلف الأمة، وأئمة أهل الحديث، وقلت أيضاً: هذا اعتقاد رسول الله ﷺ وكل لفظ ذكرته، فأنا أذكر به آية أو حديثاً، أو إجماعاً سلفياً، وأذكر من ينقل الإجماع عن السلف من جميع طوائف المسلمين اتباع الفقهاء الأربعة والمتكلمين، وأهل الحديث، والصوفية، وقلت لمن خاطبني من أكابر الشافعية، لأبين أن ما ذكرته هو قول السلف، وقول أئمة أصحاب الشافعي، وأذكر قول الأشعري وأئمة أصحابه التي ترد على هؤلاء الخصوم، ولينتصرن كل شافعي، وكل من قال بقول الأشعري الموافق لمذهب السلف، وأبين أن القول المحكي عنه في تأويل الصفات الخبرية قولاً لا أصل له في كلامه، وإنما هو قول طائفة من أصحابه، فلاشعرية قولان، وليس للأشعري قولان، ولما ذكرت في المجلس جميع أسماء الله التي يسمي بها المخلوق كلفظ الوجود الذي هو مقول بالحقيقة على الواجب والممكن على الأقوال الثلاثة، تنازع كبيران، هل هو مقول بالاشتراك أو بالتواطؤ؟ فقال أحدهما: هو متواطئ، وقال الآخر: مشترك لئلا يلزم التركيب، وقال هذا قد ذكر فخر الدين أن هذا النزاع مبني على أن وجوده هل هو عين ماهيته أم لا؟ فمن قال: إن وجود كل شيء عين ماهيته، قال: إنه مقول بالاشتراك، ومن قال إن وجوده قدر زائد على ماهيته، قال: إنه مقول بالتواطؤ، فأخذ الأول يرجح قول من يقول: إن الوجود زائد عن الماهية، لينصر أنه مقول بالتواطؤ.



فقال الثاني: ليس مذهب الأشعري، وأهل السنة أن وجوده عين ماهيته، فأنكر الأول ذلك.

فقلت: أما متكلمو أهل السنة، فعندهم أن وجود كل شيء عين ماهيته، وأما القول الآخر، فهو قول المعتزلة، أن وجود كل شيء قدر زائد على ماهيته، وكل منهما أصاب من وجه، فإن الصواب أن هذه الأسماء مقولة بالتواطؤ، كما قد قررته في غير هذا الموضع، وأجبت عن شبهة التركيب، بالجوابين المعروفين، وأما بناء ذلك على كون وجود الشيء عين ماهيته، أو ليس (عينها) فهو من الغلط المضاف إلى ابن الخطيب، فإننا وإن قلنا إن وجود الشيء عين ماهيته، لا يجب أن يكون الاسم مقولاً عليه، وعلى نظيره بالاشتراك اللفظي فقط كما في جميع أسماء الأجناس، فلا اسم السواد مقول على هذا السواد، وهذا السواد بالتواطؤ، وليس عين هذا السواد هو عين هذا السواد، إذ الاسم دال على القدر المشترك بينهما، وهو المطلق الكلي، لكنه لا يوجد مطلقاً كلياً بشرط الإطلاق إلا في الذهن، ولا يلزم من ذلك نفي القدر المشترك بين الأعيان الموجودة في الخارج، فإنه على ذلك تنتفي الأسماء المتواطئة، وهي (جميع) الأسماء الموجودة، وهي أسماء الأجناس اللغوية، وهو الاسم المطلق على الشيء، وعلى ما شابه سواء كان اسم عين أو اسم صفة، جامداً أو مشتقاً، وسواء كان جنساً منطقياً أو فقهياً، أو لم يكن، بل اسم الجنس في اللغة يدخل فيه الأجناس والأصناف والأنواع، ونحو ذلك، وكلها أسماء متواطئة، وأعيان مسمياتها في الخارج متميزة، وطلب بعضهم إعادة قراءة الأحاديث المذكورة في العقيدة، ليظعن في بعضها فعرفت مقصوده، فقلت: كأنك قد استعددت للطعن في حديث الأوعال - حديث العباس بن عبد المطلب<sup>(١)</sup>، وكانوا قد تعنتوا حتى طفروا بما تكلم به زكي الدين عبد العظيم من قول البخاري في "تاريخه" عبد الله بن عميرة لا يعرف له سماع من الأحنف.

فقلت: هذا الحديث مع أنه رواه أهل السنن كأبي داود، والترمذي، وابن ماجه، وغيرهم، وهو مروى عن طريقين مشهورين، فالقدح في أحدهما لا يقدر في الآخر، فقال:

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه (١٢-٤١٠) - ح (٣٤٢٨)، وقال: صحيح الاسناد ولم يخرجاه. والروماني في مسنده (٣٤٨/٢-٣٤٩) - ح (١٣٢٩). وأبو يعلى في مسنده (٧٤/١٢) - ح (٦٧١٢). وانظر تفسير القرطبي (٨ أخرجه الحاكم في مستدركه (١٢-٤١٠) - ح (٣٤٢٨)، وقال: صحيح الاسناد ولم يخرجاه. والروماني في مسنده (٣٤٨/٢-٣٤٩) - ح (١٣٢٩). وأبو يعلى في مسنده (٧٤/١٢) - ح (٦٧١٢). وانظر تفسير القرطبي (٨/٢٦٦). تفسير ابن كثير (٣/١٤٣) - التمهيد لابن عبد البر (٧/٤١٠) - عون المعبود (٦١٣)، تحفة الاحوذى (٩/١٦٤).

أليس مداره على ابن عميرة، وقد قال البخاري: لا يعرف له سماع من الأحنف؟ فقلت: قد رواه إمام الأئمة ابن خزيمة في "كتاب التوحيد" الذي اشترط فيه أنه لا يحتج فيه إلا بما نقله في العدل عن العدل موصولاً إلى النبي ﷺ.

قلت: والإثبات مقدم على النفي.

والبخاري إنما نفى معرفته لسماعه من الأحنف، لم ينف معرفة الناس بهذا، وإذا عرف غيره كإمام الأئمة الإسناد كانت معرفته وإثباته مقدماً على نفي غيره، وعدم معرفته. ووافق الجماعة على ذلك، وأخذ بعض الجماعة يذكر من المدح ما لا يليق أن أحكيه، وأخذوا يناظرون في أشياء لم تكن في العقيدة، ولكن لها تعلق بما أجبت به في مسائل، ولها تعلق بما قد يفهمونه من العقيدة، فأحضر بعض أكابرهم كتاب "الأساء والصفات" للبيهقي، فقال: هذا فيه تأويل الوجه عن السلف، فقلت: لعلك تعني قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥].

فقال: نعم، قد قال مجاهد والشافعي، يعني: قبلة الله.

فقلت: نعم هذا صحيح عنهما، وعن غيرهما، وهذا حق وليست هذه الآية من آيات الصفات، ومن عدها من آيات الصفات فقد غلط، كما فعل طائفة، فإن سياق الكلام يدل على المراد حيث قال: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. والمشرق والمغرب الجهات، والوجه هو الجهة، يقال: أي وجه تريد؟ أي: أي جهة، وأنا أريد هذا الوجه، أي: هذه الجهة، كما قال تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيَهَا﴾ [البقرة: ١٤٨]، ولهذا قال: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١١٥]. أي: تستقبلوا وتتوجهوا، والله أعلم.

هذا آخر ما علقه الشيخ فيما تعلق بالمناظرة بحضرة نائب السلطان والقضاة والفقهاء وغيرهم بالقصر.

### (كتاب السلطان بإرسال الشيخ إلى مصر)

وفي يوم الاثنين خامس شهر رمضان من سنة خمس وسبعمائة، وصل كتاب السلطان بالكشف عما وقع للشيخ تقي الدين في ولاية سيف الدين جاغان، وفي ولاية القاضي إمام الدين، وبإحضاره وإحضار القاضي نجم الدين بن صصري إلى الديار المصرية، وطلب نائب السلطان الشيخ وجماعة من الفقهاء، وسألهم عن تلك الوقعة، قرئ عليهم المرسوم، فأجاب كل منهم بما كان عنده من تلك القضية، وكتبه عنهم صاحب الديوان محيي الدين (بن فضل

الله).

وفي يوم الاثنين ثاني عشر رمضان توجه الشيخ تقي الدين، والقاضي نجم الدين بن صصري إلى مصر على البريد، وخرج مع الشيخ خلق كثير، وبكوا وخافوا عليه من أعدائه، وأخبرت أن نائب السلطنة كان قد أشار على الشيخ بترك التوجه إلى مصر، وأنه يكاتب في ذلك، فامتنع الشيخ من ذلك ولم يقبل.

وذكر أن في توجهه إلى مصر مصالح كثيرة، وقرأت بخط بعض أصحاب الشيخ قال: ولما توجه الشيخ في اليوم الذي توجه فيه من دمشق المحروسة، كان يومًا مشهودًا غريب المثل في كثرة ازدحام الناس لوداعه ورؤيته، حتى انتشروا من باب داره إلى قريب "الجزيرة" فيما بين دمشق والكسوة التي هي أول منزل منها، وهم ما بين باكٍ وحزين، ومتعجب ومتنزه ومزاحم متغال فيه.

ودخل الشيخ مدينة غزة يوم السبت، وعمل في جامعها مجلسًا عظيمًا.

وفي يوم الخميس الثاني والعشرين من رمضان وصل الشيخ والقاضي إلى القاهرة. وفي ثاني يوم بعد صلاة الجمعة جمع القضاة وأكابر الدولة بالقلعة لمحفل الشيخ، وأراد الشيخ أن يتكلم، فلم يمكن من البحث والكلام على عادته وانتدب له الشمس بن عدلان خصمًا، احتسابًا، وادعى عليه عند القاضي ابن مخلوف المالكي أنه يقول:

إن الله فوق العرش حقيقة، وإن الله يتكلم بحرف وصوت، وسئل جوابه.

فأخذ الشيخ في حمد الله والثناء عليه.

فقليل له: أجب، ما جئنا بك لتخطب.

فقال: ومن الحاكم في؟

فقليل له: القاضي والمالكي.

قال: كيف يحكم في وهو خصمي؟ وغضب غضبًا شديدًا وانزعج.

فأقيم مرسومًا عليه وحبس في برج أيامًا.

ثم نقل منه ليلة عيد الفطر إلى الحبس المعروف بالجلب هو وأخواه شرف الدين عبد الله، وزين الدين عبد الرحمن.

ثم إن نائب السلطنة "سيف الدين سيلار" بعد أكثر من سنة، وذلك ليلة عيد الفطر من سنة ست وسبعمائة أحضر القضاة الثلاثة، الشافعي والمالكي والحنفي، ومن الفقهاء الباجي، والجزري، والنمراوي، وتكلم في إخراج الشيخ من الحبس، فاتفقوا على أنه يشترط عليه أمور، ويلزم بالرجوع عن بعض العقيدة، فأرسلوا إليه من يحضره ليتكلموا معه في ذلك، فلم

يجب إلى الحضور، وتكرر الرسول إليه في ذلك مرات، وصمم على عدم الحضور، فطال عليهم المجلس وانصرفوا في غير شيء.

### إرسال الشيخ كتاباً من سجنه إلى دمشق

وفي اليوم الثامن والعشرين من ذي الحجة من سنة ست وسبعمائة أخبر نائب السلطنة بدمشق، بوصول كتاب إليه من الشيخ تقي الدين من الحب، وأعلم بذلك جماعة ممن حضر مجلسه، وأثنى عليه، وقال: ما رأيت مثله، ولا أشجع منه.

وذكر ما هو عليه في السجن: من التوجه إلى الله تعالى، وأنه لم يقبل شيئاً من الكسوة السلطانية، ولا من الإدرار السلطاني، ولا تدنس بشيء من ذلك.

وفي هذا الشهر أيضاً - شهر ذي الحجة - في يوم الخميس اليوم السابع والعشرين منه طلب أخوا الشيخ تقي الدين: شرف الدين عبد الله، وزين الدين عبد الرحمن إلى مجلس نائب السلطنة سارار، وحضر القاضي زين الدين بن مخلوف المالكي، وجرى بينهم كلام كثير، وأعيدا إلى موضعهما، بعد أن بحث الشيخ شرف الدين مع القاضي المالكي، وظهر عليه في النقل والمعرفة، وخطأه في مواضع ادعى فيها الإجماع، وكان الكلام في مسألة العرش، وفي مسألة الكلام، وفي مسألة النزول.

وفي يوم الجمعة ثاني اليوم المذكور أحضر الشيخ شرف الدين وحده إلى مجلس نائب السلطنة، وحضر ابن عدلان، وتكلم معه الشيخ شرف الدين وناظره، وبحث معه، وظهر عليه.

وفي اليوم الرابع والعشرين من صفر من سنة سبع وسبعمائة اجتمع القاضي بدر الدين بن جماعة بالشيخ تقي الدين في دار الأوحدي بالقلعة، بكرة الجمعة، وتفرقا قبل الصلاة، وطال بينهما الكلام.

### إخراج ابن مهنا الشيخ من الحب

وفي شهر ربيع الأول من سنة سبع وسبعمائة دخل الأمير حسام الدين مهنا بن عيسى ملك العرب إلى مصر، وحضر بنفسه إلى الحب، فأخرج الشيخ تقي الدين بعد أن استأذن في ذلك، فخرج يوم الجمعة الثالث والعشرين من الشهر إلى دار نائب السلطنة بالقلعة، وحضر بعض الفقهاء، وحصل بينهم بحث كثير، وفرقت صلاة الجمعة بينهم.

ثم اجتمعوا إلى المغرب، ولم يفصل الأمر.

ثم اجتمعوا يوم الأحد بعد يومين بمرسوم السلطان مجموع النهار، وحضر جماعة أكثر من

الأولين: حضر نجم الدين ابن الرفعة، وعلاء الدين الباجي، وفخر الدين ابن بنت أبي سعد، وعز الدين النمراوي، وشمس الدين بن عدلان، وجماعة من الفقهاء. ولم يحضر القضاة، وطلبوا، فاعتذر بعضهم بالمرض، وبعضهم بغيره، وقبل عذرهم نائب السلطنة، ولم يكلفهم الحضور، بعد أن رسم السلطان بحضورهم وانفصل المجلس على خبر.

وبات الشيخ عند نائب السلطنة.

وكتب كتاباً إلى دمشق بكرة الاثنين السادس والعشرين من الشهر يتضمن خروجه، وأنه أقام بدار ابن شقير بالقاهرة، وأن الأمير سيف الدين سلار رسم بتأخيره عن مدة مقام الشيخ في الحب ثمانية عشر شهراً.

ففرح خلق كثير بخروجه، وسروا بذلك سروراً عظيماً، وحزن آخرون وغضبوا، وامتدحه الشيخ الإمام نجم الدين سليمان بن عبد القوي بقصيدة منها:

فاصبر، ففي الصبر ما يغنيك عن حيل	وكل صعب إذا صابرت هانا
ولست تعدم من جب رميت به	إحدى اثنتين: فأيقن ذاك إيقانا:
شمحيص ذنب، لتلقى الله خالصة	أو امتحاناً به تزداد قربانا
يا سعد، إنا لنرجو أن تكون لنا	سعداً، ومرعاك للوراد سعدانا
وأن يضر بك الرحمن طائفة	ولت، وينفع من بالود والانا
يا أهل تيمية العالين مرتبة	ومنصباً فرع الأفلاك تبياناً
جواهر الكون أنتم، غير أنكم	في معشر أشربوا في العقل نقصانا
لا يعرفون لكم فضلاً، ولو عقلوا	لصيروا لكم الأحناف أوطانا
يا من حوى من علوم الخلق ما قصرت	عنه الأوائل مذ كانوا إلى الأنا
إن تبلى بلاء الناس يرفعهم	دهر عليك لأهل الفضل قد خانا
إني لأقسم، والإسلام معتقدي،	وإنني من ذوي الإيمان أيماناً
لم ألق قبلك إنساناً أسر به	فلا برحت لعين المجد إنساناً

في أبيات كثيرة غير هذه، يمدح فيها الشيخ ويذم أعداءه.

وفي يوم الجمعة صلى الشيخ في جامع الحاكم، وجلس، فاجتمع إليه خلق عظيم، وسأله بعضهم أن يتكلم بشيء يسمونه منه، فلم يجبه إلى ذلك بل كان يبتسم، وينظر يمينه ويسرة. فقال له رجل: قال الله في كتابه الكريم:

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ [آل عمران: ١٨٧].

فنهض الشيخ قائماً، وابتدأ بخطبة الحاجة: خطبة ابن مسعود - رضي الله عنه - ثم استعاذ بالله من الشيطان الرجيم، وقرأ:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ. مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ. إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ. اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ. صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ١-٧].

وتكلم على تفسير قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ وفي معنى العبادة، والاستعانة إلى أن أذن مؤذن العصر.

وفي يوم الخميس السادس من شهر ربيع الآخر من سنة سبع وسبعمئة عقد للشيخ مجلس آخر بالمدرسة الصالحية بالقاهرة، واجتمع فيه القضاة وغيرهم. وكان مما جرى في المجلس - فيما بلغني - أنه قيل للشيخ: نستغفر الله العظيم، وتوب إليه.

فقال الشيخ: كلنا نستغفر الله العظيم، وتوب إليه.

والتفت إلى رجل منهم، فقال له: استغفر الله العظيم وتب إليه.

فقال: أستغفر الله العظيم وأتوب، وكذلك قال لآخر، ولآخر، وكلهم يقول كذلك.

فقبل للشيخ: ثب إلى الله عز وجل من كذا وكذا - وذكر له كلام.

فقال: إن كنت قلت كلاماً يستوجب التوبة فأنا تائب منه.

فقال له قائل: هذه ليست توبة.

فرد عليه الشيخ، وجهله، ووقع كلام يطول ذكره.

ووصل كتاب الشيخ مؤرخاً بليلة الجمعة الرابع عشر من الشهر، يذكر فيه أنه عقد له

مجلس ثالث بالمدرسة الصالحية بالقاهرة، بعد خروجه منها في يوم الخميس سادس الشهر،

وأنه حصل فيه خير، وأن في إقامته مصالح وفوائد.

## كتاب الشيخ إلى والدته وإلى غيرها

وقد وقفت على عدة كتب بخط الشيخ، بعثها من مصر إلى والدته، وإلى أخيه لأمه: بدر

الدين، وإلى غيرهما.

منها كتاب إلى والدته يقول فيه:

من أحمد ابن تيمية إلى الوالدة السعيدة، أقر الله عينها بنعمه، وأسبغ عليها جزيل كرمه،

وجعلها من خيار إمامه وخدمه.

سلام عليكم، ورحمة الله وبركاته.

فإننا نحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن يصلي على خاتم النبيين، وإمام المتقين، محمد عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً.

كتابي إليكم عن نعم من الله عظيمة، ومنن كريمة، وآلاء جسيمة نشكر الله عليها، ونسأله المزيد من فضله، ونعم الله كلما جاءت في نمو وازدياد، وأياديه جلت عن التعداد. وتعلمون أن مقامنا الساعة في هذه البلاد، إنما هو لأمر ضرورية متى أهملناها فسد علينا أمر الدين والدنيا، ولسنا والله مختارين للبعد عنكم، ولو حملتنا الطيور لسرنا إليكم، ولكن الغائب عذره معه، وأتم لو اطلعتم على باطن الأمور، فإنكم - والله الحمد - ما تختارون الساعة إلا ذلك، ولم نعزم على المقام والاستيطان شهراً واحداً، بل كل يوم نستخير الله لنا ولكم، وادعوا لنا بالخير، فنسأل الله العظيم أن يخير لنا ولكم وللمسلمين، ما فيه الخير في خير وعافية.

ومع هذا فقد فتح الله من أبواب الخير والرحمة والهداية والبركة، ما لم يكن يخطر بالبال، ولا يدور في الخيال، ونحن في كل وقت مهمون بالسفر، مستخIRON الله سبحانه وتعالى، فلا يظن الظان أنا نؤثر على قربكم شيئاً من أمور الدنيا قط، بل ولا نؤثر من أمور الدين، ما يكون قربكم أرجح منه، ولكم ثم أمور كبار، نخاف الضرر الخاص والعام من إهمالها، والشاهد يرى ما لا يرى الغائب.

والمطلوب، كثرة الدعاء بالخير، فإن الله يعلم، ولا نعلم، ويقدر، ولا نقدر، وهو علام الغيوب، وقد قال النبي ﷺ:

"من سعادة ابن آدم استخارته الله، ورضاه بما يقسم الله، ومن شقاوة ابن آدم ترك استخارة الله وسخطه بما يقسم الله له" (١).

والتاجر يكون مسافراً فيخاف ضياع بعض ماله، فيحتاج أن يقيم حتى يستوفيه، وما نحن فيه أمر يجلب عن الوصف، ولا حول. ولا قوة إلا بالله.

(١) أخرجه الترمذي في القدر (٤/٤٥٥) - ح (٢١٥١)، وقال: حديث غريب. والشاشي في مسنده (١/٢٢٤) - ح (١٨٥). والإمام أحمد في مسنده (١/١٦٨) - ح (١٤٤٤). والبيهقي في شعب الإيمان (١/٢١٩) - ح (٢٠٣)، والبخاري (٣/٣٠٥) - ح (١٠٩٧/ البحر الزخار). والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (٢/٢٣٥-٢٣٦) - ح (١٧١٤).

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، كثيراً كثيراً، وعلى سائر من في البيت من الكبار والصغار، وسائر الجيران، والأهل والأصحاب واحداً، واحداً.  
والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً.

### كتاب آخر للشيخ بعثه من مصر إلى دمشق

ومنها كتاب، قال فيه: بعد حمد الله تعالى، والصلاة على نبيه ﷺ. أما بعد: فإن الله - وله الحمد - قد أنعم عليّ من نعمه العظيمة ومنته الجسيمة، وآلائه الكريمة، ما هو مستوجب لعظيم الشكر، والثبات على الطاعة، واعتياد حسن الصبر، على فعل المأمور، والعبد مأمور بالصبر في السراء والضراء، قال تعالى:

﴿وَلَمَّا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ \* وَلَمَّا أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضِرَاءٍ مَسَّتَهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورٌ \* إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [مود: ٩-١١].

وتعلمون أن الله سبحانه من في هذه القضية من المنن التي فيها من أسباب نصر دينه، وعلو كلمته، ونصر جنده، وعزة أوليائه، وقوة أهل السنة والجماعة، وذل أهل البدعة والفرقة، وتقرير ما قرر عندكم من السنة، وزيادات على ذلك بانفتاح أبواب من الهدى والنصر، والدلائل، وظهور الحق، لأمم لا يحصي عددهم إلا الله تعالى، وإقبال الخلائق إلى سبيل السنة والجماعة، وغير ذلك من المنن، ما لا بد معه من عظيم الشكر، ومن الصبر، وإن كان صبراً في سراء.

وتعلمون أن من القواعد العظيمة، التي هي من جماع الدين: تأليف القلوب، واجتماع الكلمة، وصلاح ذات البين، فإن الله تعالى يقول: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ [الأنفال: من الآية ١] ويقول: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: من الآية ١٠٣] ويقول: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥].

وأمثال ذلك من النصوص التي تأمر بالجماعة والاتلاف، وتنهى عن الفرقة والاختلاف. وأهل هذا الأصل: هم أهل الجماعة، كما أن الخارجين عنه، هم أهل الفرقة.  
وجماع السنة: طاعة الرسول، ولهذا قال النبي ﷺ في الحديث الصحيح الذي رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة:

"إن الله يرضى لكم ثلاثاً: أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً،



ولا تفرقوا وأن تناصحوا من ولاه الله أموركم" (١).

وفي السنن من حديث زيد بن ثابت، وابن مسعود - فقيهي الصحابة - عن النبي ﷺ أنه قال.

"نضر الله امرأ سمع منا حديثاً فبلغه إلى من لم يسمعه، فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه، ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم جماعة المسلمين، فإن دعوتهم تحيط من وراءهم" (٢).

وقوله: "لا يغل": أي: لا يحقد عليهن، فلا يبغض هذه الخصال قلب المسلم، بل يحبهن ويرضاهن.

وأول ما أبدأ به من هذا الأصل: ما يتعلق بي، فتعلمون - رضي الله عنكم - إنني لا أحب أن يؤذى أحد من عموم المسلمين - فضلاً عن أصحابنا - بشيء أصلاً، لا باطنياً ولا ظاهراً، ولا عندي عتب على أحد منهم، ولا لوم أصلاً، بل لهم عندي من الكرامة، والإجلال والمحبة، والتعظيم أضعاف أضعاف ما كان، كل بحسبه، ولا يخلو الرجل، إما أن

(١) صحيح أخرجه مسلم (١٣٤٠/٣) - ح (١٧١٥). وابن حبان (١٨٢/٨) - ح (٣٣٨٨). وأبو عوانة في مسنده (٥٦١/٤) - ح (٦٣٨٥). والبيهقي في الكبرى (١٦٣/٨). والإمام مالك في الموطأ (٩٩٠/١٢) - ح (١٧٩٦). والإمام أحمد في مسنده (٣٦٧/٢) - ح (٨٧٨٥). والبيهقي في شعب الإيمان (٥٩١٦) - ح (٧٤٩٣). والبخاري في الأدب المفرد (١٥٨/١) - ح (٤٤٢). وانظر نصب الراية للزيلعي (٢٧٧/٣).

(٢) صحيح أخرجه ابن حبان في صحيحه (٢٦٨/١). ح (٦٦). والحاكم في مستدركه (١٦٢/١) - ح (٢٩٤) وقال: صحيح على شرط الشيخين وأبو نعيم في المستخرج على مسلم (٣٩/١) - ح (٩). - والمقدسي في المختارة (٣٠٨-٣٠٧/٦) - ح (٢٣٢٩). - والترمذي (٣٣/٥) - ح (٢٦٥٦) وحسن حديث زيد بن ثابت. والدارمي (٨٦/١) - ح (٢٢٨)، والشافعي في مسنده (١/٢٤٠)، وأبو داود (٣٢٣/٣) - ح (٣٦٦٠)، وابن ماجه (٨٤/١) - ح (٢٣٠)، وأبو حنيفة في مسنده (٢٥٢/١)، والبخاري (٣٨٢/٥) - ح (٢٠١٤)، والشافعي في مسنده (٣١٤/١) - ح (٢٧٥)، والطبراني في الأوسط (٧٨/٢) - ح (١٣٠٤) - وفي معجم الشيوخ (٨٣/١). والإمام أحمد في مسنده (٦٣٤/١) - ح (٤١٥٧) - وأبو يعلى في معجمه (٩٥/١) - ح (٨٨)، والحميدي في مسنده (٤٧/١) - ح (٨٨). والطبراني في مسند الشاميين (٢٩١/١). وفي الصغير (١٨٩/١) - ح (٣٠٠)، وأبو يعلى في مسنده (٦٢/٩) - ح (٥١٢٦) والطبراني في الكبير (١٢٦/٢) - ح (١٥٤١)، والقضاعي في مسند الشهاب (٣٠٧/٢) - ح (١٤٢١) وخيثمة في حديثه (٦٥/١) - وابن أبي عاصم في السنة (٥٤/١) - ح (٩٤) - والبيهقي في الاعتقاد (٢٤٥/١) وعبد الله بن أحمد في السنة (٢٦٠/١) - ح (٤٧٧)، وابن أبي عاصم في السنة (٣٣/١).

يكون مجتهداً مصيباً، أو مخطئاً، أو مذنباً، فالأول: مأجور مشكور، والثاني مع أجره على الاجتهاد فمعفو عنه، مغفور له، والثالث: فאלله يغفر لنا وله، ولسائر المؤمنين.

فنطوي بساط الكلام المخالف لهذا الأصل.

كقول القائل: فلان قصّر، فلان ما عمل، فلان أؤذي الشيخ بسببه، فلان كان سبب هذه القضية، فلان كان يتكلم في كيد فلان، ونحو هذه الكلمات، التي فيها مذمة لبعض الأصحاب، والإخوان، فإني لا أسامح من آذاهم، من هذا الباب، ولا حول ولا قوة إلا بالله. بل مثل هذا يعود على قائله باللام، إلا أن يكون له من حسنة ممن يغفر الله له إن شاء، وقد عفا الله عما سلف.

وتعلمون أيضاً: أن ما يجري من نوع تغليظ، أو تخشين على بعض الأصحاب والإخوان، ما كان يجري بدمشق، ومما جرى الآن بمصر، فليس ذلك غضاضة، ولا نقصاً في حق صاحبه، ولا حصل بسبب ذلك تغير منا، ولا بغض، بل هو بعدما عومل به من التغليظ والتخشين، أرفع قدراً، وأنبه ذكراً وأحب وأعظم، وإنما هذه الأمور هي من مصالح المؤمنين، التي يصلح الله بها بعضهم ببعض، فإن المؤمن للمؤمن كاليدين، تغسل إحداهما الأخرى، وقد لا ينقلع الوسخ إلا بنوع من الخشونة، لكن ذلك يوجب من النظافة و النعومة، ما نحمد معه ذلك التخشين.

وتعلمون أنا جميعاً متعاونون على البر والتقوى، واجب علينا نصر بعضنا بعضاً، أعظم مما كان وأشد، فمن رام أن يؤذي بعض الأصحاب، أو الإخوان، لما قد يظنه من نوع تخشين - عومل به بدمشق، أو بمصر الساعة، أو غير ذلك - فهو الغالط.

وكذلك، من ظن أن المؤمنين ييخلون عما أمروا به من التعاون والتناصر، فقد ظن ظن السوء و﴿إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً﴾ [يونس: من الآية ٣٦] وما غاب عنا أحد من الجماعة، أو قدم إلينا الساعة، إلا ومنزلته عندنا اليوم أعظم مما كانت، وأجل، وأرفع.

وتعلمون - رضى الله عنكم - : أن ما دون هذه القضية من الحوادث يقع فيها من اجتهد الآراء، واختلاف الأهواء، وتنوع أحوال أهل الإيمان، وما لا بد منه - من نزعات الشيطان - ما لا يتصور أن عنه نوع الإنسان، وقد قال تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا \* لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٢-٧٣].

بل أنا أقول ما هو أبلغ من ذلك - تنبيهاً بالأدنى على الأعلى، وبالأقصى على الأدنى - فأقول:

تعلمون كثرة ما وقع في هذه القضية من الأكاذيب المفتراة والأغاليط المظنونة، والأهواء الفاسدة، وأن ذلك أمر يجبل عن الوصف، وكل ما قيل: من كذب وزور، فهو في حقنا خير ونعمة، قال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١١].

وقد أحب أن ينتصر من أحد بسبب كذبه عليّ، أو ظلمه وعدوانه، فإني قد أحللت كل مسلم، وأنا أحب الخير لكل المسلمين، وأريد بكل مؤمن من الخير ما أحبه لنفسي. والذين كذبوا وظلموا فهم في حل من جهتي.

وأما ما يتعلق بحقوق الله، فإن تابوا تاب الله عليهم، وإلا فحكم الله نافذ فيهم، فلو كان الرجل مشكوراً على سوء عمله، لكنك أشكر كل من كان سبباً في هذه القضية، لما يترتب عليه من خير الدنيا والآخرة، لكن الله هو المشكور على حسن نعمه وآلائه، وأياديه التي لا يقضي للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له.

وأهل القصد الصالح يشكرون على قصدهم، وأهل العمل الصالح يشكرون على عملهم، وأهل السيئات نسأل الله أن يتوب عليهم وأتم تعلمون هذا من خلقي، والأمر أزيد مما كان وأوكد، لكن حقوق بعضهم مع بعض، وحقوق الله عليهم، هم فيه تحت حكم الله.

وأتم تعلمون أن الصديق الأكبر في قضية الإفك، التي أنزل الله فيها القرآن، حلف لا يصل مسطح بن أثانة، لأنه كان من الخائضين في الإفك، فأنزل الله تعالى:

﴿وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْثُوا أَوْلِيَ الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [النور: ٢٢].

فلما نزلت، قال أبو بكر: بلى، أحب أن يغفر الله لي، فأعاد إلى مسطح النفقة التي كان ينفق.

ومع ما ذكر من العفو والإحسان، وأمثاله، وأضعافه، والجهاد على ما بعث الله به رسوله من الكتاب والحكمة أمر لا بد منه.

﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ، إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ، وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ [المائدة: ٥٤-٥٦].

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

والحمد لله رب العالمين. وصل الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليماً.  
وقد بعث الشيخ رحمه الله إلى أقاربه وأصحابه بدمشق كتباً غير هذه.

### شكوى الصوفية الشيخ إلى السلطان وأمره بحبسه

ولم يزل بمصر يعلم الناس، ويفتيهم، ويذكر بالله ويدعو إليه، ويتكلم في الجوامع على المنابر بتفسير القرآن وغيره من بعد صلاة الجمعة إلى العصر، إلى أن ضاق منه وانحصر، واجتمع خلق كثير من أهل الخوانق والربط والزوايا، واتفقوا على أن يشكو الشيخ إلى السلطان، فطلع منهم خلق إلى القلعة، وكان منهم خلق تحت القلعة، فكانت لهم ضجة شديدة، حتى قال السلطان: ماهؤلاء؟

ف قيل له: هؤلاء كلهم قد جاءوا من أجل الشيخ تقي الدين ابن تيمية، يشكون منه، ويقولون: إنه يسب مشايخهم، ويضع من قدرهم عند الناس، واستغاثوا منه وأجلبوا عليه، ودخلوا على الأمراء، ولم يبقوا ممكناً.

وكان بعض الناس يأتون إلى الشيخ فيقولون له: إن الناس قد جمعوا لك جمعاً كثيراً.  
فيقول: حسبنا الله ونعم الوكيل.

وأمر من يعقد له (مجلساً) بدار العدل.

ف عقد له مجلس يوم الثلاثاء في العشر الأول من شوال، من سنة سبع وسبعمائة، وظهر توكله، وبيان حجته، ما يتجاوز الوصف، وكان وقتاً مشهوداً، ومجلساً عظيماً.

وقال له كبير من المخالفين: من أين لك هذا؟

فقال له الشيخ: من أين لا تعلمه.

وذكر بعض من حضر ذلك المجلس: أن الناس لما تفرقوا منه قام الشيخ ومعه جماعة من أصحابه.

قال: فجاء وجئت معه إلى موضع - ذكره - في دار العدل.

قال: فلما جلسنا استلقى الشيخ على ظهره، وكان هناك حجر لأجل تثقيب الحصير، فأخذه ووضع تحت رأسه، فاضطجع قليلاً، ثم جلس وقال له إنسان: يا سيدي قد أكثر الناس عليك.

فقال: إن هم إلا كالذباب، ورفع كفه إلى فيه ونفخ فيه.

قال: وقام، وقمنا معه، حتى خرجنا، فأتي بحصان، فركبه وهو يختال بذؤابته، فلم أر أحداً أقوى قلباً، ولا أشد بأساً منه.

قال: فلما أكثروا الشكاية منه والملام، وأوسعوا من أجله الكلام، رسم بتسفيره إلى بلاد الشام.

فخرج للسفر ليلة الخميس ثاني عشر الشهر إلى جهة الشام، ثم رُد في يوم الخميس المذكور، وحُبس بسجن الحاكم بحارة الديلم، في ليلة الجمعة تاسع عشر شوال.

قال: ولما دخل الحبس وجد المحاييس مشغولين بأنواع من اللعب، يلتهون بها عما هم فيه، كالشطرنج والنرد، ونحو ذلك من تضييع الصلوات.

فأنكر الشيخ عليهم ذلك أشد الإنكار، وأمرهم بملازمة الصلاة، والتوجه إلى الله بالأعمال الصالحة، والتسبيح، والاستغفار، والدعاء، وعلمهم من السنة ما يحتاجون إليه، ورغبهم في أعمال الخير، وحضهم على ذلك، حتى صار الحبس بما فيه من الاشتغال بالعلم والدين خيراً من الزوايا والربط، والخوانق والمدارس، وصار خلق من المحاييس إذا أُطلقوا يختارون الإقامة عنده، وكثر المترددون إليه، حتى كان السجن يمتلئ منهم.

فلما كثر اجتماع الناس به، وترددهم إليه ساء ذلك أعداؤه، وحصرت صدورهم، فسألوا نقله إلى الإسكندرية، وظنوا أن قلوب أهلها عن محبته عريّة، وأرادوا أن يبعد عنهم خبره، أو لعلهم يقتلونه فينقطع أثره.

فأرسل به إلى ثغر الإسكندرية، في ليلة يسفر صباحها عن يوم الجمعة سلخ صفر من سنة تسع وسبعمئة.

### ما ذكره البرزالي في حبس الشيخ بالإسكندرية

وذكر الشيخ البرزالي وغيره: أن في شهر شوال من سنة سبع وسبعمئة، شكا شيخ الصوفية بالقاهرة - كريم الدين الإيلي، وابن عطاء، وجماعة نحو الخمسمئة - من الشيخ تقي الدين، وكلامه في ابن عربي وغيره إلى الدولة.

فرد الأمر في ذلك إلى القاضي الشافعي.

وعقد له مجلس وادعى عليه ابن عطاء بأشياء لم يثبت شيء منها، لكنه قال: إنه لا يستغاث إلا بالله، حتى لا يستغاث بالنبي ﷺ استغاثاً - بمعنى العبادة - ولكنه يتوسل به، ويتشفع به إلى الله.

فبعض الحاضرين قال: ليس في هذا شيء.

ورأى قاضي القضاة: بدر الدين، أن هذا فيه قلة أدب.

فحضرت رسالة إلى القاضي أن يعمل معه ما تقتضيه الشريعة في ذلك، فقال القاضي: قد

قلت له ما يقال لمثله.

ثم إن الدولة خيروه بين أشياء وهي: الإقامة بدمشق، أو الإسكندرية بشروط، أو الحبس، فاختار الحبس.

فدخل عليه جماعة في السفر إلى دمشق ملتزمًا ما شرط، فأجابهم فأركبوهم خيل البريد ليلة الثامن عشر من شوال.

ثم أرسل خلفه من الغد بريدًا آخر فردّه، وحضر عند قاضي القضاة بحضور جماعة من الفقهاء.

فقال بعضهم له: ما ترضى الدولة إلا بالحبس.

وقال قاضي القضاة: وفيه مصلحة له.

واستتاب شمس الدين التونسي المالكي وأذن له أن يحكم عليه، فتحير.

فقال الشيخ: أنا أمضي إلى الحبس وأتبع ما تقتضيه المصلحة.

فقال نور الدين المأذون له في الحكم: فيكون في موضع يصلح لمثله.

ف قيل له: ما ترضى الدولة إلا بمُسَمَّى الحبس، فأرسل إلى حبس القاضي، وأجلس في الموضع الذي أجلس فيه القاضي تقي الدين ابن بنت الأعز، لما حُبس، وأذن أن يكون عنده من يخدمه.

وكان جميع ذلك بإشارة الشيخ نصر المنبجي ووجاهته في الدولة.

واستمر الشيخ في الحبس يُستفتى ويقصده الناس ويزورونه، وتأتيه الفتاوى المُشكلة من الأمراء وأعيان الناس.

قال علم الدين: وفي ليلة الأربعاء، العشرين من شوال من سنة ثمان وسبعمائة، طلب أخوا الشيخ تقي الدين، فوجد زين الدين وعنده جماعة، فرسم عليهم، ولم يوجد شرف الدين، ثم أطلق الجماعة سوى زين الدين، فإنه حُمِلَ إلى المكان الذي فيه الشيخ، وهو قاعة الترسيم بالقاهرة، ثم إنه أخرج في خامس صفر سنة تسع وسبعمائة.

قال: وفي الليلة الأخيرة من شهر صفر هذا، وهي ليلة الجمعة توجه الشيخ تقي الدين من القاهرة إلى الإسكندرية، مع أمير مقدم ولم يمكن أحد من جماعته من السفر معه.

ووصل هذا الخبر إلى دمشق بعد عشرة أيام، فحصل التألم لأصحابه ومحبيه، وضافت الصدور وتضاعف الدعاء له.

وبلغنا: أن دخوله الإسكندرية كان يوم الأحد دخل من باب الخوخة إلى دار السلطان، ونُقل ليلاً إلى برج في شرقي البلد.

ثم وصلت الأخبار: أن جماعة من أصحابه توجهوا إليه بعد ذلك، وصار الناس يدخلون إليه ويقرأون عليه، ويتحدثون معه، وكان الموضوع الذي هو فيه فسيحاً متسعاً.

\* \* \*

### كتاب الشيخ شرف الدين إلى أخيه بدر الدين

وقد رأيت كتاباً بخط الشيخ شرف الدين كتبه إلى أخيه بدر الدين بعد توجه الشيخ إلى الإسكندرية، يقول فيه:

من أخيك عبد الله ابن تيمية:

سلام الله ورحمته وبركاته على الشيخ الإمام العالم الكبير بدر الدين، والى الله عليه وآله وأتبعها، وأسبغ عليه نعمه ونوعها، وأباحه مننه وأينعها، وأيده بالقوة والتأييد لإقامة الحق على القريب والبعيد، غير مقصّر ولا وان، ولا مفتر ولا متوان بالرأى السديد، والعزم الوكيد، وجمعنا وإياه في هذه الدار على طاعته، وفي دار القرار في دار كرامته، مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين أهل ولايته إنه ذو الفضل العظيم، والمنّ الجسيم، والطول العميم.

أما بعد: فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، وأصلي على سيد ولد آدم، وخير خلق الله أجمعين، وسيد رسل رب العالمين إلى الأسود والأحمر، والجن والإنس، بشيراً للمؤمنين، ونذيراً للكافرين أتم الصلاة وأفضلها، وأشرفها وأكملها، دائمة إلى يوم الدين، وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

وبعد: فنحن والجماعة في نعم الله الكاملة، ومننه الشاملة، التي تفوت العد والإحصاء، وتعجز العقول عن تصورها ودركها، وتحصر الألسن عن نعتها ووصفها، فضلاً عن كتابتها، فنسأل الله العظيم أن يوزعنا شكرها، وأن يديمها علينا وعلى جميع الإخوان والمؤمنين. إنه الجواد الكريم.

فمنها: نزول الأخ الكريم بالثغر المحروس، فإن أعداء الله قصدوا بذلك أموراً، يكيدون بها الإسلام وأهله، وظنوا أن ذلك يحصل عن قريب، فانقلبت عليهم مقاصدهم الخبيثة المعلومة، وانعكست من كل الوجوه، وأصبحوا ومازالوا عند الله وعند العارفين من المؤمنين سود الوجوه، يتقطعون حشرات وندماً على ما فعلوه.

وأقبل أهل الثغر أجمعون إلى الأخ، متقبلين لما يذكره وينشره، من كتاب الله وسنة رسوله والخط والوقعة في أعدائهما من أهل البدع والضلالات، والكفر والجهالات خصوصاً أخبث

الملاحدة والاتحادية، ثم الجهمية.

واتفق أنه وجد بها إبليس إلحادهم، قد باض وفرخ، ونصب بها عرشه ودوح وأضل بها فريق السبعينية والعربية، فمزق الله بها بقدمه الثغر جموعهم، شذر مذر، وهتك أستارهم (وكشف رمزهم الحاد والكفر وأسرارهم وفضحهم)، واستتاب جماعات منهم، وتوب رئيساً من رؤسائهم، وإن كان عند عباد الله المؤمنين حقيراً، وصنف هذا التائب كتاباً في كشف كفرهم وإلحادهم، وكان من خواص خواص اللعين عدو الله ورسوله (نصير) الملحدين، واشتهر ذلك عند عموم المؤمنين، وخواصهم، من أمير وقاض، وفقه ومفت وشيخ، وعموم المجاهدين، إلا من شذ من الأغمار الجهال مع الذلة والصغار، حذراً على نفسه من أيدي المؤمنين وألسنتهم، وعلت كلمة الله بها على أعداء الله ورسوله، ولعنوا لعناً ظاهراً في مجامع الناس بالاسم الخاص، وصار بذلك عند نصير الملحد المقيم المقعد، ونزل به من الخوف والذي ما لا يعبر عنه، وهم أن يكيد كيذاً آخر، فوقع ما وقع عندكم بالشام من الأمر المزعج، والكرب المقلق، والبلاء العظيم والذل، واستعطاف من كانوا لا يلتفتون إليه بالأموال والأنفس، والتذلل حتى رق بعض الأصحاب لهم، فزجر عن ذلك، وقيل له:

ولا تأخذكم بهم رافة في دين الله، إلى أمور كثيرة من الحن والبلاء، مما لا يمكن وصفه، فنسأل الله العظيم أن يجعل تمام (النقمة) عليهم، وأن يقطع دابرهم، وأن يريح عباده وبلاده منهم، وأن ينصر دينه وكتابه ورسوله وعباده عليهم، وأن يوزعنا شكر هذه النعمة، وأن يتمها علينا، وعلى سائر المؤمنين.

وغير خاف عنك سيرتنا:

إذا أعجبتك خصال امرئ فكفه يكن (منه) ما يعجبك

فليس لدى المجد والكرامات إذا جئتها حاجب يحجبك

فأسأل الله العظيم، أن يعينك ويمدك، ويؤيدك بروح منه، وأن يقربك أعين المؤمنين، وأن يخزي بك الكفار والمنافقين، وأن يوفقك لما يحبه ويرضاه، وأن يتولاك في جميع الأمور، ويعينك على القيام فيها بما يرضي الله ورسوله.

والسلام عليك ورحمة الله وبركاته، وعلى السعيدة الكريمة الطيبة التي رضي الله عنها وأرضاها، وجعل بعد اجتماعنا بها الجنة دارها ومأواها، وأراها وجهه الكريم في دار النعيم: الوالدة التي منحها الله تعالى - في آخر عمرها - هذه الكرامة العظيمة، والمنزلة الرفيعة، والدرجة العلية، وأكمل السلام وأمانه.



وعلى جميع الأهل والإخوان، والأصحاب، والمعارف والجيران، كبيرهم وصغيرهم، قريبهم وبعيدهم، كل فرد فرد له السلام.

وغير خاف عنهم العجز عن حصرهم.

فإن الله تعالى يرضى عن جميعهم، ويجمعنا وإياهم - بعد نصر دين الله ورسوله - على ما يحبه ويرضاه.

وكتب والخاطر مشغول بأمر المسلمين، لحدوث أمر يذكره لكم الشيخ عبد الله، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً.

\*\*\*\*

قلت: بقي الشيخ بغير الإسكندرية ثمانية أشهر، مقيماً بـ برج مليح، نظيف، له شباكان: أحدهما إلى جهة البحر، يدخل إليه من شاء، ويتردد إليه الأكابر والأعيان، والفقهاء يقرأون عليه ويبحثون معه، ويستفيدون منه.

### إحضار الشيخ من سجن الإسكندرية إلى القاهرة

فلما دخل السلطان الناصر إلى مصر بعد خروجه من الكرك، وقدمه إلى دمشق، وتوجه منها إلى مصر - وكان دخوله إليها يوم عيد الفطر، من سنة تسع وسبعمئة - نفذ لإحضار الشيخ من الإسكندرية في اليوم الثامن من شوال.

وخرج الشيخ منها متوجهاً إلى مصر، ومعه خلق من أهلها يودعون، ويسألون الله أن يرده إليهم، وكان وقتاً مشهوداً.

ووصل إلى القاهرة يوم السبت ثامن عشر الشهر.

واجتمع بالسلطان في يوم الجمعة الرابع والعشرين منه، وأكرمه وتلقاه في مجلس، حفل فيه قضاة المصريين والشاميين والفقهاء وأصبح بينه وبينهم.

ولقد أخبرني بعض أصحابنا قال:

أخبرني القاضي جمال الدين بن القلانسي، قاضي العساكر المنصورة، فيما تذاكرت أنا وهو ذات ليلة، حين كان الشيخ تقي الدين معتقلاً في القلعة المنصورة - يعني قلعة دمشق - وقد أشاع بعض الجهلة وأرجف بعض المبغضين للسنة بأخبار مختلفة، لا حقيقة لها، لكن وقع في نفوس أصحاب الشيخ من ذلك، ما يلقيه الشيطان في قلب الإنسان، وما ذاك إلا من شدة الشفقة والحبة.

فقلت له - فيما تحدثنا به: إن الناس يقولون: كيت وكيت، وإن الشيخ ربما يخرج من

القلعة ويدعى عليه، ويعزر ويطاف به.

فقال: يا فلان هذا لا يقع منه شيء، ولا يسمح السلطان - خلد الله سعادته - بشيء من ذلك، وهو أعلم بالشيخ من كل هؤلاء ويعلمه ودينه.

ثم قال: أخبرك بأمر عجيب، وقع من السلطان في حق الشيخ تقي الدين، وذلك حين توجه السلطان إلى الديار المصرية، ومعه القضاة والأعيان، ونائب الشام "الأفرم".

فلما دخل الديار المصرية وعاد إلى مملكته، وهرب سلار والشنكير، واستقر أمر السلطان، جلسا يوماً (في) دست السلطنة وأمه الملك، وأعيان الأمراء من الشاميين والمصريين حضور عنده، وقضاة مصر عن يمينه، وقضاة الشام عن يساره - وذكر لي كيفية جلوسهم منه، كحسب منازلهم - قال:

وكان من جملة من هناك ابن صصري: عن يسار السلطان، وتحتة الصدر علي قاضي الحنفية، ثم بعده الخطيب جلال الدين، ثم بعده ابن الزملكاني، قال: وأنا إلى جانب ابن الزملكاني، والناس جلوس خلفه، والسلطان على مقعد مرتفع، فبينما الناس على ذلك جلوس، إذ نهض السلطان قائماً، فقام الناس، ثم مشى السلطان، فنزل عن تلك المقعدة، ولا ندري ما به، وإذا بالشيخ تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله - مقبل من الباب والسلطان قاصداً إليه، فنزل السلطان عن الإيوان، والناس قيام، والقضاة والأمراء والدولة، فتسالم هو والسلطان وتكارشا، وذهبا إلى صفة في ذلك المكان، فيها شباك إلى بستان، فجلسا فيها حيناً، ثم أقبلا - ويد الشيخ في يد السلطان - فقام الناس وكان قد جاء في غيبة السلطان تلك: الوزير فخر الدين بن الخليل، فجلس عن يسار السلطان فوق ابن صصري، فلما جاء السلطان جلس على مقعدته، وجاء الشيخ تقي الدين فجلس بين يدي السلطان على طرف مقعدته متربعا.

فشرع السلطان يثني على الشيخ عند الأمراء والقضاة بثناء ما سمعته من غيره قط، وقال كلاماً كثيراً، والناس تقول معه، ومثله القضاة والأمراء.

وكان وقتاً عجيباً، وذلك مما يسوء كثيراً من الحاضرين من أبناء جنسه.

وقال في الشيخ من الثناء والمبالغة ما لا يقدر أحد من أخص أصحابه أن يقوله.

ثم إن الوزير أنهى إلى السلطان أهل الذمة قد بذلوا للديوان في كل سنة سبعمائة ألف درهم، زيادة على الحالية، على أن يعودوا إلى لبس العمام البيضاء، المعلمة بالحمرة والصفرة والزرقة، وأن يعفوا من هذه العمام المصبغة كلها بهذه الألوان التي ألزمهم بها ركن الدين الشاشنكير.

فقال السلطان للقضاة ومن هناك: ما تقولون؟ فسكت الناس.

فلما رآهم الشيخ تقي الدين سكتوا جثا على ركبتيه، وشرع يتكلم مع السلطان في ذلك بكلام غليظ، ويرد ما عرضه الوزير عنهم ردًا عنيفًا، والسلطان يسكته بترفق وتؤدة وتوقير. فبالغ الشيخ في الكلام، وقال ما لا يستطيع أحد أن يقوم بمثله، ولا بقريب منه، حتى رجع السلطان عن ذلك، وألزمهم بما هو عليه، واستمروا على هذه الصفة. فهذه من حسنات الشيخ تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله ورضي الله عنه - أمين. قال: هذا ملخص ما أخبرني به - رحمه الله -.

وكنت جلست يومًا إلى قاضي القضاة: صدر الدين قاضي الحنفية، فقال لي وهو يضحك: تحب الشيخ تقي الدين ابن تيمية؟ فقلت: نعم.

فقال: والله تحب شيئًا مليحًا، وحكي لي قريبًا مما ذكر ابن القلانسي، لكن سياق ابن القلانسي أبسط وأتم.

### حلم الشيخ وعفوه عن ظلمه

وسمعت الشيخ تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله - يذكر: أن السلطان لما جلسنا بالشباك أخرج من جيبه فتاوى لبعض الحاضرين في قتله، واستفتاه في قتل بعضهم. قال: ففهمت مقصوده أن عنده حنقًا شديدًا عليهم، لما خلعوه وبايعوا الملك المظفر ركن الدين بيبرس الجانشنكير.

فشرعت في مدحهم والثناء عليهم وشكرهم، وأن هؤلاء لو ذهبوا لم تجد مثلهم في دولتك، أما أنا فهم في حل من حقي ومن جهتي، وسكنت ما عنده عليهم. قال: فكان القاضي زين الدين بن مخلوف - قاضي الملكية - يقول بعد ذلك: ما رأينا (أفتى) من ابن تيمية، لم نبق ممكنًا في السعي فيه، ولما قدر علينا عفا عنا.

ثم إن الشيخ بعد اجتماعه بالسلطان - نزل إلى القاهرة، وسكن بالقرب من مشهد الحسين، وعاد إلى بث العلم ونشره، والخلق يشتغلون عليه ويقرأون، ويستفتونه ويجيبهم بالكلام والكتابة، والأمراء والأكابر والناس يترددون إليه، وفيهم من يعتذر إليه ويتنصل مما وقع.

فقال: قد جعلت الكل في حل مما جرى.

وبعث الشيخ كتاباً إلى أقاربه وأصحابه بدمشق، يذكر ما هو فيه من النعم العظيمة والخير الكثير، ويطلب فيه جملة من كتب العلم يرسل بها إليه، وقال في هذا الكتاب:

### كتاب الشيخ إلى أقاربه بدمشق

تعلمون أنا بحمد الله في نعم عظيمة، ومنن جسيمة، وآلاء متكاثرة، وأياد متظاهرة لم تكن تخطر لأكثر الخلق ببال، ولا تدور لهم في خيال، والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه، كما يحب ربنا ويرضى، إلى أن قال:

والحق دائماً في انتصار وعلو وازدياد، والباطل في انخفاض وسفال ونفاد، وقد أخضع الله رقاب الخصوم وأذلهم غاية الذل، وطلب أكابرهم من السلم والانقياد ما يطول وصفه. ونحن - والله الحمد - قد اشترطنا عليهم في ذلك من الشروط ما فيه عز الإسلام والسنة، وانقماع الباطل والبدعة، وقد دخلوا في ذلك كله، وامتنعنا، حتى يظهر ذلك إلى الفعل، فلم نثق لهم بقول ولا عهد، ولم نجبهم إلى مطلوبهم، حتى يصير المشروط معمولاً، والمذكور مفعولاً، ويظهر من عز الإسلام والسنة للخاصة والعامة ما يكون من الحسنات التي تحو سيئاتهم، وقد أمد الله من الأسباب التي فيها عز الإسلام والسنة وقمع الكفر والبدعة، بأمور يطول وصفها في كتاب.

وكذلك جرى من الأسباب التي هي عز الإسلام وقمع اليهود والنصارى، بعد أن كانوا قد استطالوا وحصلت لهم شوكة، وأعانهم من أعانهم على أمر فيه ذل كبير من الناس، فلطف الله باستعمالنا في بعض ما أمر الله به ورسوله، وجرى في ذلك مما فيه عز المسلمين، وتأليف قلوبهم، وقيامهم على اليهود والنصارى وذل المشركين وأهل الكتاب مما هو من أعظم نعم الله على عباده المؤمنين، ووصف هذا يطول.

وقد أرسلت إليكم كتاباً أطلب ما صنفته في أمر الكنائس، وهي كراريس بخطي، قطع النصف البلدي، فترسلون ذلك إن شاء الله تعالى، وتستعينون على ذلك بالشيخ جمال الدين المزي فإنه يقلب الكتب ويخرج المقلوب، وترسلون أيضاً من تعليق القاضي أبي يعلى الذي بخط القاضي أبي الحسين، إن أمكن الجميع، وهو أحد عشر مجلداً، وإلا فمن أوله مجلداً، أو مجلدين، أو ثلاثة، وذكر كتباً يطلبها منهم.

ولم يزل الشيخ مستمراً على عادته من (الاشتغال بتعليم الناس) ونفعهم وموعظتهم والاجتهاد في سبيل الخير.

### قيام جماعة من الغوغاء على الشيخ بجامع مصر

(وضربه وقيام أهل الحسينية وغيرهم انتصاراً للشيخ ثم صفحه هو عمن آذوه)  
فلما كان في رابع شهر رجب من سنة إحدى عشرة وسبعمائة جاء رجل - فيما بلغني - إلى أخيه الشيخ شرف الدين، وهو في مسكنه بالقاهرة، فقال له: إن جماعة بجامع مصر قد تعصبوا على الشيخ، وتفردوا به وضربوه.

فقال: حسبنا الله ونعم الوكيل، وكان بعض أصحاب الشيخ جالساً عند شرف الدين، قال: فقممت من عنده، وجئت إلى مصر، فوجدت خلقاً كثيراً من الحسينية وغيرها رجالاً وفرسائاً يسألون عن الشيخ، فجئت فوجدته بمسجد الفخر كاتب الممالك على البحر، واجتمع عنده جماعة، وتتابع الناس، وقال له بعضهم: يا سيدي، قد جاء خلق من الحسينية، ولو أمرتهم أن يهدموا مصر كلها لفعلوا.

فقال لهم الشيخ: لأي شيء؟ قال: لأجلك.

فقال لهم: هذا (ما يجوز).

فقالوا: نحن نذهب إلى بيوت هؤلاء الذين آذوك فنقتلهم ونخرب دورهم، فإنهم شوشوا على الخلق، وأثاروا هذه الفتنة على الناس.

فقال لهم: هذا ما يحل.

قالوا: فهذا الذي قد فعلوه معك يحل؟ هذا شيء لا نصبر عليه، ولا بد أن نروح إليهم ونقاتلهم على ما فعلوا.

والشيخ ينهاهم ويزجرهم.

فلما أكثروا في القول قال لهم: إما أن يكون الحق لي، أو لكم، أو لله، فإن كان الحق لي، فهم في حل منه، وإن كان لكم فإن لم تسمعوا مني فلا تستفتوني، فافعلوا ما شئتم، وإن كان الحق لله، فالله يأخذ حقه إن شاء كما يشاء.

قالوا: فهذا الذي فعلوه معك هو حلال لهم؟

قال: هذا الذي فعلوه قد يكونون مثابين عليه مأجورين فيه.

قالوا: فتكون أنت على الباطل وهم على الحق؟ فإذا كنت تقول: إنهم مأجورون فاسمع منهم ووافقهم على قولهم.

فقال لهم: ما الأمر كما تزعمون، فإنهم قد يكونون مجتهدين مخطئين، ففعلوا ذلك باجتهادهم، والمجتهد المخطئ له أجر.

فلما قال لهم ذلك، قالوا: فقم واركب معنا، حتى نجيء إلى القاهرة.  
فقال: لا، وسأل عن وقت العصر، فقليل له: إنه قريب، فقام قاصداً إلى الجامع لصلاة العصر.

فقليل له: يا سيدي قد تواصلوا عليك ليقتلوك، وفي الجامع قد يتمكنون منك، بخلاف غيره، فصل حيث كان.

فأبى إلا المضي إلى الجامع والصلاة فيه.

فخرج وتبعه خلق كثير لا يرجعون عنه، فضاقت الطريق بالناس، فقال له من كان قريباً منه: ادخل إلى هذا المسجد - مسجد في الطريق - واقعد فيه حتى يخف الناس، لئلا يموت أحد من الزحام.

فدخل ولم يجلس فيه، ووقف وأنا معه، فلما خف الناس خرج يطلب الجامع العتيق فمر في طريقه على قوم يلعبون بالشطرنج على مسطبة بعض حوانيت الحدادين، فنفض الرقعة وقلبها، فبهت الذي يلعب بها والناس من فعله ذلك.

ثم مشى قاصداً للجامع، والناس يقولون: هنا يقتلونه، الساعة يقتلونه.

فلما وصل إلى الجامع، قيل: الساعة يُغلق الجامع عليه وعلى أصحابه ويُقتلون.

فدخل الجامع ودخلنا معه، فصلى ركعتين، فلما سلم منهما أذن المؤذن بالعصر، فصلى العصر، ثم افتتح بقراءة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (الفاتحة: ٢)، ثم تكلم في المسألة التي كانت الفتنة بسببها إلى آذان المغرب.

فخرج أتباع خصومه، وهم يقولون: والله لقد كنا غالطين في هذا الرجل لقيامنا عليه، والله إن الذي يقوله هذا، هو الحق، ولو تكلم هذا بغير الحق لم نمهله أن يسكت، بل كنا نبادر إلى قتله، ولو كان هذا يبطن خلاف ما يظهر لم يخف علينا، وصاروا فرقتين يخاصم بعضهم بعضاً.

قال: ورحنا مع الشيخ إلى بيت ابن عمه على البحر فبتنا عنده.

### واقعة أخرى في أذى الشيخ بمصر

وقال الشيخ علم الدين: وفي العشر الأوسط من رجب من سنة إحدى عشرة وسبعمائة، وقع أذى في حق الشيخ تقي الدين بمصر، وظفر به بعض المبغضين له في مكان خال، وأساء عليه الأدب، وحضر جماعة كثيرة من الجند وغيرهم إلى الشيخ بعد ذلك لأجل الانتصار له، فلم يجب إلى ذلك.

وكتب إليّ المقاتلي يذكر أن ذلك وقع من فقيه بمصر، يعرف بالمبدي، حصل منه إساءة أدب ثم بعد ذلك طلب وتودد، وشفع فيه جماعة، والشيخ ما تكلم ولا اشتكى، ولو حصل منه شكوى أهين ذلك غاية الإهانة، لكن قال: أنا ما أنتصر لنفسي. وأقام الشيخ بعد هذا مدة بالديار المصرية.

### خروج الشيخ إلى الشام مع الجيش المصري

ثم إنه توجه إلى الشام، صحبة الجيش المصري قاصداً (الفرقة)، فلما وصل معهم إلى عسقلان توجه إلى بيت المقدس، وتوجه منه إلى دمشق، وجعل طريقه على عجلون، وبعض بلاد السواد، وزرع، ووصل إلى دمشق في أول يوم من شهر ذي القعدة سنة اثنتي عشرة وسبعمائة، ومعه أخواه وجماعة من أصحابه، وخرج خلق كثير لتلقيه، وسروا سروراً عظيماً بمقدمه وسلامته وعافيته. وكان مجموع غيبته عن دمشق سبع سنين وسبع جُمع. وقد توفي في أثناء غيبة الشيخ عن دمشق غير واحد من كبار أصحابه وساداتهم.

### ترجمة الشيخ عماد الدين ابن شيخ الحزاميين

منهم الشيخ الإمام القدوة الزاهد العارف عماد الدين أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن الواسطي، المعروف بابن شيخ الحزاميين. تُوفي يوم السبت السادس والعشرين من شهر ربيع الآخر من سنة إحدى عشرة وسبعمائة.

وكان رجلاً صالحاً، ورعاً، كبير الشأن، منقطعاً إلى الله، متوفراً على العبادة والسلوك. وكان قد كتب رسالة وبعثها إلى جماعة من أصحاب الشيخ وأوصاهم فيها بملازمة الشيخ، والحث على اتباع طريقته، وأثنى فيها على الشيخ ثناء عظيماً. وهذه نسخة الرسالة التي كتبها:

(كتاب نفيس جداً للشيخ عماد الدين في الثناء على الشيخ ابن تيمية والوصاية به)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسبحان الله وبحمده، تقدس في علوه وجلاله، وتعالى في صفات كماله، وتعظم في سُبُحات فردانيته وجماله، وتكرم في إفضاله وجمال نواله، جل أن يُمثَّل بشيء من مخلوقاته، أو يُحاط به، بل هو المحيط بمبتدعاته، لا تصوره الأوهام ولا تقله الأجرام ولا يعقل كنه ذاته البصائر ولا الأفهام.

الحمد لله مؤيد الحق وناصره (ودامغ) الباطل وكاسره، ومعز الطائع وجابره، ومذل

البಾಗಿ ودائرہ، الذي سعد بحظوة الاقتراب من قدسه من قام بأعباء الاتباع في (بنانه) وأسہ، وفاز بمحبوبيته في ميادين أنسه، من بذل ما يهواه في طلبه من قلبه وحسه، وتثبت في مهامه الشكوك منتظرًا زوال لبسه، وسبحانه وبحمده له المثل الأعلى، والنور الأتم الأجلی، والبرهان الظاهر في الشريعة المثلى.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، الذي شهدت لوحداثيته الفطر، وأسلم لربوبيته ذو العقل والنظر، وظهرت أحكامه في الآي والسور، وتم اقتداره في تنزل القدر. وأشهد أن محمدًا ﷺ عبده ورسوله، الذي شهدت بنبوته الهواتف والأخبار، فكان قبل ظهوره ينتظر، وتلاحقت عند مبعثه معجزاته من حنين الجذع وانقياد الشجر، صلوات الله عليه وعلى آله وأصحابه أهل الخشية والحذر، والعلم المنور، فهم قدوة التابع للأثر.

وبعد: فهذه رسالة سطرها العبد الضعيف الراجي رحمة ربه وغفرانه وكرمه وامتنانه أحمد بن إبراهيم الواسطي، عامله الله بما هو أهله، فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة. إلى إخوانه في الله السادة العلماء: والأئمة الأتقياء، ذوي العلم النافع، والقلب الخاشع، والنور الساطع، الذين كساهم الله كسوة الاتباع، وأرجو من كرمه أن يحققهم بحقائق الانتفاع.

السيد الأجل العالم الفاضل فخر المحدثين، ومصباح المتعبدین المتوجه إلى رب العالمين، تقي الدين أبي حفص عمر بن عبد الله بن عبد الأحد بن شقير.

والشيخ الأجل، العالم الفاضل السالك الناسك، ذي العلم والعمل، المكتسي من الصفات الحميدة أجمل الحلل، الشيخ شمس الدين محمد بن عبد الأحد الأمدي.

والسيد الأخ، العالم الفاضل، السالك الناسك، التقي الصالح، الذي سما نور قلبه لائح على صفحات وجهه، شرف الدين محمد بن المنجي.

والسيد الأخ، الفقيه العالم النبيل، الفاضل فخر المحصلين، زين الدين عبد الرحمن بن محمود بن عبيدان البعلبكي.

والسيد الأخ الفاضل، السالك الناسك، ذي اللب الراجح والعمل الصالح، والسكينة الوافرة، والفضيلة الغامرة، نور الدين محمد بن محمد بن محمد بن الصائغ.

وأخيه السيد الأخ، العالم التقي الصالح الخير الدين، العالم الثقة الأمين الراجح، ذي السمات الحسن، والدين المتين في اتباع السنن، فخر الدين محمد.

والأخ العزيز الصالح، الطالب لطريق ربه، والراغب في مرضاته وجهه، العالم الفاضل، الولد شرف الدين محمد بن سعد الدين سعد الله بن نجيج.



وغيرهم من اللائذين بحضرة شيخهم وشيخنا السيد الإمام (الأمة) الهمام، محيي السنة، وقاطع البدعة، ناصر الحديث، مفتي الفرق، الفائق عن الحقائق، وموصلها بالأصول الشرعية الطالب الذائق، الجامع بين الظاهر والباطن، فهو يقضي بالحق ظاهراً وقلبه في العلى قاطن، أنموذج الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين، الذين غابت عن القلوب سيرهم، ونسيت الأمة حذوهم وسبلهم، فذكرهم بها الشيخ، فكان في دارس نهجهم سالكاً، ولموات حذوهم محيياً، ولأعنة قواعدهم مالكاً: الشيخ الإمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية، أعاد الله علينا بركته، ورفع إلى مدارج العلى درجته، وأدام توفيق السادة المبدؤ بذكرهم وتسديدهم، وأجزل لهم حظهم ومزيدهم:

السلام عليكم معشر الإخوان ورحمة الله وبركاته، جعلنا الله وإياكم ممن ثبت على قرع نواب الحق جأشه، واحتسب لله ما بذله من نفسه في إقامة دينه وما احتوشته من ذلك وحاشه واحتذى حذو السُّبْق الأولين، من المهاجرين والأنصار والذين لم تأخذهم في الله لومة لائم، فما ضرهم من خذلهم ولا من خالفهم مع قلة عددهم في أول الأمر.

فكانوا مع ذلك كل منهم مجاهد بدين الله قائم، ونرجو من كرم الله تعالى أن يوفقنا لأعمالهم، ويرزق قلوبنا قسطاً من أحوالهم، وينظمنا في سلكهم، تحت سجعتهم ولوائهم، مع قائدهم وإمامهم سيد المرسلين، وإمام المتقين، محمد صلوات الله عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين.

أذكركم رحمكم الله بما أنتم به عالمون، عملاً بقوله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الدُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (الذاريات: ٥٥).

وأبدأ من ذلك بأن أوصي نفسي وإياكم بتقوى الله، وهي وصية الله تعالى إلينا وإلى الأمم من قبلنا، كما بين سبحانه وتعالى قائلاً وموصياً: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ (النساء: ١٣١).

وقد علمتم تفاصيل التقوى على الجوارح والقلوب، بحسب الأوقات والأحوال، من الأقوال والأعمال، والإرادات، والنيات.

وينبغي لنا جميعاً أن لا نقتنع من الأعمال بصورها حتى نطالب قلوبنا بين يدي الله تعالى بحقائقها، ومع ذلك فلتكن لنا همة علوية، تترامى إلى أوطان القرب، ونفحات المحبوبة والحب، فالسعيد من حظي من ذلك بنصيب، وكان مولاه منه على سائر الأحوال قريباً بخصوص التقريب فيكتسي العبد من ذلك ثمرة الخشية والتعظيم للعزیز، فالحب والخشية ثابتان في الكتاب العزيز والسنة المأثورة، قال تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾، ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا

أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾.

وفي الحديث: "أسألك حبك وحب من أحبك، وحب عمل من يقربني إلى حبك".  
وفي الحديث: "لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً، ولبكيتم كثيراً، ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله"<sup>(١)</sup>.

ومعلوم أن الناس يتفاوتون في مقامات الحب والخشية، في مقام أعلى من مقام، ونصيب أرفع من نصيب، فلتكن همة أحدنا من مقامات الحب والخشية أعلاه، ولا يقنع إلا بذروته وذراه، فالهمم القصيرة تقنع بأيسر نصيب، والهمم العلية تعلو مع الأنفاس إلى قريب الحبيب لا يشغلنا عن ذلك ما هو دونه من الفضائل، والعاقل لا يقنع بأمر مفضول عن حال فاضل، ولتكن الهمة منقسمة على نيل المراتب الظاهرة، وتحصيل المقامات الباطنة، فليس من الإنصاف الانصباب إلى الظواهر والتشاغل عن المطالب العلوية ذوات الأنوار البواهر.

وليكن لنا جميعاً بين الليل والنهار ساعة، نخلو فيها برئنا جل اسمه، وتعالى قدسه، نجتمع بين يديه في تلك الساعة همومنا، ونطرح أشغال الدنيا من قلوبنا، فنزهد فيما سوى الله ساعة من نهار، فبذلك يعرف الإنسان حاله مع ربه، فمن كان له مع ربه حال، تحركت في تلك الساعة عزائمه، وابتهجت بالحب والتعظيم سرائره، وطارَت إلى العلى زفرائه وكوامنه، وتلك الساعة أنموذج لحالة العبد في قبره، حين خلوه عن ماله حبه فمن لم يخل قلبه ساعة من نهار، لما احتوشه من الهموم الدنيوية، وذوات (الآصار)، فليعلم أنه ليس له ثم رابطة علوية، ولا نصيب من المحبة ولا المحبوبة، فليبك على نفسه، ولا يرضى منها إلا بنصيب من قرب ربه وأنسه.

فإذا حصلت لله تلك الساعة، أمكن إيقاع الصلوات الخمس على نمطها من الحضور والخشوع، والهية للرب العظيم في السجود والركوع.

فلا ينبغي لنا أن نبخل على أنفسنا في اليوم واللييلة من أربع وعشرين ساعة بساعة واحدة لله الواحد القهار، نعبده فيها حق عبادته، ثم نجتهد على إيقاع الفرائض على ذلك النهج في رعايته، وذلك طريق لنا جميعاً إن شاء الله تعالى إلى النفوذ، فالفقيه إذا لم ينفذ في عمله حصل له الشطر الظاهر، وفاته الشر الباطن، لاتصاف قلبه بالجمود، وبعده في العبادة، والتلاوة عن لين القلوب والجلود، كما قال تعالى: ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ (الزمر: ٢٣).

(١) أخرجه البخاري (١٠٤٤) - ومسلم (٩٠١).

وبذلك يرتقي الفقيه عن فقهاء عصرنا، ويتميز به عنهم، فالنافذ من الفقهاء له البصيرة المنورة، والذوق الصحيح، والفراسة الصادقة، والمعرفة التامة، والشهادة على غيره بصحيح الأعمال وسقيمتها، ومن لم ينفذ لم تكن له هذه الخصوصية، وأبصر بعض الأشياء وغاب عنه بعضها.

فيتعين علينا جميعاً طلب النفوذ إلى حضرة قرب المعبود، ولقائه بذوق الإيقان، لنعبده كأننا نراه، كما جاء في الحديث<sup>(١)</sup>.

وبعد ذلك الخطوة في هذه الديار (بلقاء) رسول الله ﷺ، غيباً في غيب، وسراً في سر، بالعكوف على معرفة أيامه وسنته واتباعها، فبقى البصيرة شاخصة إليه، تراه عياناً في الغيب، كأنها معه ﷺ، وفي أيامه، فيجاهد على دينه، ويذل ما استطاع من نفسه في نصرته.

وكذلك من سلك في طريق النفوذ يرجى له أن يلقي ربه بقلبه غيباً في غيب، وسراً في سر فيرزق القلب قسطاً من المحبة والخشية، والتعظيم اليقيني، فيرى الحقائق بقلبه من وراء ستر رقيق، وذلك هو المعبر عنه بالنفوذ، ويصل إلى قلبه من وراء ذلك الستر ما يغمره من أنوار العظمة والجلال والبهاء والكمال، فيتنور العلم الذي اكتسبه العبد، ويبقى له كيفية أخرى زائدة على الكيفية المعهودة من البهجة والأنوار، والقوة في الإعلان والإسرار.

فلا ينبغي لنا أن نتشاغل عن نيل هذه الموهبة السنية، بشواغل الدنيا وعمومها، فنقطع بذلك - كما تقدم - بالشيء المفضول عن الأمر المهم القاضل، فإذا سلكننا في ذلك برهة من الزمان، ورزقنا الله تعالى نفوذاً، وتمكننا في ذلك النفوذ فلا تعود هذه العوارض الجزئيات الكونيات تؤثر فينا إن شاء الله تعالى.

وليكن شأن أحدنا اليوم: التعديل بين المصالح الدنيوية والفضائل العلمية والتوجهات القلبية، ولا يقنع أحدنا بأحد هذه الثلاثة عن الآخرين، فيفوته المطلوب، ومتى اجتهد في التعديل فإنه إن شاء الله تعالى بقدر ما يحصل للعبد جزء من أحدهم، حصل جزءاً من الآخر، ثم بالصبر على ذلك تجتمع الأجزاء المحصلة، فتصير مرتبة عالية عند النهاية - إن شاء الله تعالى.

هذا، وإن كنتم - أيديكم الله تعالى - بذلك عالمين، لكن الذكرى تنفع المؤمنين.

(فصل) وأعلموا - أيديكم الله - أنه يجب عليكم أن تشكروا ربكم تعالى في هذا العصر، حيث جعلكم بين جميع أهل هذا العصر كالشامة البيضاء في الحيوان الأسود، لكن من

(١) أخرجه البخاري (٥٠)، ومسلم (٩).

لم يسافر إلى الأقطار، ولم يتعرف أحوال الناس، لا يدري قدر ما هو فيه من العافية، فأنتم إن شاء الله تعالى في حق هذه الأمة أولى، كما قال تعالى:

﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾

(آل عمران: ١١٠).

وكما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ (الحج: ٤١).

أصبحتم إخواني تحت سنجق رسول الله ﷺ، إن شاء الله تعالى، مع شيخكم وإمامكم، وشيخنا وإمامنا المبدوء بذكره - رضي الله عنه - قد تميزتم عن جميع أهل الأرض، فقهاؤها وفقرائها، وصوفيتها، وعوامها: بالدين الصحيح.

وقد عرفتم ما أحدث الناس من الإحداث، في الفقهاء والفقراء والصوفية والعوام، فأنتم اليوم في مقابلة الجهمية من الفقهاء، نصرتم الله ورسوله في حفظ ما أضاعوه من دين الله، تصلحون ما أفسدوه من تعطيل صفات الله.

وأنتم أيضاً في مقابلة من لم ينفذ في عمله من الفقهاء إلى رسول الله ﷺ، وجمّد على مجرد تقليد الأئمة فإنكم قد نصرتم الله ورسوله في تنفيذ العلم إلى أصوله من الكتاب والسنة، واتخاذ أقوال الأئمة تأسيساً لهم لا تقليداً لهم.

وأنتم أيضاً في مقابلة ما أحدثته أنواع الفقراء من الأحمدية والحريرية من إظهار شعار المكاء والتصدية، ومؤاخاة النساء والصبيان، والإعراض عن دين الله إلى خرافات مكذوبة عن مشايخهم واستنادهم إلى شيوخهم وتقليدهم في صائب حركاتهم وخطائهم، وإعراضهم عن دين الله الذي أنزله من السماء.

فأنتم بحمد الله تجاهدون هذا الصنف أيضاً كما تجاهدون من سبق حفظهم من دين الله ما أضاعوه، وعرفتم ما جهلوه، تُقومون من الدين ما عوجوه، وتصلحون منه ما أفسدوه. وأنتم أيضاً في مقابلة رسمية الصوفية والفقهاء، وما أحدثوه من الرسوم الوضعية، والآصار الابتداعية، من التصنيع باللباس، والإطراق والسجادة لنيل الرزق من المعلوم، ولبس البقيار والأكماء الواسعة في حضرة الدرس. وتنميق الكلام، والعدو بين يدي المدرس راكعين، حفظاً للمناصب، واستجلاباً للرزق والإدرار.

فخلط هؤلاء في عبادة الله غيره وتأهوا سواه، ففسدت قلوبهم من حيث لا يشعرون، يجتمعون لغير الله بل للمعلوم، ويلبسون للمعلوم، وكذلك في أغلب حركاتهم يراعون ولادة المعلوم، فضيعوا كثيراً من دين الله وأماتوه، وحفظتم أنتم ما ضيعوه، وقومتم ما عوجوه.

وكذلك أنتم في مقابلة ما أحدثته الزنادقة من الفقراء والصوفية من قولهم بالحلول والاتحاد، وتآله المخلوقات، كاليونسية، والعريية، والصدريية، والسبعينية، والتلمسانية.

فكل هؤلاء بذلوا دين الله تعالى وقلوبه، وأعرضوا عن شريعة رسول الله ﷺ. فالْيونسية يتألهون شيخهم، ويجعلونه مظهرًا للحق، ويستهيئون بالعبادات، ويظهرون بالفرعنة والصولة، والسفاهة والمحالات، لما قر في بواطنهم من الخيالات الفاسدة، وقبلتهم الشيخ يونس، ورسول الله ﷺ، والقرآن المجيد عنهم بمعزل، يؤمنون بألسنتهم، ويكفرون به بأفعالهم.

وكذلك الاتحادية يجعلون الوجود مظهرًا للحق، باعتبار أن لا متحرك في الكون سواه، ولا ناطق في الأشخاص غيره، وفيهم من لا يفرق بين الظاهر والمظهر، فيجعل الأمر كموج البحر، فلا يفرق بين عين الموجة وبين عين البحر، حتى إن أحدهم يتوهم أنه الله، فينطق على لسانه، ثم يفعل ما أراد من الفواحش والمعاصي، لأنه يعتقد ارتفاع الثنوية.

فمن العابد، ومن المعبود؟ صار الكل واحدًا.

اجتمعنا بهذا الصنف في الرُّبُط والزوايا.

فأنتم بحمد الله قائمون في وجه هؤلاء أيضًا تنصرون الله ورسوله، وتذبون عن دينه، وتعملون على إصلاح ما أفسدوا، وعلى تقويم ما عوجوا فإن هؤلاء محو رسم الدين وقلعوا أثره، فلا يقال أفسدوا ولا عوجوا، بل بالغوا في هدم الدين ومحو أثره، ولا قرينة أفضل عند الله من القيام بجهاد هؤلاء بمهما أمكن، وتبيين مذاهبهم للخاص والعام.

وكذلك جهاد كل من ألحد في دين الله وزاغ عن حدوده وشريعته كائنًا في ذلك ما كان من فتنه وقول، كما قيل:

إذا رضي الحبيب فلا أبالي أقام الحي أم جد الرحيل

وبالله المستعان.

وكذلك أنتم بحمد الله قائمون بجهاد الأمراء والأجناد، تصلحون ما أفسدوا من المظالم والإجحافات، وسوء السيرة الناشئة عن الجهل بدين الله، بما أمكن، وذلك لبعد العهد عن رسول الله ﷺ، لأن اليوم له سبعمائة سنة، فأنتم بحمد الله تجددون ما دثر من ذلك ودثر. وكذلك أنتم بحمد الله قائمون في وجوه العامة، مما أحدثوا من تعظيم الموالد والقلندس، وخميس البيض، و(الشعانين)، وتقبييل القبور والأحجار والتوسل عندها، ومعلوم أن ذلك كله من شعائر النصارى والجاهلية، وإنما بُعث رسول الله ﷺ ليُوحَّد الله ويُعبد وحده، (ولا يتآله) معه شيء من مخلوقاته، بعثه الله تعالى ناسخًا لجميع الشرائع والأديان والأعياد، فأنتم

بحمد الله قائلون بإصلاح ما أفسد الناس من ذلك.

وقائلون في وجوه من ينصر هذه البدع من مارقى الفقهاء، أهل الكيد والضرار لأولياء الله، أهل المقاصد الفاسدة، والقلوب التي هي عن نصر الحق حائدة.

وإنما أعرض هذا الضعيف عن ذكر قيامكم في وجوه التتر والنصارى واليهود، والرافضة والمعتزلة والقدرية، وأصناف أهل البدع والضلالات؛ لأن الناس متفقون على ذمهم، يزعمون أنهم قائلون برد بدعتهم، ولا يقومون بتوفية حق الرد عليهم كما تقومون، بل يعلمون ويجنبون عن اللقاء فلا يجاهدون، وتأخذهم في الله اللائمة، لحفظ مناصبهم، وإبقاء على أعراضهم.

سافرنا البلاد فلم نر من يقوم بدين في وجوه مثل هؤلاء - حق القيام - سواكم، فأتم القائلون في وجوه هؤلاء إن شاء الله بقيامكم بنصرة شيخكم وشيخنا - أيده الله - حق القيام، بخلاف من ادعى من الناس أنهم يقومون بذلك.

فصبراً يا إخواني على ما أقامكم الله فيه، من نصرة، وتقويم اعوجاجه، وخذلان أعدائه، واستعينوا بالله، ولا تأخذكم فيه لومة لائم، وإنما هي أيام قلائل، والدين منصور، قد تولى الله إقامته ونصره، ونصرة من قام به من أوليائه، إن شاء الله ظاهراً وباطناً.

وابذلوا فيما أقمتهم فيه ما أمكنكم من الأنفس والأموال والأفعال والأقوال، عسى أن تلحقوا بذلك بسلفكم أصحاب رسول الله ﷺ، فلقد عرفتم ما لقوا في ذات الله، كما قال خبيب حين صلب على الجذع:

وذلك في ذات الإله وأن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزع

وقد عرفتم ما لقي رسول الله ﷺ من الضر والفاقة في شعب بني هاشم، وما لقي السابقون الأولون من التعذيب والهجرة إلى الحبشة، وما لقي المهاجرون والأنصار في أحد، وفي بئر معونة، وفي قتال أهل الردة، وفي جهاد الشام والعراق، وغير ذلك.

وانظروا كيف بذلوا نفوسهم وأموالهم لله، حباً له وشوقاً إليه، فكذلك أنتم رحمكم الله، كل منكم على قدر إمكانه واستطاعته بفعله وبقوله وبخطه وبقلبه وبدعائه.

كل ذلك جهاد، أرجو أن لا يخيب من عامل الله بشيء من ذلك، إذ لا عيش إلا في ذلك، ولو لم يكن فيه إلا همتكم، مزاحمة لأهل الزيغ، مشوشة لهم، تبغضونهم في الله، وتطلبون استقامتهم في دين الله، وذلك من الجهاد الباطن إن شاء الله تعالى.

(فصل) ثم اعرفوا إخواني حق ما أنعم الله عليكم من قيامكم بذلك، واعرفوا طريقكم إلى ذلك، واشكروا الله تعالى عليها، وهو أن أقام لكم ولنا في هذا العصر مثل سيدنا الشيخ الذي فتح

الله به أقفال القلوب، وكشف به عن البصائر عمى الشبهات وحيرة الضلالات، حيث تاه العقل بين هذه الفرق، ولم يهتد إلى حقيقة دين الرسول ﷺ.

ومن العجيب أن كلا منهم يدعي أنه على دين الرسول، حتى كشف الله لنا ولكم بواسطة هذا الرجل عن حقيقة دينه الذي أنزله من السماء وارتضاه لعباده.

واعلموا أن في آفاق الدنيا أقواما يعيشون أعمارهم بين هذه الفرق، يعتقدون أن تلك البدع حقيقة الإسلام، فلا يعرفون الإسلام إلا هكذا.

فاشكروا الله الذي أقام لكم في رأس السبعمئة من الهجرة من بين لكم أعلام دينكم، وهداكم الله به وإيانا إلى نهج شريعته، وبين لكم بهذا النور المحمدي ضلالات العباد وانحرافاتهم، فصرتم تعرفون الزائغ من المستقيم، والصحيح من السقيم، وأرجو أن تكونوا أنتم الطائفة المنصورة، الذين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم، وهم بالشام إن شاء الله تعالى.

(فصل) ثم إذا علمتم ذلك فاعرفوا حق هذا الرجل الذي هو بين أظهركم وقدره، ولا يعرف حقه وقدره إلا من عرف دين الرسول ﷺ وحقه وقدره، فمن وقع دين الرسول ﷺ من قلبه بموقع يستحقه، عرف حق ما قام به هذا الرجل بين أظهر عباد الله، يقوم معوجهم، ويصلح فسادهم، ويلم شعثهم جهد إمكانه في الزمان المظلم، الذي انحرف فيه الدين، وجهلت السنن، وعهدت البدع، وصار المعروف منكرا، والمنكر معروفا، والقابض على دينه كالقابض على الجمر، فإن أجر من قام بإظهار هذا النور في هذه الظلمات لا يوصف، وخطره لا يعرف، هذا إذا عرفتموه أنتم من حيثية الأمر الشرعي الظاهر، فهنا قوم عرفوه من حيثية أخرى من الأمر الباطن، ومن يقوده إلى معرفة أسماء الله تعالى وصفاته، وعظمة ذاته، واتصال قلبه بأشعة أنوارها، والاحتطاء من خصائصها وأعلى أذواقها ونفوذه من الظاهر إلى الباطن، ومن الشهادة إلى الغيب، ومن الغيب إلى الشهادة، ومن عالم الخلق إلى عالم الأمر، وغير ذلك مما لا يمكن شرحه في كتاب.

فشيخكم - أيدكم الله تعالى - عارف بذلك، عارف بأحكام الله الشرعية، عارف بأحكام القدرية، عارف بأحكام أسمائه وصفاته الذاتية، ومثل هذا العارف قد يصير ببصيرته تنزل الأمر بين طبقات السماء والأرض، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ (الطلاق: ١٢).

فالناس يحسون بما يجري في عالم الشهادة، وهؤلاء بصائرهم شاخصة إلى الغيب،

ينتظرون ما تجرى به الأقدار، يشعرون بها أحيانا عند تنزلها.

فلا تهونوا أمر مثل هؤلاء في انبساطهم مع الخالق، واشتغال أوقاتهم بهم، فإنهم كما حكى عن الجنيد - رحمه الله - أنه قيل له: "كم تنادي على الله تعالى بين الخلق؟ فقال: أنا أنادي على الخلق بين يدي الله".

فإن الله في حفظ الأدب معه، والانفعال لأوامره، وحفظ حرماته في الغيب والشهادة، وحب من أحبه، ومجانبة من أبغضه وتنقصه ورد غيبته، والانتصار له في الحق. واعلموا - رحمكم الله - أن هنا من سافر (إلى) الأقاليم وعرف الناس وأذاهم وأشرف على غالب أحوالهم، فوالله، ثم والله، ثم والله، لم يُر تحت السماء مثل شيخكم، علما وعملا وحالا وخلقا واتباعا وكرما وحلما، في حق نفسه، وقيامه في حق الله عند انتهاك حرماته أصدق الناس عقدا وأصحهم علما وعزما، وأنفذهم وأعلاهم في انتصار الحق وقيامه همة، وأسخطهم كفا، وأكملهم اتباعا لنبيه محمد ﷺ.

ما رأينا في عصرنا هذا من تُستجلى النبوة المحمدية (وسننها) من أقواله وأفعاله إلا هذا الرجل، بحيث يشهد القلب الصحيح أن هذا الاتباع حقيقة.

وبعد ذلك كله فقول الحق فريضة، فلا ندعي فيه العصمة عن الخطأ، ولا ندعي إكماله لغايات الخصائص المطلوبة، فقد يكون في بعض الناقصين خصوصية مقصودة مطلوبة، لا يتم الكمال إلا بهاتيك الخصوصية، وهذا القدر لا يجهله منصف عارف، ولولا أن قول الحق فريضة، والتعصب للإنسان هوى، لأعرضت عن ذكر هذا - لكن يجب قول الحق - إن ساء أو سر، والله المستعان.

إذا علمتم ذلك - أيديكم الله تعالى - فاحفظوا قلبه، فإن مثل هذا قد يدعى عظيما في ملكوت السماء، واعملوا على رضاه بكل ممكن واستجلبوا وده لكم، وحبه إياكم بهما قدرتم عليه، فإن مثل هذا يكون شهيدا، والشهداء في العصر تبع لمثله، فإن حصلت لكم محبته رجوت لكم بذلك خصوصية أكنمها ولا أذكرها، وربما يفتن لها الأذكياء منكم، وربما سمحت نفسي بذكرها، كيلا أكنم عنكم نصحي.

وتلك الخصوصية: هي أن ترزقوا قسطا من نصيبه الخاص المحمدي مع الله تعالى، فإن ذلك إنما يسري بواسطة محبة الشيخ للمريد، واستجلاب المريد محبة الشيخ بتأثيره معه، وحفظ قلبه وخاطره، واستجلاب وده ومحبته، فأرجو بذلك لكم قسطا مما بينه وبين الله تعالى، فضلا عما تكسبونه من ظاهر علمه وفوائده وسياسته إن شاء الله تعالى.

وأرجو أنكم إذا فتحت بينكم وبين ربكم تعالى بصحيح المعاملة بحفظ تلك الساعة في



الصلوات الخمس والتهجد أن يفتح لكم معرفة حقيقة هذا الرجل ونباه إن شاء الله تعالى. وإنما ذكرت حفظ الساعة - وإن كان في الصلوات الخمس كفاية، إذا قام العبد فيها لحق الله تعالى - وذلك لأن الصلوات قد تهجم على العبد وقلبه مأخوذ في جوانب الظاهر، فلا يعرف نصيب قلبه من ربه فيها، فإذا كان للعبد ساعة بين الليل والنهار عرف فيها نصيب قلبه من ربه، فإذا جاءت الصلوات، عرف فيها حاله وزيادته ونقصانه باعتبار حالته مع ربه في تلك الساعة، وبالله المستعان.

(فصل) وإذا عرفتم قدر دين الله تعالى الذي أنزله على رسول الله ﷺ، وعرفتم قدر حقائق الدين الذي يعبر عنه بالنفوذ إلى الله تعالى، والخطوة بقربه، ثم عرفتم اجتماع الأمرين في شخص معين، ثم عرفتم انحراف الأمة عن الصراط المستقيم، وقيام الرجل المعين الجامع للظاهر والباطن في وجوه المنحرفين، بنصر الله تعالى ودينه، ويقوم معوجهم ويلم شعثنهم، ويصلح فاسدهم، ثم سمعتم بعد ذلك طعن طاعن عليه من أصحابه أو من غيرهم، فإنه لا يخفى عنكم محق هو أو مبطل، إن شاء الله تعالى.

وبرهان ذلك أن المحق طالب الهدى والحق بغرض عند من أنكر عليه ذلك الفعل الذي أنكره، إما بصيغة السؤال أو الاستفهام بالتلطف عن ذلك النقص الذي رآه فيه أو بلغه عنه، فإن وجد هناك اجتهدا أو رأيا أو حجة، قنع بذلك وأمسك، ولم يفش ذلك إلى غيره، إلا مع إقامة ما بينه من الاجتهاد أو الرأي أو الحجة، ليسد الخلل بذلك، فمثل هذا يكون طالب هدى، محبا ناصحا، يطلب الحق، ويروم تقويم أستاذه عن انحرافه بتعريفه وتفويضه، كما يروم أستاذه تقويمه، كما قال بعض الخلفاء الراشدين - ولا يحضرني اسمه: "إذا اعوججت فقوموني"<sup>(١)</sup>.

فهذا حق واجب بين الأستاذ والطالب، فإن الأستاذ يطلب إقامة الحق على نفسه ليقوم به، ويتهم نفسه أحيانا ويتعرف أحواله من غيره، مما عنده من النصفة وطلب الحق، والحذر من الباطل، كما يطلب المرید ذلك من شيخه من التقويم وإصلاح الفاسد من الأعمال والأقوال.

ومن براهين الحق: أن يكون عدلا في مدحه، عدلا في ذمه، لا يحمل الهوى - عند وجود المراد - على الإفراط في المدح، ولا يحمل الهوى - عن تعذر المقصود - على نسيان

(١) هو قول الخليفة أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - أخرجه: محمد بن راشد في الجامع (٣٣٦/١). وعزه الطبري لابن إسحاق برقم (٤١٦). وانظر الثقات (١٥٧/٢). السيرة النبوية (٨٢١٦).

الفضائل والمناقب، وتعدد المساوي والمثالب.

فالحق في حالتي غضبه ورضاه ثابت على مدح من مدحه، وأثنى عليه، ثابت على ذم من ثلبه وحط عليه.

وأما من عمل كرامة في عد مثالب هذا الرجل القائم بهذه الصفات الكاملة بين أصناف هذا العالم المنحرف، في هذا الزمان المظلم، ثم ذكر مع ذلك شيئا من فضائله، ويعلم أنه ليس المقصود ذكر الفضائل، بل المقصود تلك المثالب، ثم أخذ الكرامة يقرؤها على أصحابه واحدا واحدا في خلوة يوقف بذلك همهم عن شيخهم، ويريهم قدحا فيه، فإني استخير الله تعالى وأجتهد رأيي في مثل هذا الرجل وأقول انتصارا لمن ينصر دين الله، بين أعداء الله في رأس السبعمائة، فإن نصرة مثل هذا الرجل واجبة على كل مؤمن كما قال ورقة بن نوفل: "لئن أدركني يومك لأنصرنك نصرا مؤزرا"<sup>(١)</sup>، ثم أسأل الله تعالى العصمة فيما أقول عن تعدي الحدود والإخلال إلى الهوى.

أقول: مثل هذا - ولا أعين الشخص المذكور بعينه - لا يخلو من أمور: أحدها: أن يكون ذا سن تغير رأيه لسنه، لا بمعنى أنه اضطراب، بل بمعنى أن السن إذا كبر يجتهد صاحبه للحق، ثم يضعه في غير مواضعه، مثلا يجتهد أن إنكار المنكر واجب، وهذا منكر، وصاحبه قد راج على الناس، فيجب على تعريف الناس ما راج عليهم، ويغيب عنهم المفاسد في ذلك.

فمنها: تخذيل الطلبة، وهم مضطرون إلى محبة شيخهم، ليأخذوا عنه، فمتى تغيرت قلوبهم عليه ورأوا فيه نقصا حرموا فوائده الظاهرة والباطنة، وخيف عليهم المقت من الله أولا، ثم من الشيخ ثانيا.

المفسدة الثانية: إذا شعر أهل البدع الذين نحن وشيخنا قائمون الليل والنهار بالجهاد أو التوجه في وجوههم لنصرة الحق: أن في أصحابنا من ثلب رئيس القوم بمثل هذا، فإنهم يتطرقون بذلك إلى الاشتفاء من أهل الحق ويجعلونه حجة لهم.

المفسدة الثالثة: تعدد المثالب في مقابلة ما يستغرفها ويزيد عليها بأضعاف كثيرة من المناقب، فإن ذلك ظلم وجهل.

والأمر الثاني من الأمور الموجبة لذلك: تغير حاله وقلبه، وفساد سلوكه بحسد كان كامنا فيه، وكان يكتمه برهة من الزمان، فظهر ذلك الكمين في قالب صورته حق ومعناه باطل.

(١) أخرجه البخاري (٣). ومسلم (١٦٠).

(فصل) وفي الجملة - أيدكم الله - إذا رأيتم طاعنا على صاحبكم فانتقدوه في عقله أولا، ثم في فهمه، ثم في صدقه، ثم في سنه، فإذا وجدتم الاضطراب في عقله، دلکم على جهله بصاحبكم، وبالقول فيه وعنه، ومثله قلة الفهم، ومثله عدم الصدق أو قصوره، لأن نقصان الفهم يؤدي إلى نقصان الصدق بحسب ما غاب عقله عنه، ومثله العلو في السن فإنه يشيخ فيه الرأي والعقل كما (تشيخ) فيه القوى الظاهرة الحسية، فاتهموا مثل هذا الشخص واحذروه وأعرضوا عنه إعراض مداراة بلا جدل ولا خصومة.

وصفة الامتحان بصحة إدراك الشخص وعقله وفهمه، أن تسألوه عن مسألة سلوكية أو علمية، فإذا أجاب عنها أوردوا على الجواب إشكالا متوجها بتوجيه صحيح، فإن رأيتم الرجل يروح يمينا وشمالا، ويخرج عن ذلك المعنى إلى معان خارجة، وحكايات ليست في المعنى حتى ينسى رب المسألة سؤاله، حيث توهه عنه بكلام لا فائدة فيه، فمثل هذا لا تعتمدوا على طعنه، ولا على مدحه، فإنه ناقص الفطرة، كثير الخيال، لا يثبت على تحرى المدارك العلمية، ولا تنكروا مثل إنكار هذا، فإنه اشتهر قيام ذي الخويصرة التميمي إلى رسول الله ﷺ، وقوله له: "اعدل فإنك لم تعدل - إن هذه قسمة لم يرد بها وجه الله تعالى<sup>(١)</sup>" أو نحو ذلك.

فوقوع هذا وأمثاله من بعض معجزات الرسول ﷺ، فإنه قال: "لتركبن سنن من كان قبلکم حذو القذة بالقذة"، وإن كان ذلك في اليهود والنصارى لكن لما كانوا منحرفين عن نهج الصواب، فكذاك يكون في هذه الأمة من يحذو حذو كل منحرف وجد في العالم، متقدما كان أو متأخرا حذو القذة بالقذة<sup>(٢)</sup>، حتى لو دخلوا جُحُر ضبٍ لدخلوه.

يا سبحان الله العظيم، أين عقول هؤلاء؟ أعميت أبصارهم وبصائرهم؟ أفلا يرون ما الناس فيه من العمى والحيرة في الزمان المظلم المدهم، الذي قد ملكت فيه الكفار معظم الدنيا؟ وقد بقيت هذه الخطة الضيقة يشم المؤمنون فيها رائحة الاسلام؟ وفي هذه الخطة الضيقة من الظلمات من علماء السوء والدعاة إلى الباطل وإقامته، ودحض الحق وأهله ما لا يحصر في كتاب.

ثم إن الله تعالى قد رحم هذه الأمة بإقامة رجل قوي الهمة ضعيف التركيب، قد فرق

(١) أخرجه البخاري (٣٦١٠). ومسلم (١٠٦٤).

(٢) أخرجه البخاري (٧٣٢٠)، ومسلم (٢٦٦٩).

نفسه وهمه في مصالح العالم، وإصلاح فسادهم والقيام بمهماتهم وحوائجهم ضمن ما هو قائم بصدد البداع والضلالات وتحصيل مواد العلم النبوي الذي يصلح به فساد العالم ويردهم إلى الدين الأول العتيق جهد إمكانه، وإلا فأين حقيقة الدين العتيق؟ فهو مع هذا كله قائم بجملة ذلك وحده، وهو منفرد بين أهل زمانه، قليل ناصره كثير خاذله وحاسده والشامت فيه!!

فمثل هذا الرجل في هذا الزمان، وقيامه بهذا الأمر العظيم الخطير فيه، أيقال له: لم ترد على الأحمدية؟ لم لا تعدل في القسمة؟ لم تدخل على الأمراء؟ لم تقرب زيدا وعمرا؟ أفلا يستحي العبد من الله؟ يذكر مثل هذه الجزئيات في مقابلة هذا العبء الثقيل؟ ولو حوقق الرجل على هذه الجزئيات وجد عنده نصوص صحيحة، ومقاصد ونيات صحيحة!! تغيب عن الضعفاء العقول، بل عن الكُمَّل منهم حتى يسمعوها.

أما رده على الطائفة الفلانية أيها المفرط التائه الذي لا يدري ما يقول، أفيقوم دين محمد بن عبد الله الذي أنزل من السماء إلا بالطعن على هؤلاء؟ وكيف يظهر الحق إن لم يخذل الباطل؟ لا يقول مثل هذا إلا تائه أو مسن أو حاسد.

وكذا القسمة للرجل، في ذلك اجتهاد صحيح، ونظر إلى مصالح تترتب على إعطاء قوم دون قوم، كما خص الرسول ﷺ الطلقاء بمائة من الإبل، وحرّم الأنصار! حتى قال منهم أحداثهم شيئا في ذلك، لا ذوو أحلامهم، وفيها قام ذو الخويصرة، فقال ما قال.

وأما دخوله على الأمراء، فلو لم يكن كيف كان شم الأمراء رائحة الدين العتيق الخاص؟ ولو فتش المفتش، لوجد هذه الكيفية التي عندهم من رائحة الدين، ومعرفة المنافقين، إنما اقتبسوها من صاحبكم.

وأما تقرّي زيد وعمرو، فلمصلحة باطنة، لو فتش عنها مع الإنصاف وجد هنالك ما يرى أن ذلك من المصلحة، ونفرض أنك مصيب في ذلك، إذ لا نعتقد العصمة إلا في الأنبياء والخطأ جار على غيرهم، أذكر مثل هذا الخطأ في مقابلة ما تقدم من الأمور العظام الجسام؟ لا يذكر مثل هذا في كرامة ويعددها، ثم يدور بها على واحد واحد، كأنه يقول شيئا، إلا رجل يسأله الله العافية في عقله، وخاتمة الخير على عمله، وأن يرده عن انحرافه إلى نهج الصواب، بحيث لا يبقى معشره يعيبه بعلمه وتصنيفه (أولو) العقول والأحلام، ونستغفر الله العظيم من الخطأ والزلل في القول والعمل، والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

هذا آخر الرسالة التي سماها مؤلفها: (التذكرة والاعتبار، والانتصار للأبرار).

فرحم الله من قام بحمل الإصرار، وتصحيح التوبة النصوح بالاستغفار إلى عالم الأسرار،  
نفع الله من وقف عليها، وأصغى إلى ما يفتح منها ولديها، آمين.

\* \* \*

(فتاوى الشيخ بدمشق وبعض اختياراته التي خالفت فيها المذاهب الأربعة أو بعضها)  
ثم إن الشيخ - رحمه الله - بعد وصوله من مصر إلى دمشق واستقراره بها، لم يزل  
ملازما للاشتغال والأشغال، ونشر العلم وتصنيف الكتب، وإفتاء الناس بالكلام والكتابة  
المطولة وغيرها، ونفع الخلق والإحسان إليهم، والاجتهاد في الأحكام الشرعية.  
ففي بعض الأحكام يفتي بما أدى إليه اجتهاده، من موافقة أئمة المذاهب الأربعة، وفي  
بعضها قد يفتي بخلافهم، أو بخلاف المشهور من مذاهبهم.

ومن اختياراته التي خالفهم فيها، أو خالف المشهور من أقوالهم:  
القول بقصر الصلاة في كل ما يسمى سفرا، طويلا كان أو قصيرا، كما هو مذهب  
الظاهرية، وقول بعض الصحابة.  
والقول بأن البكر لا تستبرأ، وإن كانت كبيرة، كما هو قول ابن عمر، واختاره البخاري  
صاحب الصحيح.

والقول بأن سجود التلاوة لا يشترط له وضوء، كما يشترط للصلاة كما هو مذهب ابن  
عمر، واختيار البخاري أيضا.  
والقول بأن من أكل في شهر رمضان معتقدا أنه ليل، فبان نهارا لا قضاء عليه، كما هو  
الصحيح عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - وإليه ذهب بعض التابعين، وبعض الفقهاء  
بعدهم.

والقول بأن المتمتع يكفيه سعي واحد بين الصفا والمروة، كما (هو) في حق القارن  
والمفرد، كما هو قول ابن عباس - رضي الله عنهما - ورواية عن الإمام أحمد بن حنبل،  
رواه عنه ابنه عبد الله، وكثير من أصحاب الإمام أحمد لا يعرفونها.  
والقول بجواز المسابقة بلا محلل، وإن خرج المتسابقان.  
والقول باستبراء المختلعة بحيضة، وكذلك الموطوءة بشبهة، والمطلقة آخر ثلاث  
تطبيقات.

والقول بإباحة وطء الوثنيات بملك اليمين.  
والقول بجواز عقد الرداء في الإحرام، ولا فدية في ذلك، وجواز طواف الحائض، ولا  
شيء عليها، إذا لم يمكنها أن تطوف طاهرا.

والقول بجواز بيع الأصل (بالعصر) كالزيتون بالزيت، والسمسسم بالشيرج.  
والقول بجواز الوضوء بكل ما يسمى ماء مطلقا كان أو مقيدا.  
والقول بجواز بيع ما يتخذ من الفضة للتحلي وغيره، كالخاتم ونحوه، بالفضة متفاضلا  
وجعل الزائد من الثمن في مقابلة الصنعة.  
والقول بأن المائع لا ينجس بوقوع النجاسة فيه إلا أن يتغير، قليلا كان أو كثيرا.  
والقول بجواز التيمم لمن خاف فوات العيد والجمعة باستعمال الماء.  
والقول بجواز التيمم في مواضع معروفة.  
والجمع بين الصلاتين في أماكن مشهورة.  
وغير ذلك من الأحكام المعروفة من أقواله.  
وكان يميل أخيرا للتورث المسلم من الكافر الذمي، وله في ذلك مصنف وبحث طويل.  
ومن أقواله المعروفة المشهورة التي جرى بسبب الإفتاء بها عن وقلاقل: قوله: بالتكفير  
في الحلف بالطلاق.

وأن طلاق الثلاث لا يقع إلا واحدة.

وأن الطلاق المحرم لا يقع.

وله في ذلك مصنفات ومؤلفات كثيرة منها:

قاعدة كبيرة سماها: "تحقيق الفرقان بين التطابق والإيمان" نحو أربعين كراسة.

وقاعدة سماها: "الفرق المبين بين الطلاق واليمين" بقدر النصف من ذلك.

وقاعدة في أن جميع أيمان المسلمين مكفرة، مجلد لطيف.

وقاعدة في تقرير أن الحلف بالطلاق من الأيمان حقيقة؟

وقاعدة سماها "التفصيل بين التكفير والتحليل".

وقاعدة سماها "اللمعة".

وغير ذلك من القواعد والأجوبة في ذلك لا ينحصر ولا ينضب.

وله في ذلك جواب اعتراض، ورد عليه من الديار المصرية، وهو جواب طويل في ثلاث

مجلدات، بقطع نصف البلدي.

وكان القاضي شمس الدين بن مسلم الحنبلي - رحمه الله - في يوم الخميس منتصف شهر

ربيع الآخر من سنة ثمان عشرة وسبعمائة قد اجتمع بالشيخ وأشار عليه بترك الإفتاء في

مسألة الحلف بالطلاق، تقبل الشيخ لإشارته وعرف نصيحته، وأجاب إلى ذلك.

وكان قد اجتمع إلى القاضي جماعة من الكبار حتى فعل ذلك.

فلما كان يوم السبت، مستهل جمادى الأولى من هذه السنة، ورد البريد إلى دمشق، ومعه كتاب السلطان بالمنع من الفتوى في مسألة الحلف بالطلاق التي رآها الشيخ تقي الدين ابن تيمية وأفتى فيها، وصنف فيها والأمر بعقد مجلس في ذلك. فعقد يوم الاثنين ثالث الشهر المذكور بدار السعادة، وانفصل الأمر على ما أمر به السلطان، ونودي بذلك في البلد يوم الثلاثاء رابع الشهر المذكور. ثم إن الشيخ عاد إلى الافتاء بذلك وقال: لا يسعني كتمان العلم. فلما كان يوم الثلاثاء التاسع والعشرين من شهر رمضان سنة تسع عشرة وسبعمائة جمع القضاة والفقهاء عند نائب السلطنة بدار السعادة، وقرأ عليهم كتاب السلطان. وفيه فصل يتعلق بالشيخ، بسبب الفتوى في هذه المسألة، وأحضر وعُتِبَ على فتياه بعد المنع، وأكد عليه في المنع من ذلك.

### سجن الشيخ بسبب فتياه في الطلاق

فلما كان بعد ذلك بمدة، في يوم الخميس الثاني والعشرين من رجب من سنة عشرين وسبعمائة، عقد مجلس بدار السعادة حضره النائب والقضاة، وجماعة من المفتين، وحضر الشيخ، وعاودوه في الافتاء بمسألة الطلاق، وعاقبوه على ذلك، وحبسوه بالقلعة، فبقي فيها خمسة أشهر وثمانية عشر يوماً.

ثم ورد مرسوم السلطان بإخراجه، فأخرج منها يوم الإثنين يوم عاشوراء، من سنة إحدى وعشرين وسبعمائة، وتوجه إلى داره.

ثم لم يزل بعد ذلك يعلم الناس ويلقي الدرس بالحنبلية أحياناً، ويقرأ عليه في مدرسة بالقصاعين، في أنواع العلم.

وكنت أتردد إليه في هذه المدة أحياناً، وقرأت عليه "قطعة من الأربعين للرازي" وشرحها لي، وكتب لي على بعضها شيئاً، وكان يقرأ عليه في تلك المدة من كتبه، وهو يصلح فيها، ويزيد وينقص.

ولقد حضرت معه يوماً في بستان الأمير فخر الدين بن الشمس لؤلؤ، وكان قد عمل وليمة، وقرأت على الشيخ في ذلك اليوم أربعين حديثاً، وكتب بعض الجماعة أسماء الحاضرين، وأخذ الشيخ بعد ذلك في الكلام في أنواع العلوم، فبهت الحاضرون لكلامه، واشتغلوا بذلك عن الأكل.

ومما حفظت من كلامه في ذلك المجلس قوله:

"يقول الله تعالى في بعض الكتب: أهل ذكري أهل مشاهدي، وأهل شكري أهل زيارتي، وأهل طاعتي أهل كرامتي، وأهل معصيتي لا أؤيسهم من رحمتي، إن تابوا فأنا حبييهم، وإن لم يتوبوا فأنا طيبهم، أبتليهم بالمصائب لأطهرهم من المعائب"<sup>(١)</sup>.

وحصل في ذلك المجلس خير كثير، وكان فيه غير واحد من المشايخ، واستمر الشيخ بعد ذلك على عادته.

### الكلام على شدّ الرجال إلى القبور

فلما كان في سنة ست وعشرين وسبعمائة وقع الكلام في مسألة شدّ الرجال وإعمال المطي إلى قبور الأنبياء والصالحين، وظفروا للشيخ بجواب سؤال في ذلك، كان قد كتبه من سنين كثيرة، يتضمن حكاية قولين في المسألة، وحجة كل قول منهما.

وكان للشيخ في هذه المسألة كلام متقدم أقدم من الجواب المذكور بكثير، ذكره في كتاب "اقتضاء الصراط المستقيم" وغيره، وفيه ما هو أبلغ من هذا الجواب الذي ظفروا به.

وكثر الكلام، والقليل والقال، بسبب العثور على الجواب المذكور وعظم التشنيع على الشيخ، وحرف عليه، ونقل عنه ما لم يقله، وحصل فتنة طار شررها في الآفاق، واشتد الأمر، وخيف على الشيخ من كيد القائمين في هذه القضية بالديار المصرية والشامية وكثر الدعاء والتضرع والابتهاال إلى الله تعالى، وضعف من أصحاب الشيخ من كان عنده قوة، وجبن من كانت له همة.

وأما الشيخ - رحمه الله - فكان ثابت الجأش، قوي القلب، وظهر صدق توكله واعتماده على ربه.

ولقد اجتمع جماعة معروفون بدمشق وضربوا مشورة في حق الشيخ، فقال أحدهم ينفي، فنفي القائل.

وقال آخر: يقطع لسانه، فقطع لسان القائل.

وقال آخر: يعزر، فعزر القائل، وقال آخر: يحبس، فحبس القائل.

أخبرني بذلك من حضر هذه المشورة، وهو كاره لها.

واجتمع جماعة آخرون بمصر، وقاموا في هذه القضية قياما عظيما، واجتمعوا بالسلطان، وأجمعوا أمرهم على قتل الشيخ، فلم يوافقهم السلطان على ذلك.

\*\*\*

(١) لم أجده.



### أمر السلطان بحبس الشيخ بقلعة دمشق

ولما كان يوم الإثنين بعد العصر السادس من شعبان من السنة المذكورة، حضر إلى الشيخ من جانب نائب السلطنة بدمشق مشدُّ الأوقاف، وابن خطير، أحد الحجاب (وأخبراه): أن مرسوم السلطان ورد بأن يكون في القلعة، وأحضرا معهما مركوبا. فأظهر الشيخ السرور بذلك، وقال: أنا كنت منتظرا ذلك، وهذا فيه خير عظيم. وركبوا جميعا من داره إلى باب القلعة، وأُخليت له قاعة حسنة وأُجري إليها الماء، ورسم له بالإقامة فيها، وأقام معه أخوه زين الدين يخدمه بإذن السلطان، ورسم له بما يقوم بكفايته.

وفي يوم الجمعة عاشر الشهر المذكور قرئ بجوامع دمشق الكتاب السلطاني الوارد بذلك، وبمنعه من الفتيا.

وفي يوم الأربعاء منتصف شعبان أمر القاضي الشافعي بحبس جماعة من أصحاب الشيخ بسجن الحكم، وذلك بمرسوم النائب وإذنه له في فعل ما يقتضيه الشرع في أمرهم. وأوذي جماعة من أصحابه، واختفى آخرون، وعزز جماعة، ونودي عليهم، ثم أطلقوا، سوى الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر إمام الجوزية، فإنه حبس بالقلعة، وسكنت القضية.

\* \* \*

وهذه صورة الفتيا ومواقعة البغادرة له وغيرهم.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، وصلواته وسلامه على محمد وآله.

أما بعد: فهذه فتيا أفتى بها الشيخ الإمام تقي الدين أبو العباسي أحمد ابن تيمية - رضي الله عنه.

ثم بعد مدة، نحو سبع عشرة سنة، أنكرها بعض الناس، وشنع بها جماعة عند بعض ولاية الأمور، وذكرت بعبارات شنيعة ففهم منها جماعة غير ما هي عليه، وانضم إلى الإنكار والشناعة وتغير الألفاظ أمور، أوجب ذلك كله مكاتبة السلطان - سلطان الإسلام بمصر - أيده الله تعالى، فجمع قضاة بلده، ثم اقتضى الرأي حبسه، فحُبس بقلعة دمشق المحروسة، بكتاب ورد سابع شعبان المبارك سنة ست وعشرين وسبعمائة.

وفي ذلك كله لم يحضر الشيخ المذكور بمجلس حكم، ولا وقف على خطه الذي أنكر، ولا ادّعي عليه بشيء.

فكتب بعض الغرباء من بلده هذه الفتيا، وأوقف عليها بعض علماء بغداد، فكتبوا عليها بعد تأملها، وقراءة ألفاظها.

وسُئل بعض مالكية دمشق عنها، فكتبوا كذلك، وبلغنا أن بمصر من وقف عليها فوافق. ونبدأ الآن بذكر السؤال الذي كتب عليه أهل بغداد، وبذكر الفتيا، وجواب الشيخ المذكور عليها، وجواب الفقهاء بعده. وهذه صورة السؤال والأجوبة:

المستول من إنعام السادة العلماء، والهداة الفضلاء، أئمة الدين، وهداة المسلمين، وفقهم الله لمرضاته، وأدام بهم الهداية، أن ينعموا ويتأملوا الفتوى وجوابها المتصل بهذا السؤال المنسوخ عقبه، وصورة ذلك:

ما يقول السادة العلماء، أئمة الدين، نفع الله بهم المسلمين، في رجل نوى السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين، مثل نبينا محمد ﷺ وغيره، فهل يجوز له في سفره أن يقصر الصلاة؟ وهل هذه الزيارة شرعية أم لا؟ وقد روي عن النبي ﷺ أنه قال:

"من حج ولم يزرني فقد جفائي"<sup>(١)</sup>، "ومن زارني بعد موتي، كمن زارني في حياتي"<sup>(٢)</sup> وقد روي عنه ﷺ (أيضا) أنه قال: "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد الأقصى"<sup>(٣)</sup>. أفوتونا مأجورين رحمكم الله.

الجواب: الحمد لله رب العالمين، أما من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين، فهل يجوز له قصر الصلاة؟ على قولين معروفين:

(١) له أصل وليس موضوعا: قال الحافظ العجلوني:

قال الصغاني كابن الجوزي: موضوع لكن ذكره بلفظ (من حج البيت) لكن قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث مسند الفردوس: أسنده عن ابن عمر، وهو عند ابن عدي وابن حبان في الضعفاء، وفي غرائب مالك للدارقطني، وفي الرواة عن مالك للخطيب قال الحافظ العجلوني: فلا ينبغي الحكم عليه بالوضع فتدبر.

انظر كشف الخفاء (٢/٣٢٠) - ح (٢٤٦٠) - التلخيص الحبير (٢/٢٦٧).

(٢) أخرجه البيهقي في الكبرى (٥/٢٤٦).

والطبراني في الأوسط (٣/٣٥١) - ح (٣٣٧٦)، والكبير (١٢/٤٠٦) - ح (١٣٤٩٦)، والجندي في فضائل المدينة (١/٣٩) - ح (٥٢).

وانظر كشف الخفاء للعجلوني (٢/٣٢٨-٣٢٩).

(٣) أخرجه البخاري (١/٣٩٨) - ح (١١٣٢) ومسلم (٢/١٠١٤) - ح (١٣٩٧).

أحدهما: وهو قول متقدمي العلماء الذين لا يجوزون القصر في سفر المعصية، كأبي عبد الله، وأبي الوفاء بن عقل، وطوائف كثيرة من العلماء المتقدمين - أنه لا يجوز القصر في مثل هذا السفر، لأنه سفر منهي عنه، ومذهب مالك والشافعي وأحمد: أن السفر المنهي عنه في الشريعة لا يقصر<sup>(١)</sup> فيه.

والقول الثاني: أنه يقصر، وهذا يقوله من يجوز القصر في السفر المحرم، كأبي حنيفة<sup>(٢)</sup>، ويقول بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي وأحمد، ممن يجوز السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين، كأبي حامد الغزالي، وأبي الحسن بن عبدوس الحراني، وأبي محمد بن قدامة المقدسي، وهؤلاء يقولون: إن هذا السفر ليس بمحرم، لعموم قوله ﷺ: "زوروا القبور"<sup>(٣)</sup>. وقد يحتج بعض من لا يعرف الحديث، بالأحاديث المروية في زيارة قبر النبي ﷺ، كقوله:

"من زارني بعد مماتي، فكأنما زارني في حياتي"، رواه الدارقطني<sup>(٤)</sup>.

وأما ما ذكره بعض الناس من قوله: "من حج ولم يزرني فقد جفاني"<sup>(٥)</sup>، فهذا لم يروه أحد من العلماء، وهو مثل قوله:

"من زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحد ضمنت له على الله الجنة"<sup>(٦)</sup>.

فإن هذا أيضا باتفاق العلماء لم يروه أحد، ولم يحتج به أحد، وإنما يحتج بعضهم بحديث الدارقطني ونحوه.

وقد احتج أبو محمد المقدسي على جوار السفر لزيارة القبور بأنه ﷺ كان يزور مسجد

(١) انظر الشرح الكبير ومعه حاشية الدسوقي (٣٥٨/١) - الكافي لابن عبد البر (٤٣٩/١). شرح المذهب للنووي (٣٤٤/٤-٣٤٥).

(٢) انظر الهداية للميرغاني (٨٨/١).

(٣) أخرجه ابن ماجة (١/٠٠٥) - ح (١٥٦٩) والطبراني في الصغير (٢/١١٨) - ح (٨٨١). والأصبهاني في العزيمة (٢٩)، وانظر كشف الخفاء للعجلوني (١/٥٣٤).

(٤) ضعيف: أخرجه الدارقطني في سننه (٢/٢٧٨) - برقم (١٩٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣/٤٨٨) - ح (٤١٥١).

وانظر التلخيص الحبير (٢/٢٦٦) - كشف الخفاء (٢/٣٢٩)، الترغيب والترهيب للمنذري (٢/١٤٧).

(٥) تقدم تخريجه.

(٦) باطل لا أصل له: قال الهروي: قال ابن تيمية: إنه موضوع، وقال النووي: إنه باطل لا أصل له. انظر المصنوع (١/١٨٤). برقم (٣٣٦).

قباء.

وأجاب عن حديث "لا تشد الرحال" بأن ذلك محمول على نفي الاستحباب.  
وأما الأولون، فإنهم يحتجون بما في الصحيحين، عن النبي ﷺ أنه قال:  
"لا تشدوا الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد، المسجد الحرام، ومسجدي هذا، والمسجد  
الأقصى"<sup>(١)</sup>.

وهذا الحديث مما اتفق الأئمة على صحته والعمل به، فلو نذر أن يشد الرحل ليصلي  
بمسجد، أو مشهد، أو يعتكف فيه ويسافر إليه غير هذه الثلاثة، لم يجب عليه ذلك باتفاق  
الأئمة.

ولو نذر أن يسافر ويأتي المسجد الحرام لحج أو عمرة، وجب عليه ذلك باتفاق العلماء.  
ولو نذر أن يأتي مسجد النبي ﷺ، أو المسجد الأقصى لصلاة أو اعتكاف، وجب  
الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي في أحد قوليه، وأحمد، ولم يجب عليه عند أبي حنيفة،  
لأنه لا يجب عنده بالنذر إلا ما كان جنسه واجبا بالشرع.

أما الجمهور، فيوجبون الوفاء بكل طاعة، كما ثبت في صحيح البخاري عن عائشة -  
رضي الله عنها - أن النبي ﷺ قال:

"من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه"<sup>(٢)</sup>.

والسفر إلى المسجدين طاعة، فلهذا وجب الوفاء به.

وأما السفر إلى بقعة غير المساجد الثلاثة، فلم يوجب أحد من العلماء السفر إليه إذا  
نذره، حتى نص العلماء على أنه لا يسافر إلى مسجد قباء لأنه ليس من المساجد الثلاثة، مع  
أن مسجد قباء يستحب زيارته لمن كان في المدينة، لأن ذلك ليس بشد رحل، كما في  
الحديث الصحيح: "من تطهر في بيته، ثم أتى مسجد قباء، لا يريد إلا الصلاة فيه، كان  
كعمرة"<sup>(٣)</sup>.

قالوا: ولأن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة، لم يفعلها أحد من الصحابة  
ولا التابعين، ولا أمر بها رسول الله ﷺ، ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين، فمن

(١) تقدم تخرجه.

(٢) أخرجه البخاري (٢٤٦٣/٦) - ح (٦٣١٨).

(٣) أخرجه البيهقي في الكبرى (٢٤٨/٥) - ح (١٠٠٧٥)، وابن ماجه (٤٥٣/١) - ح (١٤١٢)،  
وابن أبي شيبة في مصنفه (٣٤٨/١-٣٤٩) - ح (٤٠١٦). والطبراني في الكبير (٧٥/٦) - ح  
(٥٥٥٩). انظر كشف الخفاء للعجلوني (٣٦/٢) - برقم (١٦٠٨).

أعتقد ذلك عبادة وفعله فهو مخالف للسنة وإجماع الأئمة.

وهذا مما ذكره أبو عبد الله بن بطة في الإبانة الصغرى من البدع المخالفة للسنة والإجماع.

وهذا (يظهر بطلان) حجة أبي محمد المقدسي، لأن زيارة النبي ﷺ لمسجد قباء لم تكن بشد رحل، ولأن السفر إليه لا يجب بالندر.

وقوله: بأن الحديث الذي مضمونه "لا تشد الرحال" محمول على نفي الاستحباب، يجاب عنه بوجهين:

أحدهما - أن هذا - إن سلم فيه: أن هذا السفر ليس بعمل صالح، ولا قرينة ولا طاعة، ولا هو من الحسنات، فإذا من أعتقد أن السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين قرينة وعبادة وطاعة، فقد خالف الإجماع، وإذا سافر لاعتقاده أن ذلك طاعة، كان ذلك محرماً بإجماع المسلمين، فصار التحريم من جهة اتخاذه قرينة، ومعلوم أن أحدا لا يسافر إليها إلا لذلك. وأما إذا نذر الرجل أن يسافر إليها لغرض مباح، فهذا جائز، وليس من هذا الباب.

الوجه الثاني: أن هذا الحديث يقتضي النهي، والنهي يقتضي التحريم، وما ذكره من الأحاديث في زيارة قبر النبي ﷺ فكلها ضعيفة، باتفاق أهل العلم بالحديث، بل هي موضوعة، لم يرو أحد من أهل السنن المعتمدة شيئاً منها، ولم يحتج أحد من الأئمة بشيء منها، بل مالك - إمام أهل المدينة النبوية الذين هم أعلم الناس بحكم هذه المسألة، كره أن يقول الرجل: زرت قبر النبي ﷺ، ولو كان هذا اللفظ معروفاً عندهم، أو مشروعاً، أو مأثوراً عن النبي ﷺ لم يكرهه عالم أهل المدينة.

والإمام أحمد أعلم الناس في زمانه بالسنة، لما سُئل عن ذلك، لم يكن عنده ما يعتمد عليه في ذلك من الأحاديث، إلا حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال:

"ما من رجل مسلم يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام" (١). وعلى هذا اعتمد أبو داود في سننه (٢).

وكذلك مالك في الموطأ، روي عن عبد الله بن عمر:

"أنه كان إذا دخل المسجد قال: السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر،

(١) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان (٣/ ٤٩٠-٤٩١) - ح (٤١٦١).

وانظر كشف الخفاء للعجلوني (٢/ ٢٥٣) - تحفة المحتاج (٢/ ١٩٠) - التلخيص الحبير (٢/ ٢٦٧).

(٢) الحديث (٢٠٤١) - من حديث أبي هريرة.

السلام عليك يا أبت، ثم ينصرف".

وفي سنن أبي داود، عن النبي ﷺ أنه قال:

"لا تتخذوا قبوري عيدا، وصلوا علي، فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم"<sup>(١)</sup>.

وفي سنن سعيد بن منصور: "أن عبد الله بن حسن بن علي بن أبي طالب رأى رجلا يختلف إلى قبر النبي ﷺ، فقال له: إن رسول الله ﷺ قال: "لا تتخذوا قبوري عيدا، وصلوا علي، فإن صلاتكم حيثما كنتم تبلغني" فما أنت ورجل بالأندلس منه إلا سواء".

وفي الصحيحين عن عائشة: عن النبي ﷺ أنه قال في مرض موته:

"لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، يحذر ما فعلوا، ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجدا"<sup>(٢)</sup>.

وهم دفنوه ﷺ في حجرة عائشة - رضي الله عنها - خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحراء، لئلا يصلي أحد عند قبره ويتخذ مسجدا، فيتخذ قبره وثنا.

وكان الصحابة والتابعون - لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد، إلى زمن الوليد بن عبد الملك، لا يدخل أحد إليه، لا لصلاة هناك، ولا لمسح بالقبر، ولا دعاء هناك، بل هذا جميعه إنما كانوا يفعلونه في المسجد.

وكان السلف من الصحابة والتابعين إذا سلموا على النبي ﷺ، وأرادوا الدعاء دعوا مستقبلي القبلة، ولم يستقبلوا القبر.

وأما الوقوف للسلام عليه، صلوات الله عليه وسلامه، فقال أبو حنيفة: يستقبل القبلة أيضا، ولا يستقبل القبر.

وقال أكثر الأئمة: يستقبل القبر عند الدعاء.

وليس في ذلك إلا حكاية مكذوبة، تروى عن مالك، ومذهبه بخلافها: واتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبي ﷺ، ولا يقبله.

وهذا كله محافظة على التوحيد، فإن من أصول الشرك بالله اتخاذ القبور مساجد، كما قال طائفة من السلف في قوله تعالى:

(١) أخرجه المقدسي في الأحاديث المختارة (٤٩/٢) - ح (٤٢٨).

وابن أبي شيبة في مصنفه (١٥٠/٢) - ح (٧٥٤٢)، وعبد الرزاق في مصنفه (٥٧٧/٣) - ح

(٦٧٢٦) والإمام أحمد في مسنده (٣٦٧/٢) - ح (٨٧٩٠)، وأبو يعلى في مسنده (٣٦١/١) - ح

(٤٦٩).

(٢) أخرجه البخاري (٤٣٥)، ومسلم (٥٢٩).

﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ (نوح: ٢٣).  
 قالوا: "هؤلاء كانوا قوما صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوروا على صورهم تماثيل، ثم طال عليهم الأمد فعبدوها".  
 وقد ذكر البخاري في صحيحه هذا المعنى عن ابن عباس.  
 وذكره محمد بن جرير الطبري وغيره في التفسير عن غير واحد من السلف وذكره وثيمة وغيره في قصص الأنبياء، من عدة طرق.

وقد بسطت الكلام على أصول هذه المسائل في غير هذا الموضع.  
 وأول من وضع هذه الأحاديث في السفر لزيارة المشاهد التي على القبور: أهل البدع من الرافضة ونحوهم، الذين يعطلون المساجد، ويعظمون المشاهد، يدعون بيوت الله التي أمر الله أن يذكر فيها اسمه، ويعبد وحده لا شريك له، ويعظمون المشاهد التي يشرك فيها ويكذب ويتدع فيها دين لم ينزل الله به سلطانا، فإن الكتاب والسنة، إنما فيهما ذكر المساجد دون المشاهد، كما قال تعالى:

﴿قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾  
 [الأعراف: من الآية ٢٩].

وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: من الآية ١٨].  
 وقال تعالى: ﴿وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ [البقرة: من الآية ١٨٧].  
 وقال تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ [الجن: ١٨].  
 وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾  
 [البقرة: من الآية ١١٤].

وقد ثبت عنه ﷺ في الصحيح: أنه كان يقول:  
 "إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك" (١).

هذا آخر ما أجاب به شيخ الإسلام، والله سبحانه وتعالى أعلم.  
 وله من الكلام في مثل هذا كثير، كما أشار إليه في الجواب.  
 ولما ظفروا في دمشق بهذا الجواب كتبوه، وبعثوا به إلى الديار المصرية وكتب عليه قاضي الشافعية:

قابلت الجواب عن هذا السؤال المكتوب على خط ابن تيمية، فصح - إلى أن قال: وإنما (المحرف) جعله: زيارة قبر النبي ﷺ وقبور الأنبياء صلوات الله عليهم معصية بالإجماع مقطوع بها.

هذا كلامه، فانظر إلى هذا التحريف على شيخ الإسلام، والجواب ليس فيه المنع من زيارة قبور الأنبياء والصالحين، وإنما ذكر فيه قولين في شد الرحل والسفر إلى مجرد زيارة القبور، وزيارة القبور من غير شد رحل إليها مسألة، وشد الرحل لمجرد الزيارة مسألة أخرى. والشيخ لا يمنع الزيارة الخالية عن شد رحل، بل يستحبها، ويندب إليها، وكتبه ومناسكه تشهد بذلك، ولم يتعرض الشيخ إلى هذه الزيارة في الفتيا، ولا قال: إنها معصية، ولا حُكي الإجماع على منع منها، والله سبحانه وتعالى لا تخفى عليه خافية. ولما وصل خط القاضي المذكور إلى الديار المصرية، كثر الكلام وعظمت الفتنة، وطلب القضاة بها، فاجتمعوا وتكلموا، وأشار بعضهم بحبس الشيخ، فرسم السلطان به وجرى ما تقام ذكره.

ثم جرى بعد ذلك أمور على القائمين في هذه القضية لا يمكن ذكرها في هذا الموضوع.

### انتصار علماء بغداد للشيخ

#### في مسألة شد الرحل للقبور

وقد وصل ما أجاب به الشيخ في هذه المسألة إلى علماء بغداد، فقاموا في الانتصار له، وكتبوا بموافقته، ورأيت خطوطهم بذلك. وهذا صورة ما كتبوا:

#### بسم الله الرحمن الرحيم

يقول العبد الفقير إلى الله تعالى: بعد حمد الله السابغة نعمه، السابقة مننه، والصلاة على أشرف الأنبياء والمرسلين، محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه أجمعين. إنه حيث قد منّ الله تعالى على عباده، وتفضل برحمته على بلاده بأن وسد أمور الأمة الحمدية، وأسند أزمّة الملة الحنيفية، إلى من خصصه الله تعالى بأفضل الكمالات النفسانية، وخصص بأكمل السعادات الروحانية، محيي سنن العدل، ومبدي سنن الفضل المعتصم بحبل الله، المتوكل على الله، المكثفي بنعم الله، القائم بأوامر الله، المستظهر بقوة الله، المستضيء بنور الله، أعز الله سلطانه، وأعلى على سائر الملوك شأنه، ولا زالت رقاب الأمم خاضعة لأوامره، وأعناق العباد طائعة لمراسمه، ولا زال موالي دولته بطاعته مجبوراً، ومعادي صولته



بخزيه مذموما مدحورا.

فالمرجو من الطاف الحضرة المقدسة - زادها الله تعالى علواً وشرفاً - أن يكون للعلماء الذين هم ورثة الأنبياء، وصفوة الأصفياء، وعماد الدين ومدار أهل اليقين، حظ من المنايا السلطانية وافر، ونصيب من الرحمة والشفقة، فإنها منقبة لا يعادلها فضيلة، وحسنة لا يحيطها سيئة، لأنها حقيقة التعظيم لأمر الله تعالى، وخلاصة الشفقة على خلق الله تعالى.

ولا ريب أن المملوك وقف على ما (سئله) الشيخ الإمام العلامة وحيد دهره وفريد عصره، تقي الدين أبو العباس أحمد ابن تيمية، وما أجاب به.

فوجدته خلاصة ما قاله العلماء في هذا الباب حسب ما اقتضاه الحال من نقله الصحيح وما أدى إليه البحث من الإلزام والالتزام، لا يداخله تحامل، ولا يعتريه تجاهل، وليس - فيه والعياذ بالله - ما يقتضي الإزراء والتنقيص بمنزلة الرسول ﷺ .

وكيف يجوز للعلماء أن يحملهم العصبية: أن يتفوهوا بالإزراء والتنقيص في حق الرسول ﷺ ؟

وهل يجوز أن يتصور منصور: أن زيارة قبره ﷺ تزيد في قدره، وهل تركها مما ينقص من تعظيمه؟

حاشا للرسول من ذلك.

نعم لو ذكر ذاكر ابتداء، وكان هناك قرائن تدل على الإزراء والتنقيص، أمكن حمله على ذلك، مع أنه كان يكون كناية لا صريحا فكيف وقد قاله في معرض السؤال وطريق البحث والجدل؟

مع أن المفهوم من كلام العلماء، وأنظار العقلاء: أن الزيارة ليست عبادة وطاعة لمجردها، حتى لو حلف: أنه يأتي بعبادة أو طاعة لم يبر بها.

لكن القاضي ابن كج - من متأخري أصحابنا - ذكر أن نذر هذه الزيارة عنده قرينة تلزم ناذرها.

وهو منفرد به، لا يساعده في ذلك نقل صريح ولا قياس صحيح.

والذي يقتضيه مطلق الخبر النبوي في قوله ﷺ .

"لا تشد الرحال.. إلى آخره" أنه لا يجوز شد الرحال إلى غير ما ذكر أو وجوبه، أو نديته، (فإن فعله) كان مخالفا لصريح النهي، ومخالفة النهي معصية - إما كفر، أو غيره - على قدر المنهي عنه ووجوبه، وتحريمه، وصفة النهي والزيارة أخص من وجه، فالزيارة بغير شد غير منهي عنها، ومع الشد منهي عنها.

وبالجملة، فما ذكره الشيخ تقي الدين على الوجه المذكور الموقوف عليه، لم يستحق عليه عقاباً، ولا يوجب عتاباً.

والمراحم السلطانية أخرى بالتوسعة عليه، والنظر بعين الرأفة والرحمة إليه وللآراء الملكية علو المزيد.

حرره ابن الكتبي الشافعي، حامداً الله على نعمه .١. هـ—

## جواب آخر

الله الموفق.

ما أجاب به الشيخ الأجل الأوحى، بقية السلف، وقدوة الخلف، رئيس المحققين، وخلاصة المدققين، تقي الملة والحق والدين.

من الخلاف في هذه المسألة: صحيح منقول في غير ما كتاب من كتاب أهل العلم، لا اعتراض عليه في ذلك، إذ ليس في ذلك ثلب لرسول الله ﷺ ولا غض من قدره ﷺ .

وقد نص الشيخ أبو محمد الجويني في كتبه على تحريم السفر لزيارة القبور، وهذا اختيار القاضي الإمام عياض بن موسى بن عياض في إكمالها، وهو من أفضل المتأخرين من أصحابنا. ومن المدونة ومن قال: على المشي إلى المدينة، أو بيت المقدس، فلا يأتيهما أصلاً إلا أن يريد الصلاة في مسجديهما، فليأتيهما؟

فلم يجعل نذر قبره ﷺ طاعة يجب الوفاء بها، إذ من أصلنا: أن من نذر طاعة لزمة الوفاء بها، كان من جنسها ما هو واجب بالشرع، كما هو مذهب أبي حنيفة أو لم يكن. قال القاضي أبو إسحق إسماعيل بن إسحاق، عقيب هذه المسألة، ولولا الصلاة فيهما لما لزمه إتيانهما، ولو كان نذر زيارة طاعة لما لزمه ذلك.

وقد ذكر ذلك القيرواني في تقريره، والشيخ ابن سيرين في تنبيهه.

وفي المبسوط قال مالك: ومن نذر المشي إلى مسجد من المساجد ليصلي فيه قال: فإنني أكره ذلك له، لقوله ﷺ: "لا تعمل المطي، إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، ومسجد بيت المقدس، ومسجدي هذا".

وروى محمد بن المواز في الموازية: إلا أن يكون قريباً، فيلزمه الوفاء لأنه ليس بشد رحل.

وقد قال الشيخ أبو عمرو بن عبد البر في كتابه "التمهيد": يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والصالحين مساجد.

وحيث تقرر هذا فلا يجوز أن ينسب من أجاب في هذه المسألة بأنه سفر منهبي عنه إلى الكفر، فمن كفره بذلك من غير موجب، فإن كان مستبيحا ذلك فهو كافر، وإلا فهو فاسق. قال الإمام أبو عبد الله محمد بن علي المازري، في كتاب "المعلم": من كفر أحدا من أهل القبلة فإن كان مستبيحا ذلك فقد كفر، وإلا فهو فاسق، يجب على الحاكم إذا رفع أمره إليه أن يؤدبه، ويعزره بما يكون رادعا لأمثاله، فإن ترك مع القدرة عليه، فهو آثم، والله تعالى أعلم. أ.هـ.

كتبه محمد بن عبد الرحمن البغدادي، الخادم للطائفة المالكية بالمدرسة الشريفة المستنصرية، رحمة الله على منشئها.

### أجاب غيره فقال

الحمد لله رب العالمين، وصلواته على سيدنا محمد، وعلى آله الطاهرين. ما ذكره مولانا الإمام العالم العامل، جامع الفضائل والفوائد، بحر العلوم ومنشأ الفضل جمال الدين، كاتب خطه أمام خطي هذا جمل الله به الإسلام، وأسبغ عليه سوابغ الإنعام، أتى فيه بالحق الجلي الواضح، وأعرض فيه عن إغضاء المشايخ، إذ السؤال والجواب للذات تقدماه، لا يخفى على ذي فطنة وعقل، أنه أتى في الجواب بالمطابق للسؤال، بحكاية أقوال العلماء الذين تقدموه، ولم يبق عليه في ذلك إلا أن يعترضه معترض في نقله، فيبرزه له من كتب العلماء الذين حكى أقوالهم، والمعارض له بالتشنيع، إما جاهل لا يعلم ما يقول، أو متجاهل يحمله حسده وحمية الجاهلية على رد ما هو عند العلماء مقبول. أعاذنا الله تعالى من غوائل الحسد، وعصمنا من مخائل النكد، بمحمد وآله الطيبين الطاهرين، والحمد لله رب العالمين.

كتبه الفقير إلى عفو ربه ورضوانه، عبد المؤمن بن عبد الخالق الخطيب غفر الله له وللمسلمين أجمعين.

### وأجاب غيره فقال

بعد حمد الله الذي هو فاتح كل كلام، والصلاة والسلام على رسوله محمد خير الأنام وعلى آله وأصحابه البررة الكرام، أعلام الهدى ومصابيح الظلام.

يقول أفقر عباد الله، وأحوجهم إلى عفو: ما حكاه الشيخ الإمام البارع الهمام، افتخار الأنام، جمال الإسلام، ركن الشريعة، ناصر السنة، قاصع البدعة، جامع أشتات الفضائل، قدوة العلماء الأمثال، في هذا الجواب من أقوال العلماء، والأئمة النبلاء - رحمة الله عليهم

أجمعين - بين لا يدفع، ومكشوف لا يتقنع، بل أوضح من النيرين، وأظهر من فلق الصباح لذي عينين، والعمدة في هذه المسألة: الحديث المتفق على صحته ومنشأ الخلاف بين العلماء من احتمالي صيغته.

وذلك: أن صيغة قوله ﷺ. "لا تشد الرحال" ذات وجهين، نفي ونهي، لاحتمالها لهما، فإن لحظ معنى النفي (فمقتضاه): نفي فضيلة واستحباب شد الرحال، وإعمال المطي إلى غير المساجد الثلاثة إذ لو فرض وقوعهما لامتنع رفعهما، فتعين توجه النفي إلى فضيلتهما واستحبابهما دون ذاتهما، وهذا عام في كل ما يعتقد أن إعمال المطي وشد الرحال إليه قرينة وفضيلة: من المساجد وزيارة قبور الصالحين، وما جرى هذا المجرى، بل أعم من ذلك وإثبات ذلك بدليل ضرورة إثبات ذلك المنفي المقدر في صدر الجملة لما بعد "إلا" وإلا لما افترق الحكم بين ما قبلها وما بعدها، وهو مفترق حينئذ لا يلزم من نفي الفضيلة والاستحباب نفي الإباحة، فهذا وجه متمسك من قال بإباحة هذا السفر، بالنظر إلى أن هذه الصيغة نفي، وبنى على ذلك جواز القصر.

وإن كان النهي ملحوظا، فالمعنى نهيه عن أعمال المطي وشد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة، إذ المقرر عند عامة الأصوليين أن النهي عن الشيء قاض بتحريمه أو كراهته، على حسب مقتضى الأدلة، فهذا وجه متمسك من قال بعدم جواز القصر في هذا السفر، لكونه منها عنه، وممن قال بحرمة: الشيخ الإمام أبو محمد الجويني من الشافعية، والشيخ أبو الوفاء بن عقيل من الحنابلة، وهو الذي أشار القاضي عياض من المالكية إلى اختياره. وما جاء من الأحاديث في استحباب زيارة القبور، فمحمول على ما لم يكن فيه شد رحل وإعمال مطي، جمعا بينهما.

ويحتمل أن يقال: لا يصلح أن يكون غير حديث "لا تشد الرحال" معارضا له، لعدم مساواته إياه في الدرجة، لكونه من أعلى أقسام الصحيح، والله أعلم. وقد بلغني أن رزئ وضيق على المحيب، وهذا أمر يحار فيه اللبيب ويتعجب منه الأريب، ويقع به في شك مريب.

فإن جوابه في هذه المسألة قاض بذكر خلاف العلماء، وليس حاكما بالغض من الصالحين والأنبياء، فإن الأخذ بمقتضى كلامه صلوات الله وسلامه عليه في الحديث المتفق على صحة رفعه إليه، هو الغاية القصوى في تتبع أوامره ونواهيه، والعدول عن ذلك محذور، وذلك مما لا مرية فيه.

وإذا كان كذلك فأى حرج على من سئل عن مسألة فذكر فيها خلاف الفقهاء ومال

فيها إلى بعض أقوال العلماء؟ فإن الأمر لم يزل كذلك على ممر العصور، وتعاقب الدهور. وهل ذلك محمول من القادح إلا على امتطاء الهوى المفضي بصاحبه إلى التوى. فإن من يقتبس من فوائده، ويلتقط من فرائده، لحقيق بالتعظيم، وخليق بالتكريم، ممن له الفهم السليم، والذهن المستقيم، وهل حكم الظاهر عليه في الظاهر، إلا كما قيل في المثل السائر، وقول الشاعر: الشعر يؤكل ويذم:

جزى بنوه الغيلان عن كبر وحسن فعل كما يجزى سنمار

غيره

وحديث ألذه، وهو مما ينعت الناعتون يوزن وزنا

منطق رائع، ويلحن أحيا نا، وخير الحديث ما كان لحنا

وقال الله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (المائدة: من الآية ٢).

وقال تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (المائدة: من الآية ٨).

وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا \* يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (الأحزاب: ٧٠-٧١).

وقال تعالى: ﴿وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (الحج: من الآية ٤٠).

ولولا خشية الملالة، لما نكبت عن الإطالة

نسأل الله الكريم أن يسلك بنا وبكم سبيل الهداية، وأن يجنبنا وإياكم مسلك الغواية، إنه

على كل شيء قدير، وبالإجابة جدير، حسبنا الله ونعم الوكيل ونعم النصير.

والحمد لله رب العالمين، وصلوات الله وسلامه على سيد المرسلين، محمد النبي وآله

الطاهرين وأصحابه الكرام المنتخبين.

هذا جواب الشيخ الإمام العلامة جمال الدين يوسف بن عبد الحمود بن عبد السلام بن

البيتي الحنبلي - رحمه الله تعالى.

قال المؤلف: ومن خطه نقلت.

### جواب آخر لبعض علماء أهل الشام المالكية

الحمد لله، وهو حسبي.

السفر إلى غير المساجد الثلاثة ليس بمشروع، وأما من سافر إلى مسجد النبي ﷺ،

ليصلي فيه ويسلم على النبي ﷺ وعلى صاحبيه - رضي الله عنهما - فمشروع، كما ذكر باتفاق العلماء.

وأما لو قصد إعمال المطي لزيارته ﷺ، ولم يقصد الصلاة، فهذا السفر فيه خلافا للعلماء: وأن منهم من قال: إنه منهي عنه، ومنهم من قال: إنه مباح، وأنه على القولين ليس بطاعة ولا قرية، فمن جعله طاعة وقرية على مقتضى هذين القولين كان حراما بالإجماع، وذكر حجة كل قول منهما، أو رجح أحد القولين، لم يلزمه ما يلزم من تنقص، إذا لا تنقص في ذلك ولا إضرار بالنبي ﷺ.

وقد قال مالك - رحمه الله - لسائل سأله: إنه نذر أن يأتي قبر النبي ﷺ فقال: إن كان أراد مسجد النبي ﷺ فليأته وليصل فيه، وإن كان أراد القبر فلا يفعل، للحديث الذي جاء "لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد"<sup>(١)</sup>. والله أعلم.

كتبه أبو عمرو بن أبي الوليد المالكي.

كذلك يقول عبد الله بن أبي الوليد المالكي.

قال المؤلف - رحمه الله -: نقلت هذه الأجوبة كلها من خط المفتين بها.

قال: ووقفت على كتاب ورد مع أجوبة أهل بغداد، وصورته:

**بسم الله الرحمن الرحيم**

الحمد لله ناصر الملة الإسلامية، ومعز الشريعة المحمدية، بدوام أيام الدولة المباركة السلطانية، المالكية، الناصرية، ألبسها الله تعالى لباس العز المقرون بالدوام، وحلاها بحلية النصر المستمر بمرور الليالي والأيام، والصلاة والسلام على النبي المبعوث إلى جميع الأنام، صلى الله عليه وعلى آله البررة الكرام.

اللهم إن بابك لم يزل مفتوحا للسائلين، ورفدك ما برح مبذولا للوافدين، من عودته مسألتك وحدك، لم يسأل أحدا سواك، ومن منحته منائح رفدك، لم يفد على غيرك. ولم يحتم إلا بحماك، أنت الرب العظيم الكريم الأكرم، قصد باب غيرك على عبادك محرم، أنت الذي لا إله غيرك، ولا معبود سواك، وعز جارك وجل ثناؤك، وتقديست أساؤك، وعظم

(١) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٧١٧) - ح (٢٧٧٢)، والنسائي في الكبرى (٥٤٠/١) - ح

(١٧٥٤)، والإمام مالك في الموطأ (١٠٨/١-١٠٩) - ح (٢٤١) والإمام أحمد في مسنده (٧١٦)

- ح (٢٣٨٩٩)، والحميدي في مسنده (٤٢١/٢) - ح (٩٤٤)، وابن أبي عاصم في الآحاد

والمثاني (٢٤٨١٢) - ح (١٠٠١). والبيهقي في شعب الإيمان (٩١/٣-٩٢) - ح (٢٩٧٥).

بلاؤك، ولا إله غيرك، ولم تنزل سنتك في خلقك جارية بامتحان أوليائك وأحبابك، تفضلا منك عليهم، وإحسانا من لدنك إليهم، ليزدادوا لك في جميع الحالات ذكرا، ولإنعامك في جميع التقلبات شكرا، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ (العنكبوت: ٤٣).

اللهم وأنت العالم الذي لا تعلم، وأنت الكريم الذي لا تبخل، قد علمت يا عالم السر والعلانية، أن قلوبنا لم تنزل ترفع إخلاص الدعاء صادقة، وألستنا في حالتي السر والعلانية ناطقة، أن تسعفنا/ يمداد هذه الدولة المباركة الميمونة السلطانية الناصرية بمزيد العلا والرفعة والتمكين، وأن تحقق آمالنا فيها بإعلاء الكلمة في ذلك، برفع قواعد دعائم الدين، وقمع مكاييد الملحدين، لأنها الدولة التي برئت من غشيان الجحف والحيف وسلمت من طغيان القلم والسيف.

والذي ينطوى عليه ضمائر المسلمين، ويشتمل عليه سرائر المؤمنين: أن السلطان الملك الناصر للدين ممن قال فيه رب العالمين، وإله السموات والأرضين: الذي بتمكينه في أرضه حصل التمكين لملوك الأرض وعظماء السلاطين، في كتابه العزيز الذي يتلى، فمن شاء فليتبدر:

﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ (الحج: من الآية ٤١)، وهو ممن مكناه الله تعالى في الأرض تمكينا، يقينا لا ظنا، وهو من يعنى بقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا﴾ (النور: من الآية ٥٥).

والذي عهده المسلمون، وتعوده المؤمنون، من المراحم الكريمة، والعواطف الرحيمة، لإكرام الدين، وإعظام علماء المسلمين.

والذي حمل على رفع هذه الأدعية الصريحة إلى الحضرة الشريفة - وإن كانت لم تنزل مرفوعة إلى الله سبحانه بالنية الصحيحة - قوله ﷺ .

"الدين النصيحة، قيل: لمن يا رسول الله؟ قال: لله ولرسوله، ولأئمة المسلمين، وعامتهم" (١).

وقوله ﷺ : "الأعمال بالنيات"<sup>(١)</sup>، فهذان الحديثان مشهوران بالصحة، ومستفاضان في الأمة.

ثم إن هذا الشيخ المعظم الجليل، والإمام المكرم النبيل، أوحده الدهر وفريد العصر، طراز المملكة الملكية، وعلم الدولة السلطانية، لو أقسم مقسم بالله العظيم القدير أن هذا الكبير، ليس له في عصره مماثل ولا نظير، لكانت يمينه برة، غنية عن التكفير، وقد خلت من وجود مثله السبع الأقاليم، إلا هذا الإقليم، يوافق على ذلك كل منصف جُبِلَ على الطبع السليم، ولست بالثناء عليه أطريه، بل أطنب مطنب في مدحه والثناء عليه، لما أتى على بعض الفضائل التي هي فيه: أحمد ابن تيمية، درة يتيمة يتنافس فيها، تشتري ولا تباع، ليس في خزائن الملوك درة تماثلها وتواخيهها، انقطعت عن وجود مثله الأطماع.

لقد أصمّ الأسماع، وأوهى قوى المتبوعين والأتباع، سماع رفع أبي العباس - أحمد ابن تيمية - إلى القلاع.

وليس يقع من مثله أمر ينقم منه عليه، إلا أنه يكون أمراً قد لبس عليه، ونسب إلى ما لا ينسب مثله إليه، والتطويل على الحضرة العالية لا يليق، أن يكن في الدنيا قطب فهو القطب على التحقيق، قد نصب الله السلطان أعلى الله شأنه في هذا الزمان، منصب يوسف الصديق، صلى الله على نبينا وعليه، لما صرف الله وجوه أهل البلاد إليه حين أمحلت البلاد، واحتاج أهلها إلى (القوت) المدخر لديه، والحاجة بالناس الآن إلى قوت الأرواح المشار في ذلك الزمان إليها، لإخفاء أنها للعلوم الشريفة، والمعاني اللطيفة.

وقد كانت في بلاد المملكة السلطانية، حرسها الله تعالى تكل إلينا جزافاً بغير أمان منحة عظيمة من الله للسلطان، ونعمة جسيمة، إذ خص بلاد مملكته، وإقليم دولته، بما لا يوجد في غيرها من الأقاليم والبلدان، وكان قد وفد الوافدون من سائر الأمصار، إلى تلك الديار، فوجدوا صاحب صواع الملك قد رفع القلاع، ومثل هذه الميرة لا توجد في غير تلك البلاد لتشتري أو تباع، فصادف ذلك جذب الأرض ونواحيها جذبا أعطب أهاليها، حتى صاروا من شدة حاجتهم إلى الأقوات كالأموات، والذي عرض للمالك بالتضييق على صاحب صواعه، مع شدة الحاجة إلى غذاء الأرواح، لعله لم يتحقق عنده أن هذا الإمام من أكابر الأولياء، وأعيان أهل الصلاح، وهذه نزعة من نزعات الشيطان، قال الله سبحانه: ﴿وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا

(١) أخرجه البخاري (١)، ومسلم (١٩٠٧).



مُبِينًا ﴿(الاسراء: ٥٣).﴾

وأما إزراء بعض العلماء عليه في فتواه، وجوابه عن مسألة شد الرحال إلى زيارة القبور، فقد حمل جواب علماء هذه البلاد إلى نظرائهم من العلماء، وقرنائهم من الفضلاء، وكلهم أفتى: أن الصواب في الذي به أجاب، والظاهر بين الأنام، إن إكرام هذا الإمام، ومعاملته بالتبجيل والاحترام فيه قوام الملك، ونظام الدولة، وإعزاز الملة، واستجلاب الدعاء، وكبت الأعداء، وإذلال أهل البدع والأهواء، وإحياء الأمة وكشف الغمة، ووفور الأجر، وعلو الذكر، ورفع الباس، ونفع الناس، ولسان حال المسلمين، نال قول الكبير المتعال: ﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الضُّرَّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾ (يوسف: ٨٨).

والبضاعة المزجاة هي هذه الأوراق المرقومة بالأقلام، والميرة المطلوبة: هي الإفراج عن شيخ الإسلام، والذي حمل على هذا الإقدام قوله عليه السلام: "الدين النصيحة" والسلام. وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الكرام، وسلم تسليماً. هذا آخر هذا الكتاب.

قال المؤلف: ووقفت على كتاب آخر من بغداد أيضاً، صورته:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد النبي وآله وصحبه أجمعين.

اللهم فكما أيدت ملوك الإسلام، وولاة الأمور، بالقوة والأيد، وشيدت لهم ذكراً، وجعلتهم للمقهور اللائذ بجنابهم ذخراً، وللمكسور العائد بأكناف باهم جبراً، فاشدد اللهم منهم بحسن معونتك لهم أزراً، واعل لهم مجداً وارفع قدراً، وزدهم عزاً وزودهم على أعدائك نصراً، وامنحهم توفيقاً مسدداً، وتمكيناً مستمراً.

وبعد فإنه لما قرع أسماع أهل البلاد الشرقية، والنواحي العراقية التضيق على شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس - أحمد ابن تيمية - سلمه الله، عظم ذلك على المسلمين، وشق على ذوي الدين، وارتفعت رءوس الملحدين، وطابت نفوس أهل الأهواء والمبتدعين، ولما رأى علماء أهل هذه الناحية، عظم هذه النازلة من شامة أهل البدع وأهل الأهواء بأكابر الأفاضل، وأئمة العلماء، أنهوا حال هذا الأمر الفظيع والأمر الشنيع، إلى الحضرة الشريفة السلطانية، زادها الله شرفاً، وكتبوا أجوبتهم في تصويب ما أجاب الشيخ - سلمه الله في فتاويه - وذكروا من علمه وفضائله بعض ما هو فيه، وحملوا ذلك إلى بين يدي مولانا ملك

الأمرء، أعز الله أنصاره وضاعف اقتداره، غيرة منهم على هذا الدين، ونصيحة للإسلام وأمرء المؤمنين.

والآراء المولوية العالية، أولى بالتقديم، لأنها ممنوحة بالهداية إلى الصراط المستقيم. وأفضل الصلاة وأشرف التسليم، على النبي الأمي، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين، وسلم تسليمًا.

### وفاة الشيخ رحمه الله بالقلعة وما كتب بها قبل موته

ثم إن الشيخ - رحمه الله تعالى - بقي مقيما بالقلعة سنتين وثلاثة أشهر وأياما، ثم توفي إلى رحمة الله ورضوانه، وما برح في هذه المدة مكبا على العبادة والتلاوة وتصنيف الكتب، والرد على المخالفين.

وكتب على تفسير القرآن العظيم جملة كثيرة، تشتمل على نفائس جليلة ونكتا دقيقة ومعاني لطيفة، وبين في ذلك مواضع كثيرة أشكلت على خلق من علماء أهل التفسير.

وكتب في المسألة التي حبس بسببها عدة مجلدات:

منها: كتاب في "الرد على ابن الإخنائي" قاضي المالكية بمصر، تعرف "بالإخنائية"، ومنها كتاب كبير حافل في الرد على بعض قضاة الشافعية، وأشياء كثيرة في هذا المعنى أيضا.

### وفاة الشيخ عبد الله أخي الشيخ

وفي هذه المدة التي كان الشيخ فيها بالقلعة توفي أخوه الشيخ الإمام العالم العلامة، البارع، الحافظ، الزاهد، الورع، جمال الإسلام، شرف الدين، أبو محمد عبد الله، توفي يوم الأربعاء الرابع عشر من جمادى الأولى من سنة سبع وعشرين وسبعمائة، وصلي عليه ظهر اليوم المذكور بجامع دمشق، وحمل إلى باب القلعة، فصلي عليه مرة أخرى، وصلي عليه أخواه وخلق من داخل القلعة، وكان الصوت بالتكبير يبلغهما، وكثر البكاء في تلك الساعة، وكان وقتا مشهودا.

ثم صلي عليه مرة ثالثة ورابعة، وحمل على الرؤوس والأصابع إلى مقبرة الصوفية، فدفن بها، وحضر جنازته جمع كبير، وعالم عظيم، وكثر الثناء والتأسف عليه.

وكان - رحمه الله - صاحب صدق وإخلاص، قانعا باليسير، شريف النفس، شجاعا مقداما مجاهدا، بارعا في الفقه، إماما في النحو، مستحضرا لتراجم السلف ووفياتهم، له في ذلك يد طويلة، عالما بالتواريخ المتقدمة والمتأخرة، وكان رحمه الله شديد الخوف والشفقة على أخيه شيخ الإسلام.

وكان يخرج من بيته ليلاً، ويرجع إليه ليلاً، ولا يجلس في مكان معين، بحيث يقصد فيه، ولكنه يأوي إلى المساجد المهجورة، والأماكن التي ليست بمشهورة. وكان كثير العبادة والتأله والمراقبة والخوف من الله، ولم يزل على ذلك إلى حين مرضه ووفاته.

ومولده في اليوم الحادى عشر من المحرم سنة ست وستين وستمائة بجران. وسمع من ابن أبي اليسر، والجمال عبد الرحمن البغدادي، وابن الصيرفي، والشيخ شمس الدين، وابن البخاري وخلق كثير. وحدث وسمع الكتب الكبار.

وقد سئل عنه الشيخ كمال الدين بن الزملكاني، فقال: هو بارع في فنون عديدة في الفقه والنحو والأصول، ملازم لأنواع الخير وتعليم العلم، حسن العبادة، قوي في دينه، جيد التفقه، مستحضراً لمذهبه استحضاراً جيداً، مليح البحث، صحيح الذهن، قوي الفهم.

### معاملة الشيخ في سجنه بالقلعة

قلت: وما زال الشيخ تقي الدين - رحمه الله - في هذه المدة معظماً مكرماً، يكرمه نقيب القلعة ونائبها إكراماً كثيراً، ويستعرضان حوائجه ويبالغان في فضائلها. وكان ما صنّفه في هذه المدة قد خرج بعضه من عنده، وكتبه بعض أصحابه، واشتهر، وظهر.

فلما كان قبل وفاته بأشهر ورد مرسوم السلطان بإخراج ما عنده كله، ولم يبق عنده كتاب ولا ورقة، ولا دواة، ولا قلم، وكان بعد ذلك إذا كتب ورقة إلى بعض أصحابه يكتبها بفحم، وقد رأيت أوراقاً عدة بعثها إلى أصحابه، وبعضها مكتوب بفحم، منها ورقة يقول فيها:

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ونحن لله الحمد والشكر في نعم متزايدة متوافرة، وجميع ما يفعله الله فيه نصر الإسلام، وهو من نعم الله العظام. ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (الفتح: ٢٨)، فإن الشيطان استعمل حربه في إفساد دين الله، الذي بعث به رسله، وأنزل كتبه.

ومن سنة الله: أنه إذا أراد إظهار دينه، أقام من يعارضه، فيحق الحق بكلماته، ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق.

والذي سعى فيه حزب الشيطان لم يكن مخالفة لشرع محمد ﷺ وحده بل مخالفة لدين جميع المرسلين: إبراهيم، وموسى والمسيح، ومحمد خاتم النبيين صلى الله عليهم أجمعين. وكانوا قد سعوا في أن لا يظهر من جهة حزب الله ورسوله خطاب ولا كتاب، وجزعوا من ظهور "الإخائية" فاستعملهم الله تعالى حتى أظهروا أضعاف ذلك وأعظم، وألزمهم بتفتيشه ومطالعة، ومقصودهم إظهار عيوبه، وما يحتاجون به، فلم يجدوا فيه إلا ما هو حجة عليهم، وظهر لهم جهلهم وكذبهم وعجزهم، وشاع هذا في الأرض، وأن هذا مما لا يقدر عليه إلا الله، ولم يمكنهم أن يظهروا علينا فيه عيبا في الشرع والدين، بل غاية ما عندهم: أنه حولف مرسوم بعض المخلوقين، والمخلوق كائن من كان، إذا خالف أمر الله تعالى ورسوله، لم يجب، بل ولا يجوز طاعته في مخالفة أمر الله ورسوله باتفاق المسلمين.

وقول القائل: إنه يظهر البدع، كلام يظهر فساد له لكل مستبصر ويعلم أن الأمر بالعكس، فإن الذي يظهر البدعة، إما أن يكون لعدم علمه بسنة الرسول، أو لكونه له غرض وهوى يخالف ذلك، وهو أولى بالجهل بسنة الرسول، واتباع هواهم بغير هدى من الله ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ. إِنَّهُمْ لَن يَغْنَوْا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ﴾ (الجنابة ١٨-١٩).

وهذه قضية كبيرة لها شأن عظيم، ولتعلمن نبأه بعد حين.

ثم ذكر الشيخ في الورقة كلاما، لا يمكن قراءة جميعه، لانطماسه.

وقال بعده:

وكانوا يطلبون تمام الإخائية، فعندهم ما يطمهم أضعافها، وأقوى فقها منها، وأشد مخالفة لأغراضهم، فإن الزملاكية قد بين فيها من نحو خمسين وجها: أن ما حكم به ورسم به، مخالف لإجماع المسلمين وما فعلوه - لو كان ممن يعرف ما جاء به الرسول، ويتعمد مخالفته - لكان كفرا وردة عن الإسلام، لكنهم جهال دخلوا في شيء ما كانوا يعرفونه، ولا ظنوا أنه يظهر منه أن السلطنة تخالف مرادهم والأمر أعظم مما ظهر لكم، ونحن والله الحمد، على عظيم الجهاد في سبيله.

ثم ذكر كلاما وقال: بل جهادنا في هذا مثل جهادنا يوم قازان، والجبليّة، والجهمية، والاتحادية، وأمثال ذلك، وذلك من أعظم نعم الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

ومنها ورقة قال فيها:

### ورقة أخرى مما كتبه الشيخ في السجن

ونحن والله الحمد والشكر، في نعم عظيمة، تتزايد كل يوم، ويجدد الله تعالى من نعمه نعماً أخرى، وخروج الكتب كان من أعظم النعم، فإني كنت حريصاً على خروج شيء منها، لتقفوا عليه، وهم كرهوا خروج الإخوانية، فاستعملهم الله تعالى في إخراج الجميع، وإلزام المنازعين بالوقوف عليه، وهذا يظهر ما أرسل الله به رسوله من الهدى ودين الحق. فإن هذه المسائل كانت خفية على أكثر الناس، فإذا ظهرت (لمن) كان قصده الحق هذه الله، ومن كان قصده الباطل قامت عليه حجة الله، واستحق أن يذله الله ويخزيه. وما كتب شيئاً من هذا ليكنتم عن أحد، ولو كان مبغضاً، والأوراق التي فيها جواباتكم غسلت.

وأنا طيب وعيناي طيبتان أطيب ما (كانت).

ونحن في نعم عظيمة لا تحصى ولا تعد، والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه. ثم ذكر كلاماً، وقال:

كل ما يقضيه الله تعالى ففيه الخير والرحمة والحكمة، إن ربي لطيف لما يشاء إنه هو القوي العزيز العليم الحكيم، ولا يدخل على أحد ضرر إلا من ذنوبه. ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ (النساء: ٧٩). فالعبد عليه أن يشكر الله ويحمده دائماً على كل حال، ويستغفر من ذنوبه، فالشكر يوجب المزيد من النعم، والاستغفار يدفع النقم، ولا يقضي الله للمؤمن قضاء إلا كان خيراً له "إن أصابته سراء شكر، فكان خيراً له، وإن أصابته ضراء صبر، فكان خيراً له" (١). وهذه الورقة كتبها الشيخ وأرسلها بعد خروج الكتب من عنده بأكثر من ثلاثة أشهر: في شهر شوال، قبل وفاته بنحو شهر ونصف.

ولما أخرج ما عنده من الكتب والأوراق، حمل إلى القاضي علاء الدين القونوي، وجعل تحت يده المدرسة العادلية.

وأقبل الشيخ بعد إخراجها على العبادة والتلاوة والذكر والتهجد حتى أتاه اليقين. وختم القرآن مدة إقامته بالقلعة ثمانين، أو إحدى وثمانين ختمة، انتهى في آخر ختمة إلى آخر اقتربت الساعة ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ. فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (القمر

(١) أخرجه مسلم (٢٩٩٩).

٥٤-٥٥)، ثم كملت عليه بعد وفاته، وهو مسجى.

كان كل يوم يقرأ ثلاثة أجزاء، يختم في عشرة أيام، هكذا أخبرني أخوه زين الدين. وكانت مدة مرضه بضعة وعشرين يوماً، وأكثر الناس ما علموا بمرضه، فلم يفاجأ الخلق إلا نعيه، فاشتد التأسف عليه وكثر البكاء والحزن، ودخل إليه أقاربه وأصحابه وازدحم الخلق على باب القلعة والطرقات، وامتأل جامع دمشق وصلوا عليه، وحمل على الرءوس، رحمه الله ورضي عنه.

### ما كتبه العلماء في وفاة الشيخ

قال الشيخ علم الدين: وفي ليلة الاثنين، لعشرين من ذى القعدة من سنة ثمان وعشرين وسبعمائة، توفي الشيخ الإمام العلامة الفقيه، الحافظ الزاهد القدوة، شيخ الإسلام، تقي الدين أبو العباس أحمد، ابن شيخنا الإمام المفتي، شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحليم، ابن الشيخ الإمام شيخ الإسلام مجد الدين أبي البركات عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني، ثم الدمشقي بقلعة دمشق التي كان محبوساً فيها.

وحضر جمع إلى القلعة، فأذن لهم في الدخول، وجلس جماعة قبل الغسل، وقرأوا القرآن وتبركوا برؤيته وتقيله ثم انصرفوا.

وحضر جماعة من النساء (ففعلن) مثل ذلك ثم (انصرفن).

واقتصر على من يغسله ويعين في غسله، فلما فرغ من ذلك أخرج، وقد اجتمع الناس بالقلعة والطريق إلى جامع دمشق، وامتأل الجامع وصحنه، والكلاسة وباب البريد، وباب الساعات إلى اللبادين والفوارة.

وحضرت الجنائزة في الساعة الرابعة من النهار، أو نحو ذلك، ووضعت في الجامع والجند يحفظونها من الناس من شدة الزحام، وصلي عليه أولاً بالقلعة، تقدم في الصلاة عليه الشيخ محمد بن تمام، ثم صلي عليه بجامع دمشق، عقيب صلاة الظهر، وحمل من باب البريد، واشتد الزحام، وألقى الناس على نعشه مناديلهم وعمائمهم للتبرك وصار النعش على الرءوس، تارة يتقدم وتارة يتأخر، وخرج الناس من الجامع من أبوابه كلها من شدة الزحام، وكل باب أعظم زحمة من الآخر.

ثم خرج الناس من أبواب البلد جميعها من شدة الزحام، لكن كان معظم من الأبواب الأربعة: باب الفرج الذي أخرجت منه الجنائزة، ومن باب الفرديس، ومن باب النصر، وباب الجابية، وعظم الأمر بسوق الخيل.

وتقدم في الصلاة عليه هناك أخوه زين الدين عبد الرحمن، وحمل إلى مقبرة الصوفية، فدفن إلى جانب أخيه شرف الدين عبد الله - رحمهما الله - وكان دفنه وقت العصر أو قبلها بيسير.

وغلق الناس حوانيتهم، ولم يتخلف عن الحضور إلا القليل من الناس، أو من (أعجزه) الزحام.

وحضرها نساء كثير بحيث (حُزرن) بخمسة عشر ألفاً، وأما الرجال فحزروا بستين ألفاً وأكثر، إلى مائتي ألف، وشرب جماعة الماء الذي فضل من غسله، واقتسم جماعة بقية السدر الذي غسل به.

وقيل: عن الطاقية التي كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهم، وقيل: إن الخيط الذي فيه الزئبق الذي كان في عنقه بسبب القمل دفع فيه مائة وخمسون درهماً، وحصل في الجنابة ضجيج وبكاء وتضرع، وختمت له ختم كثيرة بالصالحية والبلد.

وتردد الناس إلى قبره أياماً كثيرة ليلاً ونهاراً، ورؤيت له منامات كثيرة صالحة ورثاه جماعة بقصائد جمّة.

وكان مولده يوم الاثنين عاشر ربيع الأول، بحران سنة إحدى وستين وستمائة. وقدم مع والده وأهله إلى دمشق وهو صغير، فسمع الحديث من ابن عبد الدايم، وابن أبي اليسر، وابن عبد، والشيخ شمس الدين الحنبلي، والقاضي شمس الدين بن عطاء الحنفي، والشيخ جمال الدين ابن الصيرفي، ومجد الدين بن عساكر، والشيخ جمال الدين البغدادي، والنجيب المقداد، وابن أبي الخير، وابن علان، وأبي بكر الهروي، والكمال عبد الرحيم، والفخر علي، وابن شيان، والشرف بن القواس، وزينب بنت مكّي، وخلق كثير.

وقرأ بنفسه الكثير، وطلب الحديث، وكتب الطباق والإثبات، ولازم السماع بنفسه مدة سنين، واشتغل بالعلوم.

وكان ذكياً كثير المحفوظ، فصار إماماً في التفسير، وما يتعلق به، عارفاً بالفقه، واختلاف العلماء، والأصول، والنحو، واللغة وغير ذلك من العلوم النقلية والعقلية، وما تكلم معه فاضل في فن إلا ظن أن ذلك الفن منه، ورآه عارفاً به متقناً له.

وأما الحديث فكان حافظاً له مميزاً بين صحيحه وسقيمه، عارفاً برجاله، متضلعا من ذلك.

وله تصانيف كثيرة وتعاليق مفيدة في الفروع والأصول كمل منها جملة وبيضت، وكتبت عنه، وجملة كثيرة وجملة كملها ولكن لم تبيض.

وأثنى عليه وعلى فضائله جماعة من علماء عصره مثل القاضي الخُوَ، وابن دقيق العيد، وابن النحاس، وابن الزملكاني، وغيرهم.

ووجدت بخط الشيخ جمال الدين بن الزملكاني: أنه اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها، وأن له اليد الطولى في حسن التصنيف، وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين، وكتب على تصنيف له هذه الأبيات الثلاثة من نظمه، وهي:

ماذا يقول الواصفون له	وصفاته جلت عن الحصر
هو حجة لله قاهرة	هو بيننا أعجوبة الدهر
هو آية للخلق ظاهرة	أنوارها أربت على الفجر

وهذا الثناء عليه، وكان عمره نحو الثلاثين سنة. وكان بيني وبينه مودة وصحبة من الصغر، وسامع الحديث والطلب من نحو خمسين سنة، وله فضائل كثيرة.

وأسماء مصنفاته وسيرته، وما جرى بينه وبين الفقهاء والدولة وحبسه مرات، وأحواله: لا يحتمل ذكرها جميعها هذا الكتاب.

ولما مات كنت غائبا عن دمشق بطريق الحجاز الشريف، وبلغنا خبره بعد موته بأكثر من خمسين يوما، لما وصلنا إلى تبوك، وحصل التأسف لفقده -رحمه الله تعالى-.

قلت: وقد قيل: إن الخلق الذين حضروا جنازة الشيخ كانوا أزيد مما ذكر. ومن الجنازات العظيمة في الإسلام: جنازة الإمام أبي عبد الله أحمد بن حنبل، فإن الذين حضروه وصلوا عليه، كانوا أكثر من ألف ألف إنسان.

وقد قال الإمام أبو عثمان الصابوني: سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول: حضرت جنازة أبي الفتح القواس الزاهد مع الشيخ أبي الحسن الدارقطني. فلما بلغ إلى ذلك الجمع الكثير أقبل علينا وقال: سمعت أبا سهل بن زياد القطان يقول: سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل، يقول: سمعت أبي يقول: قولوا لأهل البدع: بيننا وبينكم يوم الجناز.

قال أبو عبد الرحمن، على إثر هذه الحكاية: إنه حزر الحزار أن المصلين على جنازة أحمد، فبلغ العدد بحزرهم ألف ألف وسبعمائة ألف، سوى الذين كانوا في السفن. وقد وجد بخط الشيخ أبيات، قالها بالقلعة، وهي:



أنا المسكين في مجموع حالاتي  
والخير، إن جاءنا من عنده يأتي  
ولا عن النفس في دفع المضرات  
ولا شفيع إلى رب البريات  
رب السماء كما قد جاء في الآيات  
ولا شريك أنا في بعض ذراتي  
كما يكون لأرباب الولايات  
كما الغنى أبدا وصف له ذاتي  
وكلهم عنده عبد له آتي  
فهو الجهول الظلوم المشرك العاتي  
ما كان منه، وما من بعده يأتي  
خير البرية من ماض ومن آتي

يعجز الحصر عن العد لها  
وله الحمد على الشكر لها

أنا الفقير إلى رب السموات  
أنا الظلوم لنفسي وهي ظالمتي  
لا أستطيع لنفسي جلب منفعة  
وليس لي دونه مولى يدبرني  
إلا بإذن من الرحمن خالقنا  
ولست أملك شيئا دونه أبدا  
ولا ظهير له كيما أعاونه  
والفقر لي وصف ذات لازم أبدا  
وهذه الحال حال الخلق أجمعهم  
فمن بغى مطلبا من دون خالقه  
والحمد لله ملء الكون أجمعه  
ثم الصلاة على المختار من مضر  
وله أيضا:

إن لله علينا أنعمنا  
فله الحمد على أنعمه

وقد مدح الشيخ - رحمه الله - بقصائد كثيرة في حياته، ورثي بأكثر منها بعد وفاته.  
فمن القصائد التي مدح بها: قصيدة نجم الدين إسحق بن أبي بكر بن ألمى التركي وهي:

ومن ندب أطلال اللوى والمحصب  
ومن غزل في وصف سرب وربرب  
يظل ارتياحا يزهدني ويطيبي  
حديثكما في ذكر محمد ومنصب  
أقضي لبانات الفؤاد المعذب  
فلست أبالي بالقللى والتجنب  
وإعراض ظبي ألمس الثغر أشنب  
فهل أصبون كهلا بلمة أشيب؟  
جهول، أراه راكبا غير مركبي  
ولي همة تسمو على كل كوكب

ذرائي من ذكرى سعاد وزينب  
ومن مدح آرام سَنَحْنُ برامة  
ولا تنشداني غير شعر إلى العلا  
وإن أنتما طارحتماني، فليكن  
بحب الأعالى، لا بحب أم جندب  
خلقت امرءا جلدا على حمل الهوى  
سواء أرى للوصل تعريض جؤذر  
ولم أصب في عصر الشبية والصبا  
يعنفني في بغيتي رتب العلا  
له همة دون الحضيض محلها

فلو كان ذا جهل بسيط عذرتة  
يقول: علام اخترت مذهب أحمد  
وهل في ابن شيان مقال لقائل  
أليس الذي قد طار في الأرض ذكره  
إمام الهدى الداعي إلى سنن الهدى  
أتوا بعظيم الإفك، وانتصروا له  
وقالوا: كلام الله خلقا، وكذبوا  
وأصبح أهل الحق بين معاقب  
فقام بما يوهي ثبيرا ويذبلا  
ولم ينسته عنهم، ولما يصده  
إلى أن بدا الاسلام أبلج ساطعا  
وهدم من أركانهم كل شامخ  
ومزقتهم أيدي سبا، فتفرقت  
وأصحابه أهل الهدى لا يضرهم  
هم الظاهرون القائمون بدينهم  
لنا منهم في كل عصر أئمة  
فأيدهم رب العلا من عصاة  
وقد علم الرحمن أن زماننا  
فجاء بحبر عالم من سراتهم  
يقيم قناة الدين، بعد اعوجاجها  
فذاك فتى تيمية، خير سيد  
عليه بأدواء النفوس يسوسها  
بعيد من الفحشاء والبغي والأذى  
يغيب، ولكن عن مسار وغية  
حليم كريم مشفق، بيد أنه  
يرى نصرة الإسلام أكرم مغنم  
وكم قد غدا بالقول والفعل مبطلا  
ولم تلق من عاداه غير منافق

ولكنه يلدي بجهل مركب  
فقلت له: إذ كان أحمد مذهب  
وهل فيه من طعن لصاحب مضرب؟  
فطبقها، ما بين شرق ومغرب؟  
وقد فاضت الأهواء من كل مسغب  
بكل مقال بالدليل مكذب  
بما صح نقلا عن أبي ومصعب  
وبين معد للأذى مترقب  
قيام هزبر للفريسة مغضب  
عقوبة ذي ظلم، وجور معذب  
وكشف عن ظلماتهم كل غيب  
ودوخ من شجعانهم كل قهر  
كتائبهم ما بين شرق ومغرب  
على دينهم طعن امرئ جاهل غبي  
إلى الحشر، لم يغلبهم ذو تغلب  
هداة إلى العليا، مصايح مرقب  
لإظهار دين الله أهل تعصب  
تشعب فيه الرأي أي تشعب  
لسبع مئين بعد هجرة يثرب  
وينقذها من قبضة المتعصب  
نجيب أتاننا من سلاله منجب  
بحكمته، فعل الطبيب المحرب  
قريب إلى أهل التقى، ذو تحب  
وعن مشهد الإحسان لم يتغيب  
إذا لم يطع في الله، الله يغضب  
وإظهار دين الله أربح مكسب  
ضلالة كذاب ورأي مكذب  
وآخر عن نهج السبيل منكب

لقد حاولوا منه الذي كان رامه  
ولكن (رأوا) من بأسه مثلما رأى  
تمسك، أبا العباس بالدين واعتصم  
ولا تخش من كيد الأعادي، فما هم  
جنودهم من طامع ومذل  
وجندك من أهل السماء ملائك  
وكل امرئ قد باع لله نفسه  
ليوث، إذا أهل الضلال تجمعوا  
لئن جحدت علياء فضلك حسد  
وهل ممكن في العقل أن يجحد السنا  
أيا مطلباً حزنه من غير مهلك  
بعزم تقى الدين أحمد تقى  
وفي الجذب نستقي الغمام بوجهه  
ربيب المعالي، يافع الجود والندی  
مفصل ما قد حاز من جهل الهنى  
بسيط معان في وجيز عبارة  
وليس له في العلم والزهد مثبه  
ومن رام حبرا غيره اليوم في الورى  
أليس هو النذب الذي بانتصاره  
وجاهد في ذات الإله بنفسه  
ووازره في حالتيه ابن أمه  
عقاب المعالي، ضغيم الغابة، الذي  
هما ناصرا دين الإله، وحاميا  
مقيمان كالإسلام في دار غربة  
خدمتهما مني بعقد منضد  
تشنف سمع الدهر حسنا إذا اغتدى  
وما جئت في مدحيهما متطلبا  
ولكنني أبغي رضا الله خالقي

من المصطفى قدما حيي بن أخطب  
من المصطفى في حربه رأس مرحب  
بحبل الهدى، تقهر عداك وتغلب  
سوى حائر في أمره ومذهب  
مسيلمة منهم من يلوذ بأشعب  
يمدك منهم موكب بعد موكب  
فليس إذا يصغى لقول مؤنب  
فكل فتى منهم يعد بمقنب  
لعمر أبي، قد زاد منهم تعجبي  
ضحى، وضياء الشمس لم يتحجب؟  
وكم مهلك صد الورى دون مطلب  
صروف زمان بالقوادح مرعب  
فنصبح في روض كناد مخصب  
فتى العلم، كهل الحلم، شيخ التأدب  
وإيضاحه للفهم غير مقرب  
بتهذيبه تعجيلا كل مهذب  
سوى الحسن البصري وابن المسيب  
فذاك الذي قد رام عنقاء مغرب  
حبا الدين حبي، بالإمامة قد حبي  
وبالمال والأهلين والأم والأب  
فلذلك عبد الله، نعم الفتى الأبي  
فرى كل ذي غي بناب ومخلب  
حمى خير خلق الله من نسل يعرب  
فيا حبذا في الله حسن التغرب  
بفكر سوائى درة لم تنقب  
به الناظم التركي أفصح معرب  
به عرضا يفنى، ولا نيل منصب  
وأرجو به غفران زلة مذنب

واجعله لي في المعاد ذخيرة أفوز بها في الحشر من خطبة الوبي

نجزت، وهي سبعة وستون بيتاً.

صورة فتيا قدمت في مجلس الشيخ تقي الدين - رضي الله عنه -

فأجاب في المجلس بهذا الجواب وهو (تقدير القدر)

### السؤال

تحير دلوه بأوضح حجة  
ولم يرضه مني، فما وجه حيلتي؟  
دخول سبيل؟ يبينوا لي قضيتي  
(فما) أنا راض بالذي فيه شقوتي  
فربي لا يرضى بشؤم شكيتي  
فقد حرت دلوني على كشف حيرتي  
فهل أنا عاص في اتباع المشيئة؟  
فبالله فاسقوا بالبراهين علي

أي علماء الدين، ذمي دينكم  
إذا ما قضى ربي بكفري بزعمكم  
دعاني، وسد الباب عني، فهل إلى  
قضى بضاللي، ثم قال: ارض بالقضا  
فإن كنت بالمقضى، يا قوم راضيا  
فهل لي رضا، ما ليس يرضاه سيدي  
إذا شاء ربي الكفر مني مشيئة  
وهل لي اختيار أن أخالف حكمه؟

### الجواب

الحمد لله رب العالمين:

تخاصم رب العرش، باري البرية  
قديمًا به إبليس أصل البلية  
على أم رأس هاويا في الحفيرة  
إلى النار طرا، معشر القدرية  
به الله، أو ماروا به للشرعة  
هو الخوض في فعل الإله بعله  
فصاروا على نوع من الجاهلية  
ذوو ملّة قدسية نبوية:  
وجاء دروس البيّنات بفترة  
مشيئة رب الخلق باري الخليفة  
لها من صفات واجب قديمة

سؤالك يا هذا، سؤال معاند  
وهذا سؤال، خاصم الملأ العلا  
ومن يك خصما للمهيمن يرجعن  
ويدعي خصوم الله يوم معادهم  
سواء نفوه، أو سعوا ليخاصموا  
وأصل ضلال الخلق من كل فرقة  
فإنهم لم يفهموا حكمة له  
وإن مبادئ الشر في كل أمة  
بخوضهم في ذلكم، صار شركهم  
فإن جميع الكون أوجب فعله  
وذاوات إله الخلق واجبة بما

مشيئته مع علمه، ثم قدرة  
 فقولك، لم قد شاء؟ مثل سؤال من  
 وذاك سؤال يبطل العقل وجهه  
 وفي الكون تخصيص كثير يدل من  
 وإصداره عن واحد بعد واحد  
 ولا ريب في تعليق كل مسبب  
 بل الشأن في الأسباب، أسباب ما ترى  
 وقولك: لم شاء الإله؟ هو الذي  
 فإن المحوس القائلين بخالق  
 سؤلهم عن علة الشر، أوقعت  
 وإن ملاحيد الفلاسفة الألى  
 بغوا علة للكون بعد انعدامه  
 وإن مبادئ الشر في كل أمة  
 بخوضهم في ذاكم، صار شركهم  
 ويكفيك نقضا، أن ما قد سألته  
 فأنت تعيب الطاعنين جميعهم  
 وتنحل من والاك صفو مودة  
 وحالهم في كل قول وفعله  
 وهبك كفت اللوم عن كل كافر  
 فيلزمك الإعراض عن كل ظالم  
 ولا تغضين يوما على سافك دما  
 ولا شاتم عرضا مصونا، وإن علا  
 ولا قاطع للناس نهج سبيلهم  
 ولا شاهد بالزور إفكا وفرية  
 ولا مهلك للحرث والنسل عامدا  
 وكف لسان اللوم عن كل مفسد  
 وسهل سبيل الكاذبين تعمدا  
 وإن قصدوا إضلال من يستجيبهم

لوازم ذات الله قاضي القضية  
 يقول: فلم قد كان في الأزلية؟  
 وتحريمه قد جاء في كل شرعة  
 له نوع عقل: أنه بإرادة  
 أو القول بالتجويز رمية حيرة  
 بما قبله من علة موجبة  
 ومصدرها عن حكم محض المشيئة  
 أزل عقول الخلق في قعر حفرة  
 لنفع، ورب مبدع للمضرة  
 رءوسهم في شبهة المثنوية  
 يقولون بالفعل القديم بعلة  
 فلم يجدوا ذاكم، فضلوا بضلة  
 ذوي ملّة ميمونة نسوية:  
 وجاء دروس البيئات بفترة  
 من العذر مردود لدى كل فطرة  
 عليك، وترميمهم بكل مذمة  
 وتبغض من ناواك من كل فرقة  
 كحالك يا هذا، بأرجح حجة  
 وكل غوي خارج عن محجة  
 على الناس في نفس، ومال، وحرمة  
 ولا سارق مالا لصاحب فاقة  
 ولا ناكح فرجا على وجه غية  
 ولا مفسد في الأرض في كل وجهة  
 ولا قاذف للمحصنات برية  
 ولا حاكم للعالمين برشوة  
 ولا تأخذن ذا جرمة بعقوبة  
 على رهم، من جاء بفرية  
 يروم فساد النوع، ثم الرياسة

وجادل عن الملعون، فرعون، إذ طغى  
 وكل كفور مشرك بإلهه  
 كعاد، ونمرود، وقوم لصالح  
 وخاصم لموسى، ثم سائر من أتى  
 على كونهم إذ جاهدوا الناس إذ بغوا  
 وإلا فكل الخلق في كل لفظة  
 وبطشة كف، أو تخطي قديمة  
 همو تحت أقدار الإله وحكمه  
 وهبك رفعت اللوم عن كل فاعل  
 فهل تمكنن رفع الملام جميعه  
 وترك عقوبات الذين قد اعتدوا  
 فلا تضمنن نفس ومال بمثله  
 وهل في عقول الناس، أو في طباعهم  
 ويكفيك نقصا: ما يجسم ابن آدم  
 من الألم المقضي في غير حيلة  
 إذا كان في هذا له حكمة، فما  
 وكيف؟ ومن هذا عذاب مولد  
 كأكل سم، أوجب الموت أكله  
 فكفرك يا هذا، كسم أكلته  
 ألسن ترى في هذه الدار من جنى  
 ولا عذر للجاني بتقدير خالق  
 وتقدير رب الخلق للذنب موجب  
 ومن كان من جنس المتاب لرفعه  
 كجبرية تمحي الذنوب، ودعوة  
 وقول حليق الشعر: إني مقدر  
 وتقديره للفعل يجلب نقمة  
 فهل ينفعن عذر الملموم، لأنه  
 فنرضى من الوجه الذي هي خلقه

فأغرق في اليم انتقاما بعصبة  
 وآخر طاغ كافر بنبوّة  
 وقوم لنوح، ثم أصحاب الأيكة  
 من الأنبياء محييا للشرعية  
 ونالوا من العاصي بلوغ العقوبة  
 ولحظة عين، أو تحرك شعرة  
 وكل حراك، بل بكل سكينة  
 كما أنت فيما قد أتيت بحجة  
 فعال ردى، طردا لهذي المقيسة  
 عن الناس طرا عند كل قبيحة؟  
 وترك الورى الإنصاف بين الرعية  
 ولا تعقبن عاد بمثل الجريمة  
 قبول لقول النذل، ما وجه حيلتي؟  
 صبي، ومجنون، وكل بهيمة:  
 وفيما يشاء الله أكمل حكمة  
 ظن بخلق الفعل، ثم العقوبة؟  
 عن الفعل فعل العبد، عبد الطبيعة  
 وكل بتقدير لرب البرية  
 وتعذيب نار، مثل جرعة غصة  
 يعاقب، إما بالقضا، أو بشرعة؟  
 كذلك في الأخرى بلا مثوية  
 كتقدير عقبي الذنب إلا بتوبة  
 عواقب أفعال العباد الخبيثة  
 تجاب من الجاني، ورب شفاعة  
 عليّ، كقول الذيب، هذي طبيعتي  
 كتقديره الآثار طرا بعلّة  
 كذا طبعه، أم هل يقال لعثرة؟  
 ونسخط من وجه اكتساب بحيلة

ومعصية العبد المكلف تركه  
 فإن إله الخلق حتى مقاله  
 كما أنهم في هذه الدار هكذا  
 وحكمته العليا اقتضت ما اقتضت من  
 يسوق أولي التعذيب للسبب الذي  
 ويهدي أولي التنعيم نحو نعيمهم  
 وأمر إله الخلق تبين ما به  
 فمن كان من أهل السعادة أثرت  
 ومن كان من أهل الشقاوة لم ينل  
 ولا مخرج للعبد عما به قضى  
 ومن أعجب الأشياء: خلق مشيئة  
 فقولك: هل أختار ترك الحكمة؟  
 وأختار أن لا أختار فعل ضلالة  
 وذا ممكن، لكنه متوقف  
 فدونك، فافهم ما به قد أجت من  
 أشارت إلى أصل تشير إلى الهدى  
 وصلى إله الخلق، جل جلاله  
 أم الذنب والتعذيب أوكد للذي  
 فإن كنت ترجو أن تجاب بما عسى  
 فدونك رب الخلق، فاقصده ضارعا  
 وذلل قياد النفس للحق، واسمع  
 وما بان من حق فلا تتركه  
 ودع دين ذا العادات، لا تتبعه  
 ومن ضل عن حق فلا تقفونه  
 هنالك تبدو طالعات من الهدى  
 بملء إبراهيم، ذاك إمامنا  
 فلا يقبل الرحمن ديناً سوى الذي  
 وقد جاء هذا الحاشر الخاتم الذي

لما أمر المولى، وإن بمشيئة  
 بأن العباد في جحيم وجنة  
 بل البُهم في الآلام أيضاً ونعمة  
 الفروق بعلم ثم أيدٍ ورحمة  
 يقدره نحو العذاب بعزة  
 بأعمال صدق، في رجاء وخشية  
 يسوق أولي التنعيم نحو السعادة  
 أوامره فيه بتيسير صنعة  
 بأمر ولا نهى بتقدير شقوة  
 ولكنه شاء بخلق الإرادة  
 بها صار مختار الهدى والضلالة  
 كقولك: هل أختار ترك المشيئة؟  
 ولو نلت هذا الترك فزت (بتوبة)  
 على من يشاء الله من ذي المشيئة  
 معان، إذا انحلت بفهم غريزة  
 والله رب الخلق أكمل مدحه  
 على المصطفى المختار (خير البرية)  
 طبيعته فعل الشرور الشنيعة؟  
 ينجيك من نار الإله العظيمة  
 مريدا بأن يهديك نحو الحقيقة  
 ولا تعرضن عن فكرة مستقيمة  
 ولا تعص من يدعو لأقوم ربة  
 وعُج عن سبيل الأمة الغضبية  
 وزن ما عليه الناس بالمعدلية  
 تبشر من قد جاء بالخفية  
 ودين رسول الله خير البرية  
 به جاءت الرسل الكرام السجية  
 حوى كل خير في عموم الرسالة

وأخبر عن رب العباد بأن من  
فهذي دلالات العباد لحائر  
وفقد الهدى عند الورى لا يقيل من  
وحجة محتج بتقدير ربه  
وأما رضانا بالقضاء فإنما  
كسقم، وفقر، ثم ذل، وغربة  
فأما الأفاعيل التي كرهت لنا  
وقد قال قوم من أولي العلم: لا رضا  
وقال فريق: ترتضي لقضائه  
كما أنها للرب خلق، وأنها  
تمت بحمد الله وعونه، وهي مائة وأربعة وثمانون بيتا، بل هي مائة وخمسة أبيات.

\* \* \*

## الحمد لله رب العالمين

قال القاضي أبو بكر محمد بن عبد الباقي بن محمد البزار: أنا المظفر هناد بن ابراهيم  
النسفي يقول: سمعت أبا القاسم عبد الواحد بن عبد السلام بن الوراق يقول:  
سمعت بعض الصالحين يقول: رؤي بعض الصالحين في المنام، فقيل له: ما فعل الله بك؟  
قال: غفر لي.

قيل: من وجدت أثر أهل الجنة؟ قال: أصحاب الشافعي.

فقيل: فأين أحمد بن حنبل؟

قال: سألتني عن أكثر أهل الجنة، ما سألتني عن أعلى أهل الجنة، أصحاب أحمد أعلى  
أهل الجنة، وأصحاب الشافعي أكثر أهل الجنة.

(مرآتي العلماء والشعراء لشيخ الإسلام ابن تيمية)

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الشيخ الفقيه، أمين الدين عبد الوهاب بن سلال الشافعي - رضي الله عنه - يرثي  
الشيخ تقي الدين، الإمام أحمد ابن تيمية:

ليس في الدنيا لمرء خلود  
كل وصل إلى انفصال يعود

كل حي له الممات ورود  
كل خل مفارق للخليل



ليس يبقى إلا إله البرايا  
عين، سحي بدمع ليس يرقا  
بالجرح بمهجتي، ليس يبرا  
هل لما بي من مسعد، أو معين؟  
ويك نفسى، تعاملني باصطبار  
قد رزئنا إمام علم ودين  
ياحزن عليه، عم البرايا  
كان شيخ الإسلام عقلا ونقلا  
كان في العلم والشجاعة فذا  
كان بالعرف أمرا، لا للحظ  
كان لله ذاكراً كل وقت  
مات لله صابرا وسط سجن  
وتولاه الأبرار غسلا ودفنا  
حين وافى على الرءوس مسجى  
صحت من فرط ما بدا لي: مهـ  
يا لها من رزية طاش فيها  
يا ابن تيمية، عليك سلامي برحم  
يا ابن عبد الحليم، حلمك يسمو  
يا إمام العلوم، من للفتاوى؟  
ولفهم الكتاب والنقل بحر  
يا بشوشا لكل من رام نفعا  
كل وقت مضى لديك سماعا  
ليت شعري، أيامنا باجتماع  
طبت تربا، وقدست منك روح

دائم الملك والسبق، لا ييد  
وسهاد دائم، وأجفان جودا  
أو يجودوا بطيفهم، أو يعودوا  
عز صبري، وفرط حزني يزيد  
فالذي قد قضى بهذا مريد  
عدم المثل في الزمان فريد  
بالنار لها بقلبي وقود  
سنن البدع عنده مردود  
وهو في الزهد والعفاف يسود  
وعن النكر للعباد يذود  
وعن اللهو والضلال بعيد  
يوم الاثنين، سره مشهود  
أبيض الوجه، في الثرى ملحود  
والبرايا من كل حي وقود  
لا، لك في جنة الخلود خلود  
كل أب وتتشعر الجلود  
كل وقت يمضى، ووقت يعود  
يا ابن عبد السلام، سلمك جود  
ولحل الأشكال جبرا تفيد؟  
في معانيهما مصيب شديد  
إن من نال من جنائك سعيد  
ذاك عند التحقيق عمر جديد  
بك، هل تبدو لنا، أو تعود؟  
ومنحت النعيم مهما تريد

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

بسم الله الرحمن الرحيم

وجدت بخط والدي يقول:

أنشد الشيخ الإمام العالم، مسند الشام، مهاء الدين القاسم بن محمود بن عساكر، أبقاه الله تعالى، لنفسه في شيخ الإسلام تقي الدين أحمد ابن تيمية هذين البيتين، في يوم الأربعاء سابع رجب عام عشرين وسبعمائة، بمنزله بدمشق.

تقي الدين أضحى بحر علم      يجيب السائلين بلا قنوط  
أحاط بكل علم فيه نفع      فقل ما شئت في البحر المحيط  
وأيضاً وجد بخطه في ابن تيمية يقول:

أنشدنا الشيخ صلاح الدين القواس من لفظه ونظمه، في شوال سنة ست وسبعمائة ببعلبك، بمسجد الحنابلة:

قالو: ابن تيمية في السجن، قلت لهم      لا يعجزنكم الأفكار بالقلق  
مات الموفق والقاضي الإمام أبو      يعلو، ومات أبو الخطاب والخرقي  
ولابن حنبل الصديق نور الهدى      حتى القيامة مثل البدر في الغسق  
وفضله بين أهل الفضل مشتهر      وإصبعاه من الزنديق في الحدق  
تم والحمد لله وحده.

بسم الله الرحمن الرحيم

وجدت بخط الشيخ سعيد الذهلي يقول:

أنشدنا الشيخ الإمام العالم الفاضل الكامل، أوجد دهره، وفريد عصره، إمام المحققين، وقدوة أئمة المحدثين، تقي الدين أبو الثناء محمود بن علي بن محمود بن مقبل بن سليمان بن داود الدقوقي، المحدث سامحه الله تعالى لنفسه.

يرثي الشيخ الإمام العلامة، والبحر الفهامة، حجة الإسلام، وقدوة الأنام، تقي الملة والحق والدين، أحمد ابن الشيخ الإمام شهاب الدين عبد الحليم ابن الشيخ الإمام العلامة مجد الدين عبد السلام ابن تيمية الحراني - قدس الله روحه - ونور ضريحه في سنة ثمان وعشرين وسبعمائة، ولم ير الشيخ - رحمه الله -:

قف بالربوع الهامدات وعدد      واذر الدموع الجامدات وبدد  
واحبس مطيك في المنازل ساعة      واسأل ولاتك في سؤالك معتد  
واقطع علائقك التي هي فتنة      واتبع سبيل أولي الهداية تهتد  
ودع صباك، ودع أباطيل المني      واهجر دنيا الأمور وسدد  
واقنع من الدنيا القليل، ولازم الفعل      الجميل وسر (سير) مجرد

وتوخ فعل الخير واصحب أهله  
لا تعبتين مفارقا ييكى على  
ودع المروع بالسبعاد وعذله  
ماذا الوقوف عن السرى، وصحابنا  
لا اخضر بعدهم العقيق، ولا شدت  
أما أنا فلا بكنين فإن ونى  
أين المعين على الخطوب إذا عرت؟  
أو ما درى من كنت تعرف قد مضى  
أين المحامي عن شريعة أحمد؟  
مات الإمام العالم الحبر الذي  
من لليهود وللنصارى بعده  
سل عنه ديان اليهود، أما غدا  
نشأت على فعل التقى أطواره  
ورث الزهادة كابرا عن كابرا  
قف إن مررت بقاسيون على ترى  
واعجب لقبر ضم بحرا زائرا  
بشر ييشر بالغنى من جاءه  
كانت به أرض الشام أمينة  
لو تستطيع بنات نعش أن ترى  
كانت تسير بنعشه وتحطه  
مات الذي جمع العلوم إلى التقى  
شيخ الأنام تقى دين محمد  
ودعت قلبي يوم جاء نعيه  
سقت العهد عراض قبر حله  
يا مبلغ العذال فرط صبابتي  
ما بعد رزئك في الزمان رزية  
بددت شل الملحدن جميعهم  
يا من ترى أقواله مبيضة

متجنباً متجنباً أهل الدد  
أحابه، وارحمه إن لم تسعد  
فالعذل أمضى من فعال مهند  
ساروا وصاروا بالعراء الفدقد؟  
ورق الحمام فوق برقة ثممد  
دمعي، سفكت حشاشة القلب الصدي  
أين المساعد عند فقد المسعد؟  
لسبيله في ضنك لحد مؤصد؟  
أين المحقق نهج مذهب أحمد؟  
يهده عالم كل قوم يهتدي  
يرميهم بمقالة المتسدد؟  
متلفعا بصغاره المتهود؟  
فعنت له التقوى وأعطت عن يد  
والعلم لإرثا سيدا عن سيد  
فيه ضريح العالم المتفرد  
بالفضل يقذف بالعلل والسؤدد  
يسر يسر فؤاد عان مزهد  
من مبطل متهول مستلدد  
يوما يسير بنعش ميت ملحد  
فوق السماك وفوق فرق الفرقد  
والفضل والورع الصحيح الجيد  
وجمال مذهب ذي الفضائل أحمد  
فتقاعدي، يا عين بي، أو انجدي  
جسد حوى خلقا وحسن تودد  
وتقلقي يوم النوى وتسهدي  
تصمي المقاتل بالفراق ولا تدي  
وجمعت شل ذوي التقى المتبدد  
في كل ذي قول ووجه أسود

يا كالى الإسلام من أعدائه  
يا واحد الدنيا الذي بعلمه  
يا حامل الأعباء عن مستنصر  
يا طارد الشبهات عن متردد  
قرت عيون مجاوريك وقد غنوا  
فكأنما تلك اللحود حدائق  
يا خاتم العلماء صح بموتك الـ  
اليوم قبض العلم، قولوا واحدا  
لو لم يكن ختم الأئمة أحمد  
خوض الكرائه لم يزل من دأبه  
شيخ إذا أبصرته في محفل  
ذو المنقبات الغر والشيم التي  
يامن يروم له عديلا في الورى  
كم بين رئبال الفلاة وتغلب  
أرح المطي، ولا تكن كمحاول  
قد كان شسا للصحاب منيرة  
واليوم أدركها الكسوف فأظلمت  
لهفي على تلك الشمائل والندى  
هجم الحمام فلا مفر لهارب  
مات الصديق ومات من عاديته  
وإذا مضى أقران عمرك فانتظر  
لكن لنا عن كل خل سلوة  
صلى عليه الله ما هجر الكرى

تمت والحمد لله، وعدتها ستة وخمسون بيتا.

\*\*\*

بسم الله الرحمن الرحيم

وأیضا للدقوقي، رحمه الله تعالى:

وسام كل أخى نفاق ملحد  
يمتاز في الإسلام كل موحد  
يا كاشف الغمام عن مستنجد  
يا دافع الفاقات عن مسترفد  
بجوار قبرك عن وثير المرقد  
تزهو بنرجس زهرها الغض الندي  
خبر الذي يرويه كل مجود  
من غير ما منع، وغير تردد  
بشرت أهل الخافقين بأحمد  
فيه الفوارس في المضايق تهتدي  
تقذى برؤيته عيون الحسد  
يفنى الزمان وذكره لم ينفد  
قد رمت كالعنقاء ما لم يوجد  
كم بين شعواء البزاة وجدجد؟  
صيد النجوم من المياه الركد  
بضياؤها، في كل قطر، نهتدي  
طرق الهدى للسالك المتردد  
والجود والهدى القويم الأرشد  
والموت في الدنيا لنا بالمرصد  
وتموت أنت كمثله، وكأن قد  
في يومك الناعي، وإلا في غد  
بمصاب سيدنا النبي محمد  
جفن التقي القانت المتهجـد

ما كفاء هذا الرزء جفن تسجم  
 رزء أصم جميع أسمع الورى  
 رزء يجمل عن البكاء، لأنه  
 يتضاءل اللسن الفصيح لذكره  
 رزء له هوت النجوم وكورت  
 من عظم موقعه، وفادح خطبه  
 لكنما تجري الأمور بكل ما  
 والأمر أعظم أن يقوم (ببعضه)  
 ذا الخطب أعظم أن يداوى بالأسى  
 كل يدافع حتفه عن أنفه  
 أعيا الأنام، فما لهم من ملجأ  
 والموت ورء للجميع، وكلهم  
 من أخطأته يد الحوادث في الصبا  
 سيان في حكم (القضاء) مؤجل  
 أخى، لا تبعد، فليس بخالد  
 لا تعذل الباكي على أحبابه  
 للخطب يدخر الصديق، ولا أرى  
 لا تحسبوا ورء الحمام سواجعا  
 ... فتشتكى (ألم) السرى  
 ما حاربت أيدي الردى في (مأزق)  
 من ذا يطيق مع الفراق تجلدا؟  
 أودى فريد الدهر أوحد عصره  
 شيخ يسود بجده وبجده  
 شيخ كأن الله أودع سره  
 اليوم اكشف عن غوامض سره  
 قد كان يؤثر من أتاه بقوته  
 وجود بالموجود منه، ويرشد الـ

أبدا، ولا قلب يذوب ويألم  
 سبق الحدوث به القضاء المبرم  
 لا رزء منه في السبرية أعظم  
 ويجمل قدرا في النفوس ويعظم  
 شمس الضحى، والصبح ليل معتم  
 لم يدر قس ما البيان وأكتم  
 يقضى به رب السماء ويحكم  
 دمع (يصوب ولم يخالطه دم)  
 هذا المصاب أجل مما تعلم  
 حتى يفاجئه الحمام المؤلم  
 يؤويهم عند الخطوب، ويعصم  
 في ماء ذاك الورد حتما يقدم  
 لابد (تدركه إذا هو) يهرم  
 في نفسه، ومعجل يستقدم  
 أحد، ولا حي عليها يسلم  
 واعذره، وارحمه، لعلك ترحم  
 في الناس يوم البين خلا يرحم  
 يوم الرحيل، ولا المطايا تدرم  
 والورق تذكر ألفها، فترنم  
 إلا غدت أقرانه تتحرم  
 قل لي، وقد (مات الإمام الأعظم)  
 ومضى التقى العارف المتوسم  
 وسواه في هذين صفر معدم  
 فيه، فما تلقاه إلا يعلم  
 اليوم منه يفسر المستعجم  
 ويظل طول نهاره لا يطعم  
 جنف العصي هديه، ويقوم

ظهرت له شيم التقى فكأنه  
 وإذا تقاعست الرجال، فإنه  
 من ذا يرى للمشكلات يحلها  
 وعلى النصارى الملحدين إذا أتو  
 يشتاقيه الإرسال في إسناده  
 وبكته عنعنة الحديث وطرقه  
 هذا الذي للدين منه معلل  
 هذا الإمام الحجة الخبر الذي  
 فضل وزهد (لا يعد) وعفة  
 لك يا ابن مجد الدين طود باذخ  
 أقسمت ما وصف امرؤ بصيانة  
 أبدى مصلاك البكاء، وحسبه  
 أسفا على ما فاته من ورده  
 حسدوه إذ وجدوه أعلم منهم  
 عقلوه إذ عقلوه، ليث كباشهم  
 تبكي عليه جوامع، ومجامع  
 وزكت خلائقه الشراف وكرمت  
 جمعت له أشتات كل فضيلة  
 ملأت فضائله البلاد، ففضله  
 ولقد دعوت الشعر يوم نعيه  
 أنى يجيب؟ ومن لوازم حقه  
 وأخذت أكتب ما أقول وأدمعي  
 نقد المداد، فساعدته مدامعي  
 حال المداد عن السواد، كأنه  
 جادت ضريحا بالشام غمامة  
 وسقى قبورا جاورته من الرضا  
 طوبى لمن أمسى مجاور تربة  
 أمسى وتحت الأرض عرس إذ ثوى

بطهارة الأثواب نسكا محرم  
 يوم النزاع العالم المتقدم  
 والواقعات، ومن به يستعصم؟  
 من ذا يرد، ومن يجيب ويفهم؟  
 والنسخ والمنسوخ، ثم المحكم  
 وبيان ما يحوى عليه المعجم  
 ومنوع، ومجنس، ومعلم  
 تنفى به شبه الشكوك، وتحسم  
 وديانة ورزانة وتحلّم  
 في الفضل ممنوع الجوانب أهم  
 في نفسه، إلا وصونك أعظم  
 يكي عليك، وحقه يتندّم  
 والليل ساج، والخلائق نوم  
 ورأوه أفضّلهم، وإن كانوا عموا  
 والليث يعقل من سطاه ويلجم  
 ومناقب، ومراتب تستهدم  
 منه المعارش، وهو منها أكرم  
 تروي مدائح شاردات حوم  
 كالشمس، نور ضيائها لا يكتّم  
 فأبى علي، فلم أطلق أتكلم  
 أن لا يجيب، وفكره مستقسم  
 بين السطور كعقد در ينظم  
 فعصى علي، فساعد الدمع الدم  
 دمع المحاجم صب فيه العندم  
 تسقي ثراه على المدى وتدوم  
 تحت التراب سحاب (عفو) مشجم  
 من أجلها الجار المجاور يكرم  
 فيها، وفوق الأرض فينا مآتم

هذا وأملاك السماء تحفه  
يا أرض صرت به كروضة جنة  
لسواه تشقيق الجيوب، وإنما  
سعدت به أرض أقام برمسها  
نقلت إلى جنات عدن روحه  
جسمانه تحت العراء، وروحه  
لو كان للقبر المحيط بجسمه  
لسمعت بشراه بمن وافى إلى  
هو في جوار الله أشرف منزل  
تبكي له السبع الطواف وسعيه  
وتعطيل المحراب من متهدج  
والخلق إن نسبوا إليه كواحد  
أضحت سطور الفضل يصعب فهمها  
فأبان مشكلها، وأوضح رمزها  
إن كان قد أمسى رهين موداً  
فلرب عان قد أعان وأكمه  
وضريحه كالمسك، ينشق عرفه  
إن كان هذا الرزء يعظم ذكره  
فالصبر أكرم ملابس يختاره  
وعلى النبي من إله صلاته

في كل يوم لا تمل وتسأم  
لنزيلها في كل يوم موسم  
شق الجيوب عليه مما يلزم  
ميتاً وهذا الميت حي مكرم  
والحور والولدان فيها تخدم  
في مقعد الصدق الرضا تنعم  
يوماً لسان ناطق يتكلم  
عرصائه من خير ضيف يقدم  
والله أرأف بالعباد وأرحم  
والحجر، والبيت العتيق، وزمزم  
بالذكر في أسحاره يترنم  
في أمة، وهو الفريد الأعلم  
كالخط أصّله الغريب المبهم  
فغدت بتنقيط الفضائل تعجم  
زُلخ الجوانب جدره متهدم  
هدى، فأرشده، ولا يتبرم  
من كان من حنق عليه يسلم  
شرفاً، ويُنجّد في البلاد ويثهم  
حر بصير، بالعواقب مسلم  
ما سارت الأطغان سوقاً تَرزَم

قال الشيخ أبو بكر أحمد الدريبي - رحمه الله -:

كان على النسخة التي نقلت منها نسختي هذه ما صورته:

نقلتها من خط مؤلفها الشيخ الإمام العلامة، أوجد عصره وفريد دهره، أبي الثناء

محمود بن علي بن محمود الدقوقي، البغدادي - قدس الله روحه -.

وقال أيضاً: شاهدت الأصل المنقول عنه ما صورته:

سمع على الولد السعيد أبو الخير سعيد بن عبد الله الذهلي الحريري جميع هذه القصيدة

الموسومة: بمرثاة الشيخ العالم الرباني تقي الدين أحمد ابن تيمية الحراني، بقراءة الشيخ الإمام

الأوحد الفاضل المحقق الكامل، جمال الدين أبي أحمد يوسف بن محمد بن مسعود بن محمد

السامري، وذلك في يوم الثلاثاء سادس عشر ربيع الأول سنة ثلاثين وسبعمائة.

وكتب ناظمها محمود بن علي بن محمود الدقوقي حامدا ومصليا:

توفي ناظم هذه المراثة الشيخ تقي الدين الدقوقي يوم الاثنين العشرين من المحرم سنة ثلاث وثلاثين وسبعمائة، ودفن يوم الثلاثاء بمقبرة الإمام أحمد، وحملت جنازته على الرعوس - رحمه الله -.

وأیضا للدقوقي - رحمه الله تعالى -:

مضى عالم الدنيا عز فقده  
فدمعي طليق فوق خدي مسلسل  
ويرجو التلاقي، والفراق يصده  
مضى الطاهر الأتوب، ذو العلم والحجى  
مضى الزاهد النذب ابن تيمية الذي  
بكته بلاد الشام طرا وأهلها  
يحن إليه في النهار صيامه  
ويكي له نوع الكلام وجنسه  
حوى نفسه الدنيا، وعف تكرما  
ولم يجتمع زوجان من شهواتها  
ويؤثر عن فقر، وفيه قناعة  
عليم بمنسوخ الحديث وحكمه  
قؤول، فعول، طيب الجسم طاهر  
فما قال في دنياه هجرا ولا هوى  
علوم كنشر المسك من كل سيرة  
فلله ما ضم التراب، وما حوى  
فيا نعشه: ماذا حملت من امرئ  
وكان لنا بحرا من العلم ذاخرا  
وما مات من تبقى التصانيف بعده  
وخلف آثارا حسانا حميدة  
ولست مطيقا شرح ذاك مفصلا

وأضرم نارا في الجوائح بعده  
أكفكه حيننا، وجفني يرده  
وما حيلة الراجي إذا خاب قصده  
ولم يتدنس قط بالإثم برده  
أقر له بالعلم والفضل ضده  
جامعها وانماع للحزن صلده  
ويشتاقه في ظلمة الليل ورده  
ويندبه فصل الخطاب وجده  
ولما يصعر للدنويات خده  
لديه، وبين الناس قد صح زهده  
ويعجبه من كل شيء أشده  
وناسخه، فخر الزمان ومجده  
إمام، له من كل حكم أسده  
ولا زاغ عن حق تبين رشده  
يشيد دين المصطفى ويجده  
من الفضل فليفر على الأرض لحده  
جميع الورى فيه، وفوقك فرده؟  
فما باله لم يصف مذ غاب ورده  
مخلدة، والعلم والفضل ولده  
إذا عددت زادت على ما نعهده  
ولكن على الإجمال بعكس طرده



لقد فارق الأصحاب منه مصاحبا  
 قضى نحبه والله راض بفعله  
 يدل تراب القبر من جاء زائرا  
 ولا تحسبوا ما فاح عطر حنوطه  
 وكان لأهل العلم تاجا مكللا  
 وما كان إلا التبر عند امتحانه  
 وكان يقول الحق والحق حلوه  
 وفي الحق لم تأخذه لومة لائم  
 وما كان إلا السيف غارت يد العلا  
 ولم تلهه الدنيا وزخرفها الذي  
 لقد فقدت منه المحافل زينها  
 وخضبت الأقلام بعد مدادها  
 فللدهر ما ضم الثرى من محقق  
 وكان إماما يستضاء بنوره  
 وكنت أرجي أن أراه، وثلثقي  
 نرى الموت مألوف الطباع وربما  
 فآه على تفريق شمل مجمع  
 ألا إنها نفس، وللنفس حرة  
 ولست بناس عهد خل تغيت  
 وما عذر دمع لا يجيش بدمعه  
 يروم الأماني، والمنايا تصده  
 عليك أبا العباس فاضت مدامعي  
 على مثلك الآن المراثي مباحة  
 شددت عرى الإسلام شدة عارف  
 تركت لهم دنياهم ترك عالم  
 وكنت لمجموع الطوائف مقتدي  
 وكنت ربيعا للمريد وعصمة  
 جمعت علوم الأولين مع التقى

يراعي وداد الخلل إن خان أوده  
 والله فيما قضى فيه حمده  
 إليه بطيب فيه يعبق نده  
 ولكنه حسن الثناء ومجده  
 يحوطهم من مبطل خيف حقه  
 بين لعين الحاذق النقد نقده  
 مرير لهذا كان يكره رده  
 ولا خاف من غمر تشدد حرده  
 عليه، فردته كما غار غمده  
 يروق لمن لم يؤنس الدهر رشفه  
 ولما يفارق علمه الجلم وجده  
 عليه دما، قد فاض في الطرس مده  
 ويا لك من غضب تثلم حده  
 وبحرا من الأفضال قد غيض عده  
 ولكن قضاء الله، من ذا يرده؟  
 يعلل بالمألوف من لا يوده  
 وحر فؤاد بأن، مذبذب برده  
 وقلب وقد يشجى ويضنيه وجده  
 محاسنه، والخلل يحفظ عهد  
 غداة فأى عنه الصديق ورفده  
 وما حيلة الراجي إذا حار قصده  
 وقلبي لبعدي عنك أجج وقده  
 وإن غاض دمعى، فالدماء تقده  
 قوي على الأعداء، لم يأل جهده  
 علا قدره عند الإله ومجده  
 وعقدا لهذا الدين أبرم عقده  
 فمذ صرت تحت الأرض صوح ورده  
 إلى الورع الشافى الذي صاح حمده

قؤولا، وخير القول عندك جده  
تذوب وجيش الصبر قد قل جنده  
مدى ما بدى نجم وأشرق سعده  
لك الدنيا تصيح بانتحاب  
فعاد البحر من تحت الثراب

وكننت تقي الدين معنى وصورة  
رحلت وخلقت القلوب جريحة  
عليك سلام الله حيا وميتا  
تمت وهي اثنان وخمسون بيتا  
تقي الدين لما مت أضحت  
وكننت البحر فوق الأرض تمشي

وللإمام المحدث الفقيه الفاضل تقي الدين أبى عبد الله محمد بن سليمان بن عبد الله بن سالم الجعبري مرقاة في شيخ الإسلام تقي الدين أبى العباس أحمد ابن تيمية - رحمة الله عليه :

يا لقومي من قاصم الأعمار  
وملماته، ومن أنصاري؟  
عز صبري لها، وبان اضطباري  
ونواحي في الليل مثل القماري  
من شجوني فلا احترقت بناري  
لا كؤوسا ممزوجة من عقار  
بغيتي أن أموت في الأبرار  
من خريفا من هجرة المختار  
ك يوم الاثنين بعد نصف النهار  
ترجمان الكتاب والآثار  
ف ابن تيمية الكريم النجار  
وؤدد والمكرمات، والإيثار  
ب فمعناه نشره كالعرار  
وشيخا لوحيد بالفخار  
علمه مشرق على الأمصار  
معينا سوى عيون جوارى  
بعد ليل بوصله كالنهار  
ر، ويا سيدا غريب الديار  
من ضلال، وناصر باقتدار

جل رزئي وقل مني اضطباري  
من معيني على نوائب دهري  
قد سقتني الأيام جرعة صبر  
فدموعي مثل الغمام انسجاما  
يا عذولي، أقصر، فإنك خلو  
طاب كأس المنون صرفا أدرها  
لست أبغي الحياة بعد، ولكن  
بعد سبع من المئين وعشريد  
مع شان للعقد عشرون إذ ذا  
مدفن الخبر محرز العلم حقا  
أحمد، أحمد المناقب والوصد  
التقي النقي، ذي المجد والسد  
إن يكن جسمه تغيب في التر  
كان قطبا، وعالما وإماما  
جابرا لليتيم، برا، رحاما  
لم أجد بعده معينا على الدهر  
فنهارى من فقده مثل ليلي  
يا ابن تيمية، ويا أوحده العص  
كنت كالكهف ملجأ لمخيف

إن دعوت البكاء بعدك والصب  
فرجائي أن ينقطع من وصال  
كنت حبا للمتقين إماما  
غافر الذنب قابل التوب ذي الطو  
وعلى نفسك الزكية مني  
كل وقت تحية، وسلام  
تمت والحمد لله وحده.

وأجاب البكاء وولى اصطباري  
سوف يبقى حزني مدى الأعمار  
فالق ما قد وجدت من ستار  
ل، العزيز المهيمن الغفار  
يا منائي ومنتهى أوطاري  
ما أضاءت كواكب الأسحار

\* \* \*

للشيخ قاسم بن عبد الرحمن بن نصر المقرئ في الشيخ تقي الدين ابن تيمية يرثيه:

عظيم المصاب وزادت الأفكار  
يا أوحدا في حلمه وعلومه  
أعلى تقي الدين يحسن صبرنا  
تجري لعظم فراقنا عبراتنا  
لهفي على بحر العلوم وغوصه  
ينثال منه إلى القلوب جواهر  
وله بتفسير الكتاب غرائب  
حبر، لبیب، أوحدا في عصرنا  
غلب الملوك مهابة وشجاعة  
ما كان إلا شامة في شامنا  
وله من الله الكريم عناية  
ما كان إلا درة مكنونة  
لا يلوين إلى الخطام تعففا  
ما كان إلا حبر أمة أحمد  
ومجاهد في الله حق جهاده  
وله الزهادة والعبادة منهج  
حاز العلوم: أصولها وفروعها  
يلوي من الدنيا، وما يعنى بها

وجرت بحكم فراقك الأقدار  
خلت البقاع، وقلت النصار  
ولمئله تتهتك الأستار  
أسفا عليه، كأنها أمطار  
يحوي الجواهر باهر زخار  
والدر من فيه السنى نثار  
جلبت له، وكذلك الأخبار  
سل ما تشاء، له به أخبار  
ليث يهاب لقاء الكفار  
وعليه من تقوى الإله شعار  
وله من الصبر الجميل دثار  
لا يعتريه تدنس وغبار  
وعليه من تقوى الإله وقار  
شخصت لعظم مصابه الأبصار  
بحر السندى ونواله مدرار  
وبسنة الهادي له استبصار  
وبكل ما يروى له آثار  
وزواه عنها الواحد القهار

لما اقتنناه هداه منهاج الهدى  
 نزل القضاء به فأنس رحمة  
 بكت السماء عليه يوم فراقه  
 وبكى الشام، ومدنه وبقاعه  
 أو ما نظرت إليه فوق سريره  
 والناس من باك عليه بحرة  
 وهم ألوف، ليس يحصي جمعهم  
 نزلوا به، كالبدر في إشراقه  
 عبد الحليم، وجده، سعدوا به  
 ولمثل هذا سارعوا أهل التقى  
 الله يكرمه بأفضل رحمة  
 أكوابها موضوعة، وقبابها  
 وكؤوسها قد أدهقت وقصورها  
 وصحافها من فضة، ولباسهم  
 والخور في تلك الخيام ببهجة  
 عربا لأصحاب اليمين، فليتنا  
 وعلى الأرائك ينظرون نعيمهم  
 ووجوههم مثل الصباح إذا بدا  
 ويمتعون بنظرة قدسية  
 في عمر عيسى، والجمال كيوسف  
 ثم الصلاة على النبي محمد  
 هادي الورى وإمامهم وشفيعهم  
 صلى عليه الله ما اهتز الثرى  
 تمت، وهي واحد وأربعون بيتا.

وعطاء ربك وافر مكثار  
 من ربه لا تدفع الأقدار  
 أسفا، وجاء الغيث والأمطار  
 لما قضى، وكذلك الأمصار  
 حفت به من ربه الأنوار  
 ودموعهم فوق الحدود غزار  
 إلا إله غافر ستار  
 فتباشرت بقدومه الأقطار  
 وأخوه عبد الله والأبرار  
 فازوا بما فازت به الأخيار  
 في جنة من تحتها الأنهار  
 مرفوعة حفت بها الأنوار  
 قد أشرقت من فوقها الأستار  
 من سندس، وطعامها أطيار  
 لكنهن على المدى أبكار  
 منهم إذا صرنا إلى ما صاروا  
 وعليهم كأس الرحيق تدار  
 للناظرين، كأنهم أقمار  
 من رهم، سبحانه الجبار  
 وبطلول آدم، كلهم أبرار  
 فهو الرسول المصطفى المختار  
 أنصاره الأملاك والأنصار  
 فرحا، إذا ما جادت الأمطار

من قصائد الشيخ مجير الدين أحمد بن الحسن بن محمد الخياط الجوخى الدمشقى، مرثية  
 في الشيخ - رحمه الله تعالى - :

لما عليه تبدت الأنوار

خشعت لهيبة نعشك الأبصار

وبه الملائكة الكرام تطوفت  
فكساه رب العرش نورا ساطعا  
ولأمة الإسلام حول سريريه  
ولهم دموع من خشوع نفوسهم  
وسروا به فوق الإران، وتحتة  
ولرحمة الرحمن ظل سجنسج  
فلكم عيون من تنوج مائها  
كان الممات زفاف عرس حياته  
إن كان من أهل وجيران نأى  
أو كان عن دار القناء رحيله  
أو كان أزعج عن ذرى أوطانه  
ما كن إلا علم روضت  
كالغيث أقلع بعد سح غيمه  
ما كان إلا طود علم باذخ  
ما كان إلا بحر جود، كفه  
ما كان إلا ديمة معروفةا  
ما كان إلا البدر عند كماله  
ما كان إلا خير أمة أحمد  
حبر، وبحر للمكارم، والتقى  
ولكم لأحمد في المحامد رتبة  
وله مناقب ما لحصر صفاتها  
وله الشعور بكل علم نافع  
وله التزهّد، والتعبد والتقوى  
وله، إذا فخر الفخور بزيّنة الـ  
ولأشرف الأشياء علم نافع  
إن أظلمت سبل النهى لسكونه  
ولقد علا الإسلام جل مصابه  
لو كان في الدنيا يدوم مخلدا

زمرا، وحفت حوله الأبرار  
فكأنما غشى النهار نهاراً  
سام إلى رب السماء جوار  
ودموعها فوق الخدود غزار  
منهم يمين أنامل ويسار  
يغشاهم، وسكينة ووقار  
حزنا تأجج في الجوانح نار  
وبه النفوس مع الدموع تثار  
فله دنا من ذي الجلال جوار  
فلديه في دار البقاء ديار  
فله بخلد في الجنان قرار  
منه بصيب قطره الأقطار  
وتخلقت من بعده الآثار  
من دون وزن حصاته القنطار  
تسياره بسنواله زخار  
بهباته لعافته مدرار  
وافاه من نقص التمام سرار  
في العصر، لم تسمح به الأعصار  
والجود، والإحسان فيه بحار  
من طولها تتقاصر الأفكار  
عد، ولا حد، ولا مقدار  
عقلا، ونقلا، في الأنعام شعار  
ما بين أرباب الدثور دثار  
دنيا بتشعيب الحياة، فخار  
لا درهم يغني، ولا دينار  
فلذكره في الخافقين منار  
لكونها لا تدفع الأقدار  
بشر، لخلد أحمد المختار

ولكل حي خلع ثوب حياته  
 فيم النجاة؟ وكل حي ميت  
 ولقد أسفت على فراقي أحدا  
 لو كان يُفد هان عند فدائه الأ  
 قد كان مغناطيس أفدة الورى  
 ما كنت أحسب أن يوم وفاته  
 بكر النساء من الستور ثواكلا  
 والناس أمثال الجراد، لهم على الـ  
 فكأنه يعسوب تحل نحوه  
 ملأت محاسنه البلاد، ونوهت  
 وجرى بأفواه الأنام ثناؤه  
 يفنى الزمان وينقضي وبأحمد  
 فأحله الرحمن دار أمانة  
 وحباه ظلا صافيا في جنة  
 تمت وهي ثلاثة وأربعون بيتا.

وله أيضا يرثي شيخ الإسلام - رضي الله عنه -:

كل دمع من الورى في انسجام  
 كفقيدات صادحات الحمام  
 غير خاف على ذوي الأنعام  
 قدره في عموم جمع الأنام  
 ونساء، سعيا على الأقدام  
 ق رؤوس الأعيان (والحكام)  
 هـ، وحزنا كمسيلات الغمام  
 كدوي في سامق الجو سام  
 عاث في غابر السهي والسنام  
 ذو نشاط لفرط كظ الزحام  
 يوم يؤس في طوله فوق عام

لمصاب البر التقى الإمام  
 والبواكي لهم عليه نواح  
 مات يوم الاثنين، والسر فيه  
 موته عظم المهيمن فيها  
 حفه الناس أجمعون: رجالا  
 ومشوا تحت نعشه، وهو من فو  
 يسبلون الدموع من خشية اللـ  
 وضجيج العباد سرا وجهرا  
 ياله مكفهر يوم عبوس  
 كم به عاين الهلاك قوي  
 يالها من رزية، كان فيها

جلّ فيه المصاب، حتى لقد  
 كان شيخ الإسلام في العلم والزهد  
 فقد الناس منه بحرا عليما  
 منه حب الكتاب والسنة المثلى  
 بلغ الأوج من سماء المعالي  
 وطوى ذكره البلاد انتشارا  
 كان جبر الكسير إن هاضه الدهر  
 كان حب الدنيا إليه بغضا  
 كان لا يرهب الملوك ولا ير  
 كان وترا في الفضل فذا، وكل النـ  
 كان سمحا، بمثله الدهر ضنا  
 كان سطرًا في جبهة يقرا  
 كان نفعا لكل من خاف ضرا  
 لم يكن ذا تأنق في متاع  
 كان يخشى داء، ويرجو دواء  
 كان في الله ذا انتقام ولا يو  
 كان برا يُهدى به ذو ضلال  
 كان كالليث بالنوائب فتكا  
 في يديه وصدرة كل بحر  
 أي ندب، شهم، شجاع، جواد  
 قام لما تذبذب النـ  
 كم له في حنادس الخطب والخلـ  
 وجميع الأنعام من شدة الخو  
 وبنو فارس قد افترسوا النـ  
 ودمشق الشام بعد انبساط  
 إذ غزانا على العلوج قزان  
 فأعاد العزيز منا ذليلا  
 فنضاه الجبار، جل ثناه

قّ تعثيره على الأوهام  
 سدّ وحلّ مشكلات الكلام  
 هديه كالأئمة الأعلام  
 جرى في عروقه والعظام  
 وتسامى علما على كل سامي  
 فهو حتى لعاد في الناس نامي  
 وعون العاني، وحطم الحطام  
 فوق بغض الصحيح ثوب السقام  
 غب فيما لهم من الأنعام  
 اس جاءوا بشفعهم والثّـام  
 في ليالي الزمان والأيام  
 في البرايا، وشامة في الشّـام  
 في سبيلي حلاله والحرام  
 ولباس، ومشرب، وطعام  
 وشفاء لكل داء عقام  
 جد يوما لنفسه ذا انتقام  
 كان بحرا، يروى به كل ظام  
 كان كالغيث بالمواهب هام  
 زاحر بالنوال والعلم طام  
 (أروع) ماجد سريّ همّام  
 س، عليهم لما نبا كل حام  
 ق نيام حتى الضحى من قيام  
 ف نيام من الردى في منام  
 س افتراس الأسود سرح الشوام  
 من ضواحي رستاقها في انضمام  
 وغزانا من فارس بالطغام  
 ذا صغار، ينقاد كالأنعام  
 في وجوه العدى كحد الحسام

لا بـرمـح، وصـارم، وسـهام  
 من حمـاة الإـسلام - عـنا محامي  
 وعمـوما، تحيـتي وسـلامي  
 قد بكت في الطروس بالأقلام  
 وقريب المرمى، بعيد المرام  
 وسريع القيام والإقدام  
 ومعري من كل عار وذام  
 ك لأجفانه لذيذ المنام  
 م على أيكـتي حـمام حـامي  
 لحد ذكر، دوامه بدوامي  
 يا ابن عبد السلام، دار السلام  
 كل مزن بـوابل ورهام  
 والغواضي، جـدناك بالدمع دام

فحمانا بالله من كل طاغ  
 يا له - حين فر كل كمي  
 يا ابن تيمية، عليك خصوصا  
 يا سليل العلا، عليك القوافي  
 يا فقيد المثال: علما، وحلما  
 يا بطيء الإحجام إن عز خطب  
 يا محلى، وكاسيا كل فضل  
 كف طرفي إن لذ من بعد مرآ  
 وبودي - بفقد شخصك - لوحا  
 ولعمري، يا من له في فؤادي  
 إن حللت الثرى فروحك حلت  
 فسقى تربة حواك ثراها  
 وإذا سحت السواري بسح

تمت بحمد الله وعونه، وعدتها اثنان وخمسون بيتا، والحمد لله رب العالمين، وصلى الله  
 على سيدنا محمد وآله وسلم.

للإمام نجم الدين إسحق بن ألمى التركي، يجيب صدر الدين بن الوكيل في قصيدة هجا  
 بها شيخ الإسلام أحمد ابن تيمية وزعم أنه لما خرج من دمشق في محنته الأولى مطرت  
 السماء:

كالسيف أقصم ظهره بفرنده  
 م؟ كذبت، بل بكت السماء لفقده  
 والجو قد لبس الحداد لبعده؟  
 بسكينة حفت به من عنده  
 حقا، كما عاد الحسام لغمده  
 يفنى الزمان، ولا نفاذ لمجده  
 أين الثعالب في الثرى من أسده  
 بد الجفاء، وكان خالص زبده  
 كبان في غور الوجود ونجده

من مبلغ عني الخبيث مقالة  
 أزعمت إذا غاب الإمام همى الغما  
 أو ما ترى شمس الضحى في مآتم  
 فليدخلن لأرض مصر إمامنا  
 وليرجعن إلى دمشق مؤيدا  
 وترى بعينك ما يسوؤك من علا  
 أظللـت من حق به مشتبها  
 محضتكما أيدي الزمان، فكنت كالز  
 فاستر معاينك التي سارت بها الر



لولي رب العالمين وعبد

فكفاك مقنا أن تكون محاربا  
تمت وهي عشر أبيات.

فلمن تاب روضة وجنان  
ونعيم، وقاصرات حسان  
فلمن تاب عنده غفران

تب إلى الله أيها الإنسان  
ولمن تاب في القيامة فوز  
تب إلى الله من جميع المعاصي

وللشيخ مجير الدين أحمد بن الحسن الخياط الجوخني الدمشقي، يرثي شيخ الإسلام ابن  
تيمية - رضي الله عنه أيضا -:

وصم الصفا من صدمة الحزن صدعا  
وكم مهجة سالت مع الدمع أدمعا  
وكم فاضل بالنظم والنشر سجعا  
لفقدك إلا كاسف البال موجعا  
رأى منك مأهول المنازل بلقعا  
فؤادي وأجفائي مضيئا ومربعا  
منارا، وللشرع الحنيفي مشرعا  
إذا لاح وجه الخطب أسود أسفعا  
يادي، شديد الأيد والكيد مدفعا  
إليه لم تزمع مدى الدهر مرجعا  
وفي طلب الخيرات عجلان مسرعا  
ولللجود والإحسان والعلم منبععا  
قواعده منه وهى وتضعضعا  
وصوح منه كل ما كان ممرعا  
 وأنواع أشتات النوائب جمعا  
بحار الندى والجود والعلم أجمعا  
سرى نشر عرف المنديل الرطب ضوعا  
مع القطر إذ فاتت رمالا ويرمعا  
ويا يومه ما كان في العين أفضعا

بمصرعك الناعي أصم وأسعا  
فكم مقلة جفت جمودا من الأسى  
وكم ثاكل بالنوح والندب رجعت  
ولم يبق ذو علم، وزهد من الورى  
تنكرت الدنيا على كل عارف  
جعلت لمن أخلى مضيئا ومربعا  
فيا أحمد المحمود، قد كنت للهدى  
وللدين والدنيا ضياء ومهجة  
رميننا برزء منك، لم تستطع له  
رحلت عن الأوطان رحلة نازح  
لقد كنت عن شر بطيئا ووانيا  
ولللحلم طودا راسخا باذخ الذرى  
وركنا لدين الله حين تهدمت  
وروض علاء ناضرا عاد معمرا  
ومجمع شل شت الشمل فقده  
وحبرا حوى حيزومه وبنانه  
سرى ذكره في الأرض شرقا ومغربا  
وجازت مساعيه الكواكب عدة  
فيا حلمه، ما كان في القلب أوجعا

ويا لك من خطب جليل وحادث  
ومن يوم يؤس عابس الوجه كالح  
مطيعا لرب العرش لم يعص أمره  
منيبا إليه، قائما بحدوده  
(هزبر) ومقدام على (العرف كله)  
شجاع جلال في جدال بحوثه  
يصول بسيف العلم في معرك النهي  
وفي عصره كم من إزالة بدعة  
وما كان إلا الشمس في ليل باطل  
فكم من ظلام الظلم زحزح غيها  
وكم من كرامات له ومناقب  
وكم من طريق في المباحث مبهم  
وكم سامها النقصان والخفض حاسد  
تولى عن الدنيا حميدا، ولم يكن  
وعاش إلى أن مات، لم يعط نفسه  
إمام عليم، خاشع، متواضع  
سحاب علوم روض الأرض فضله  
ونضر منها بالفضائل أوجها  
وخلفها من بعد صيب صوبه  
كذا المزن، أنى جاد بالوابل الثرى  
فلله مفقود فقدناه نافع  
شغفنا به في الله حبا، فلم يدع  
عليك، أبا العباس، أحمد لم يزل  
إلى أن يريني الله وجهك سافرا  
تمت وهي ثلاثة وأربعون بيتا.

عدمنا به الشهم الجواد السמידعا  
سبانا هماما، يؤمن الروع أروعا  
ومنه له في العصر لم نر أطوعا  
إلى حين ولى منذ نشا وترعرعا  
مليكا لمنع المنكرات ممنا  
بعيد جبانا كل من كان أشجعا  
وأرماع شرع الجهل أقبلن شرعا  
ومنكر فعل قد أجاد وأبدعا  
يرينا بنور منه للحق مطلعا  
بساطع نور العدل من حين شعشعا  
يضيقها وسع الزمان توسعا  
بإيضاحه أضحي لسارية مهيعا  
وخص كمالا زائدا وترفعنا  
لزخرفها المذموم يبدي تطلعا  
بتأمل ما في دار دنياه مطعمعا  
لهيته تنضي النواظر خشعا  
وألبسها برد البيان الموسعا  
وتوجهها تاج المعالي المرصعا  
عليها رياضا للعقول، وأقلعا  
وروى صداها حق أن يتقشعا  
لنا منه - غير الله - لم نر أنفعا  
هواه لغير الله في القلب موضعا  
فؤادي بتذكار الفؤاد مروعا  
بنضرتة يوم المعاد مبرقعا

مرثية للشيخ برهان الدين أبي إسحق إبراهيم ابن الشيخ شهاب الدين أحمد بن عبد الكريم التبريري، يرثي شيخ الإسلام، وهي ثلاثة ثلاث مرات، عدة أبياتها ثمانون بيتا:

وتصدع بالنوح الحمام الصوادع  
وتضرم نيرانا حوتها الأضالع  
مؤججها بين الضلوع المدامع  
حمام حمام للقلوب صوادع  
لها في قلوب العارفين مواقع  
وجود، ومجد باذخ، وتواضع  
وتلك سجايا حازها وهو يافع  
يسير لديه، وهو في الحل بارع  
لديه، وعنهما بالرماح ينازع  
بكاء حزين، حزنه متتابع  
عن الله لم يقطعه في الكون قاطع  
جوامع، يبكوا فقده، والجوامع  
فواحدها قد كان، والشمل جامع  
ومن بعده هالت عليها الفجائع  
الجميل قبيحا، إنما الصبر نافع  
عليه قديما، حرقته المدامع  
إمام تقى الدين أحمد ضائع  
فغادت عليه فاختبته المطالع  
— ريف على الخد المكرم طابع  
وبدر منير في الدياجي طالع  
لشائمه برق على الشام لامع  
على من عليه مدمع العين هامع  
ولو أشرقت فيها النجوم الطوالع  
ولابد يوما أن ترد الودائع  
قلوب وأبصار، ولذت مسامع

لفقد الفتى التيمي تجري المدامع  
فتغرق جفنا، قد تفرح بالبكاء  
وبالماء يطفئ كل نار، ونارنا  
وأما الحمام الصادحات فإنها  
على ماجد جلت مآثره التي  
علوم، وأخلاق كرام، وسؤدد  
وزهد، وإيثار، وتقوى وعفة  
هو الخبر: أما المشكلات فحلها  
وأما عقود الدين، فهي وثيقة  
إمام، بكتبه أرضه وسأؤه  
وما لهما لا يكيان لفقد من  
وحق لمن كانت جوامعهم له  
ولوبكت الدنيا، وما كان حقها  
وقد أصبحت ثكلى تُعزى بفقده  
ولولا ابتغاء الأجر كان اضطبارنا  
ومغيره لولا حرارة وعظه  
وما زال في حق ابن تيمية الفتى الـ  
أما كان شمسا في المطالع يُجتلى؟  
وشامة خد الشام قد كان علمه الشـ  
ونجم هدى للسالكين إذا سروا  
وقد غاب البدر عنه ولم يشم  
ولا افتقر ثغر الشام من فرط حزنه  
وبدر الدجى إن غاب لم تشرق الدنا  
ومن مودعات الله كان استرده  
ولكن به عاشت نفوس وامتعت

أجاب لداعي ربه مسرعا، كما  
دعاه إليه ربه فأجابه  
وأصبح جارا للذي عز جاره  
تبارك من حلاه بالزهد والتقوى  
وملكه قلبا منيرا، وكيف لا  
وتوجه تاجا من الزهد والتقوى  
ومالي إذا بالغت في وصف سيد  
وما أنا وحدي واصف بعض وصفه  
ومن بابه قد خصه الله دون من  
إذا قيل: قد قال ابن تيمية الفتى  
ونور الهدى والعلم والزهد والتقوى  
وما ذاك إلا أنه لنبيه  
وفي الله لم تأخذه لومة لائم  
له راعدا مثل الهلاك إذا بدأ  
وإن كان في تقوى سواه تنازع  
إمام، عظيم، عالم، ومعلم  
وأتاه ذو العرش المجيد مواهبا  
أما كان في وقعات غازان جائلا  
يقول لجيش المسلمين: ألا أبشروا  
فأصبح جيش المسلمين (مؤيدا)  
تصانيفه في كل علم بديعة  
ولم يبتغ (شيئا) سوى وجه ربه  
فيا فوز من يحوي تصانيفه، ولا  
علوما لمن يبغي النجاة اعتنى بها  
وذو الفضل يؤتيه المهيمن فضله  
فيا ثلثة في الدين، لم يرج سدها  
فإن انتقص الأرض من علمائها  
ويا محنة أربت على كل محنة

أجابوه أهل الاحتباء وسارعوا  
ومن يدعه المولى إليه يسارع  
كما كان يمضي ليله وهو راکع  
ورصع ذاك الحلوى منه التواضع  
وفيه من السر المصون ودائع  
لمعنائه تيجان الملوك خواضع  
حوى كل فضل في الأنام منازع  
فكم فيه وصف وبالحق صادق  
سواه وفضل الله ذي العرش واسع  
مقالا: فكل للذي قال سامع  
عليه، على رغم الخواسد ساطع  
نبي الهدى في كل شيء متابع  
وليس له في نصرة الحق وازع  
تشير إليه حيث كان الأصابع  
فما في تقوى هذا التقى منازع  
صبور، شكور للمهيمن طائع  
وليس لما يعطيه ذو العرش مانع  
بعزمه ليث، لم ترعه الوقائع  
بنصر على الأعداء، والنصر واقع  
وغازان لاقى حتفه وهو راجع  
وفيها لأهل الابتداع بدائع  
وفي زخرف الدنيا عدته المطامع  
يزال لها في كل وقت يطالع  
وللناس في تلك العلوم منافع  
ولا حاصد إلا لما هو زارع  
وخرقا عظيما، ما له الدهر راقع  
سيوف حداد للظهور قواطع  
وقارعة، غابت لديها القوارع

فكم شنت شلا بينه بعد جمعه  
 كما فاق في الآفاق بالعلم والتقى  
 كذلك لم يسمع بمثل جنازة ال  
 مشيعها ضاق الفضا بازدهامهم  
 وزُف على الأعناق فوق سريره  
 وأودعه الأحباب عند وداعه  
 وعادوا من التوديع حرقى جوانح  
 وما زالت النسوان يبكين فقه  
 فلو أنه يُفدى فده نفاث  
 هنيئا لرمس ضم بحر فضائل  
 فلا بد من فضل (عظيم) ورحمة  
 وإني (بتذكاري) حلاوة عيشه  
 على أي بتذكاري صب مولع  
 ولولا التقى كان التصبر يتقى  
 وكيف بطيع الصبر في رزء سيد  
 فإن شئتمو يالائميننا فإننا  
 فأتوا، ولن تأتوا بحبر مؤيد  
 وإن عمكم عجز بإظهار سيد  
 فقد وضحت أعذار كل من انتهى  
 شانون عاما قد كسرت بحبها  
 فلم أر في عمري الذي طال مثله  
 ثلاث مرار قد نظمت هذه  
 فمن أجل ذا طالت وطابت لسامع  
 ومن حقه أنا نموت صباة  
 وإننا لنرجو أن نقوم بحقه  
 عسى الله في الجنات يجمعنا به  
 فلا أوحشت منه مواضعه التي  
 وكان بها يتلو القرآن مفسرا

وليس لما قد فرق بين جامع  
 وشاع له في الناس ما هو شائع  
 إمام تقي الدين أحمد سامع  
 ورصت بمن صلى عليه الجوامع  
 زفاف عروس نحو حب تسارع  
 لمن لم تخب يوما لديه الودائع  
 وغرقى جفون غرقها المدامع  
 إلى أن نضت من دمعهن البراقع  
 النفوس، ولكن القضا لا يدافع  
 فطوبى لقوم جاوروه وضاجعوا  
 (تحى) بها طول المقام المضاجع  
 (مدى الدهر ما استمرت لدى بقائع)  
 ولست لعذالي عليه أطاوع  
 على رزئه لو أن صبرا يطاوع  
 به لخطوب الدهر، كنا ندافع  
 لكم تتناسى ذكره ونصانع  
 يضارعه، هيهات، عز المضارع  
 يناويه إن شئتم صلوا أو فقطاعوا  
 إلى السيد التيمي، وخاب المنازع  
 ومن جيش تسعين طلوع طلائع  
 وما أنا في رؤيا المماثل طامع  
 له، ولي النظم الجموع مطاوع  
 وود من استجلى سناها يراجع  
 كمامات أحباب على الموت تابع  
 إلى حين يأتي حيننا وننازع  
 فكل امرئ منا بذلك طامع  
 به أهلت، واليوم عنا بلاقع  
 غوامضه، حتى تنير المواضع

ولا برحت تهمني سحائب رحمة  
عليه كما تهمني عليه المدامع  
تمت والحمد لله وحده.

للشيخ شمس الدين الذهبي مرثية في الشيخ - رحمه الله :-

يا موت خذ من أردت، أو فدع  
أخذت شيخ الإسلام وانفصمت  
غابت بحرا مفسرا، جبلا  
فإن يحدث، فمسلم ثقة  
إن يخض نحو سيبويه يفه  
وصار عالي الإسناد حافظه  
والفقه فيه، فكان مجتهدا  
وجوده الخاتمي مشتهر  
أسكنه الله في الجنان ولا  
مع مالك، والإمام أحمد، والنعم  
مضى ابن تيمية، وموعده  
تمت وعدتها أحد عشر بيتا.

للشيخ زين الدين عمر بن حسان الدين أقش الشبلي يرثي الشيخ تقي الدين - رضي الله

عنه :-

هل بعد بعدك طرف دمعه راق  
بعدت عنا، فلأحشاء نار جوى  
إننا إلى الله من خطب غدا مثلا  
كدنا من الحزن أن نقضي عليك أسى  
لما خرجت بيوم الدفن في أمم  
وقلت: مات إمام المسلمين، فيا  
لهفي على ناصر للدين وهو إلى  
حوى فنون النهي، صدقا بلا كذب  
لهفي على حجة الإسلام، كان له  
بحار علم حوى، في صدره، وغدا

أم هل لداء أخى الأحزان من راق؟  
تشب فيها بإزعاج وإحراق  
عم الأنام بأوجال وإشفاق  
لما برزت لنا من فوق أعناق  
كانه كان يوم الكشف عن ساق  
عين اذرفي، إن رعيتي حفظ ميثاق  
الغايات من كل فضل خير سباق  
وحاز علم الورى في طيب أخلاق  
مناقب حازها في حسن أعراق  
بيحر جود لواني المال نفاق

يزداد حزني عليه كل آونة  
غاضت بحار علوم الدين يوم ثوى  
نسعى إلى الدفن (مشيا) فوق أرجلنا  
يا جامع الفضل قد جف الكتاب بما  
والموت بعدك لا يُبقي على أحد  
نمت، وهي خمسة عشر بيتا.

وليس يطفئ لهيب فيض آماق  
ذاك الإمام بلحد تحت أطباق  
وقل لو كان مشيا فوق أحداق  
قد كان من بسط آجال وأرزاق  
لم يسبق إلا الإله الدائم الباقي

وقال بعضهم في شيخ الإسلام تقي الدين - قدس الله روحه - :

الحمد لله حمدا دائما أبدا  
ثم الصلاة على الهادي وعترته  
هم وهم خير مأمول وأكرم مرجو  
قد أنجز الله للأبرار ما وعدوا  
وأصلح الله ذات البين وانفرجت  
وأغمد الله سيفا كان مشتهرا  
وألف الله ما بين القلوب على التـ  
فأصبح الناس في صفو بلا كدر  
وعدا على الله حقا نصر ناصره  
ولم تكن محنة، بل (منحة) جمعت  
فيها بصائر للمستبصرين بها  
فداوموا شكر نعمها كالحيا وكفتـ  
فيا لها نعمة عمت سلامة من  
فهو الإمام الذي مازال عند ذوي الـ  
إن قيل من هو؟ فاطرب عند ذاك وقل  
أو قيل من ولد هذا الكريم؟ فقل  
مولي، له في جلاله أو مجادلة  
تهاب مجلسه العالي الملوك، ومن  
من أجل تعظيمه للحق لو وقف الـ  
وكونه ترك الدنيا وزينتها

مباركا طيبا يستغرق العددا  
وصحبه وذويه الصفوة السعدا  
وأعظم مقصود لمن قصدا  
من رفع نازلة مست لإمام هدى  
شدائد فككت أهوالها الزردا  
وأطفأ الله جمرا كان قد وقدا  
بقوى، وعرفها طرق الهدى وهدى  
من بعدما كان كل عيشه نكدا  
كذا عليه به القرآن قد شهدا  
لطفًا خفيا، ولطفًا للعيون بدا  
ثنيي لمن غاب عنها من لها شهدا  
على الورى وكفت كل الأنام ردى  
بالروح يُفدى وقلت أن تكون فدا  
إحكام في سائر الأحكام مجتهدا  
نجل ابن تيمية فاشدد به عضدا  
من ولد مجد علا، أكرم به ولدا  
لواء نصر وتوفيق قد انعقدا  
يخشى سطاها، ومن لم يهرب الأسدا  
ث الهصور لديه راح مرتعدا  
زهذا ولا سبدا أبقي ولا لبدا

تصغي المسامع (ليتأ) عند منطقته  
تذكر الله ذكره ورؤيته  
تري ازدحاما على أبوابه أبدا  
لم يدع يوما على من خاض في دمه  
وربما استغفر الله العظيم لمن  
كذا يكون فتى الفتيان، لا رجل  
هذي المكارم لا قُبان من لين  
له صفات كنشر الروض تالدة  
أو كالنجوم التي تهدي أخا سفر  
عليه الباب أرباب التقى عكفت  
من للمسائل، إن أعيت غوامضها  
ومن إذا رُصّ بالسادات مجلسه  
يكاد يسلب الباب الرجال بما  
من العلوم التي عن ربه صدرت  
وعن صحابته والتابعين، ومن  
أم من يشنف أسماع الأنام بما

كأنما السمع بالألفاظ قد عقدا  
تذكر واجد ما قد كان قد فقدا  
إما لكسب علوم، أو لنيل جدى  
بغيا، ولا لام ذا لوم ولا حقدا  
عمدا عليه اعتدى، أو قتله اعتمادا  
يكون كالنمر الضاري إذا حردا  
لا يكفيان لبعض الجائعين غدا  
غب العماد عليك الريح مفتقدا  
ليلا، إذا ظل في الظلماء منفردا  
ومجنتي الشهد لم يعكف عليه سدى  
يحل مشكلها المستصعب العقدا؟  
يكون في صدره صدرا إذا قعدا؟  
يروه مما يزيد المهتدين هدى  
ومن حديث عن المختار قد وردا  
أئمة ساد من عنهم روى سندا  
يربو على الدر منشورا ومنتضدا

سوى الإمام تقى الدين أحمد تا  
ومن يحدث عن بحر، فلا حرج  
وكم بمصر وبالشام الشريف فتى؟  
كفاه آية تأبید سعاية من  
لكنه حين حاز السبق من صغر  
وحاز علما لدنيا، ومنقبة  
فأجمعوا كيدهم يبغيون فتنته  
ولم يطق حاسد فى الأرض قاطبة  
وكان سيفاً على الأضداد مشتهرا  
ومن يصد سنا شمس إذا طلعت

ج العارفين، وقاه الله كل ردى  
عليه، بل هو مأثوم إذا اقتصدا  
لكن بمجموع هذا الخبر ما وجدا  
سعى، ولم يستطع يؤذى له جسدا  
وفاق كل كبير فاق وانفردا  
تفتتت منه أكباد العدى حسدا  
فما أعان عليه ربه أحدا  
بأن يمد بمكروه إليه يدا  
فحاولوا أن يكون السيف منغمدا  
أو يحجب البدر إن شق الدجى وبدا



ونور ربك لا يطفى، وإن حرص الخ  
وقد درى كل ذى خبر بأن له  
وقد علمتم به لما ادعاه إلى  
فاسترشد الله فى الإصدار عن بلد  
فاختار مسراه مولاه ووقفه  
وسار، والله يكلؤه ويحرسه  
والشمس ما حجت بالغيم عن بلد  
فالدّر لو لزم الأصداف ما ارتفع اللب  
لم يبق توديعه يوم الرحيل لذى  
كأن حاديه يوم استقل به  
فاستعبرت أعين كادت لفرقته  
هذا، وكم قد قضى ظام إليه ولم  
وما يضر فتى حالت منيته  
فحل مصر عزيزا عند مالکها  
لتشرق الدولة الغرا به، وإذا  
ويأمر الناس بالتقوى ويخبرهم  
ولا يزال بأعلى فرق منبره  
وفى مجالسه اللاتى يحف بها  
يدعو لسيدنا السلطان ناصر دى  
بأن يدوم له فى الملك أربعة  
حتى يملكه الله العراق فيمحو  
وعاد من مصر نحو الشام فى دعة  
فحين وافى دمشق الشام مختزرا  
روى صدى مهج قد طالما ظمئت  
وجاءنا بعد يأس مثل عافية  
ولاح شمس على روض وسح ندى  
واخضر روض الأمانى ثم فاح شذا  
وصفق (النهر) والأغصان قد رقصت

سب اللئيم على الإطفاء واجتهدا؟  
من فيض بحر عطايا ربه مددا  
مصر الذين علمتم ما بها وجدا  
نبا به، واستخار الله، ثم غدا  
فيه، وهيا له من أمره رشدا  
وكيف لا؟ وعليه كان معتمدا  
إلا أن سناها غيره بلدا  
سات، واركب التيجان واقتعدا  
صبر وذى جلد صبرا ولا جلدا  
مسيره نحو مصر بالقلوب حدا  
تبيض حزنا وأولاها البكا رمدا  
يفضى له قبل وشك البين أن يردا  
دون الأمانى إذا ما عد فى الشهدا  
وفى مهماته أضحى له عضدا  
أضل جهل جهول بالعلوم هدى  
بسنة المصطفى، فعلا ومعتقدا  
منزها أحدا فى ملكه صمدا  
ملائك الذكر تحصى من لها شهدا  
— الله نجل قلاوون الفتى أبدا  
عز، ونصر، وتأيد، وكبت عدى  
الشرك، والرفض منها، والذى مردا  
مصالحا، مصلحا ما كان قد فسدا  
من حل عقد وداد للورى عقدا  
إليه شوقا، وجلى للقلوب صدا  
جاءت عليلا، فلما مسته هدى  
والشمس عادتها فى الروض رفع ندى  
بان الحمى، وتغنى ورقه، وشدا  
مسرة بفتى من مصر قد وردا

وسر أهل التقى من كل طائفة  
وأنجح الله في الدنيا مقاصده  
فادعوا له، ولمن كان السفير له  
وحقق الله ما أملتوه له  
فقل لقوم شقوا: زال الشقاء إلى  
عين أصابت، ولكن عين عائفة  
والله ما خيب الله الدعاة له  
لكن أجاب وأعطى فوق ما طلبوا  
تمت بحمد الله وحسن توفيقه.

أن عاد أكرم مما كان حين بدا  
وسوف يؤتیه أجر الصابرين غدا  
حتى ألم بكم من بعد ما بعدا  
وصار كل بكل عيشه رغدا  
أعدائكم، وبقيتم أنتم السعدا  
ألا تروه رقاد الموت قد رقدا  
من كل عبد له يدعو إذا سجدا  
فالحمد لله حمدا دائما أبدا

أنشد هذه القصيدة الشيخ الأجل شمس الدين أبو الثناء محمود بن خليفة بن محمد بن  
خلف المنبجى:

قال: أنشدنا لنفسه جميع هذه القصائد الشيخ الإمام سعد الدين أبو محمد سعد الله بن  
نجيح في مدح شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية - قدس الله روحه ونور ضريحه ورحمه  
وعفا عنه:

أيها الماجد الذى فاق فخرا  
يا إماما أقامه الله للعالمين  
يا غريب المثال، يا موضح الإشـ  
يا تقي الدنيا مع الدين، يا من  
لا تحمل العواد إن أكثروا التـ  
أنت روح الوجود فى عصرك الآ  
والبرايا إذا اعتبرت جميعا  
وإذا الداء خامر الروح والقلـ  
فجدير بسائر الصحب إن هم  
أن (يدم) ظلك الظليل عليهم  
بالنبي الهادى محمد المبعوث  
وبأصحابه مع الآل والأزواج

وسما رفعة على الأقران  
هاديا باللطف والإحسان  
كال بالبينات والبرهان  
خص بالفضل واكتمال المعاني  
داد أو أقدموا بلا استئذان  
ن وقلب الورى، وعين الزمان  
منك أضحوا بمنزل الجثمان  
بب تعدى الداء إلى الأبدان  
أطنبوا فى السؤال للرحمن  
سالما من طوارق الحدثان  
بالمعجزات والقـرآن  
والمتابعين بالإحسان

صلوات الإله تترى عليهم  
وعليه ما أشرق النيران  
عدتها ثلاثة عشر بيتا.

يا من له فطنة فاقت ذوى الفطن  
يا من أواله فى سرى وفى علنى  
يا ذا المناقب والأفضال والمنن  
لا تلجنى فى انجذابى من بنى الزمن

وله رحمه الله

ولا اغترابى عن الأهلين والوطن

يا من لدين هواه بت معتقدا  
ومن بذيل هواه ظلت معتضدا  
كن لى عذيرا فلا نلت العادات غدا  
ولا تلمنى إذا أصبحت منفردا

عن الوجود بلا خل ولا سكن

كم جهد مثلى أن يخفى تلمله  
عن الوشاة، وأن يخفى تحمله  
إن ثم دمعى بأسرارى يحق له  
فى من الوجد ما إن لو تحمله

رضوى لذاب جوى، أو بذيل لفنى

لكن قلبى، وإن ضاقت مسارحه  
لما حوته من البلوى جوارحه  
به غريم غرام لا يبارحه  
ولى من الفكر ندمان أطارحه

ما بى، فأفهم ما يشكو ويفهمنى

شغلت فيه به عمن سواه فما  
ألوى على صرف دهر جار أو رحما  
ولا أبالى أذاع السر أم كتما  
وكيف أصبح بالأغيار (ملتثما)

وبعض ما بى عن أبى يشغلنى

هذا ولو أضرمت فى القلب نار غضى  
ما ازددت إلا ابتهاجا بالهوى ورضا  
لكن جوهر صبرى مذ غدا عوضا  
أنشدت قول الفتى الجبلى متعضا

به ومن مثل قول السيد الحسن



وإن تعرض ذو ضغن تلوث له  
 وله أيضا يذكر ذل الخصوم رحمه الله  
 لئن نافقوه، وهو في السجن، وابتغوا  
 فلا غرو إن ذل الخصوم لبأسه  
 فمن شيمة العضب المهند أنه  
 وله أيضا فيه يمدحه رحمه الله  
 أيا من مناقبه فاخره  
 ويا من سحائب إفضاله  
 ويا من له همة لم تنزل  
 ويا من عزائمه لا تنى  
 ويا ليث حرب إذا ما سطا  
 ويا طور حلم إذا ما جنى  
 وإن نال منه بسوء المقـ  
 ويا بحر علم تكاد البحا  
 ويا من أدلته بالنصو  
 ويا من براهين أقواله  
 ويا من عوارف عرفانه  
 ويا من صوارم آرائه  
 ويا قدوة يقتدى العارفو  
 ويا من قصده يهdy الطا  
 ويا داعى الخلق فى عصره  
 ويا من مكارم أخلاقه  
 ويا من بدائع أوصافه  
 وماذا عسى يبلغ المادحو

فذلكن الذى لمتنى فيه  
 رضاه، وأبدوا رقة، وتوددا  
 ولا عجب إن هاب سطوته العدا  
 يخاف ويرجى، مغمدا ومجردا  
 ويا من مواهبه غامره  
 بآمال آماله ما طره  
 بنجح مقاصده ظافره  
 إلى درجات العلا سائره  
 تذل له الأسد الكاسره  
 عليه امرء يستثنى عاذره  
 قال وقبح الفعال غدا غافره  
 ر تفيض بأواجه الزاخره  
 ص لأخصامه (أبدا) قاهره  
 كشمس الضحى إذ بدت سافره  
 تفوق على الأنجم الزاهره  
 لأعناق أعدائه باتره  
 ن بنور هدايته الوافره  
 لبين يؤيد باطنه ظاهره  
 إلى الحق بالحجج الباهره  
 زكت بعناصره الطاهره  
 تعين على مدحه شاعره  
 ن من القول بالفطن القاصره

ومجّدك قد أعيّا الواصفيـ  
ولكن ذلك جهد المقلـ  
أيا من دعائي ويا من ولائيـ  
لعلّيا حضرتّه دائماً  
لعمرك إن كان حظي غدا  
كما هو عندك في هذه  
وله أيضاً فيه يمدحه رحمه الله  
الله نشكر مخلصين، ونحمد  
وبذيله الضافي نلوذ ونتجي  
وبه نصول ونستعين على العدى  
فله الثنا والمجد، إذ هو أهله  
مولى حيّانا في فتور زماننا  
أعني تقى الدين، أكمل سيد  
العالم الورع المحقق، والذي  
من جاد بالنفس النفيسة منه في  
من لم يخف في الله لومة لائم  
حبر حباه الله جلّ جلاله  
هو بحر علم، طود حلم راسخ  
صدر لديه تحب وتألف  
وكذلك فيه على المنافق غلظة  
هو قائم لله يهدى خلقه  
فلذاك أصبح للبرية قدوة  
لك يا أبا العباس، إذ عن فرقة

من وصير أذانهم حائره  
فكن بالقبول له جابره  
وفاتح أثنتي العاطره  
تتردد وارد صـادـره  
من الله في دار الآخرة  
فستلك إذا كرة خاسره  
وله نعظم دائماً، وتوحد  
واليه نسعى محبتين ونحفد  
إذ لا سواه لنا إله نعبد  
وله الجلالة والبقاء السرمـد  
بفتى يثقف ديننا ويسد  
لدعائم الشرع الشريف يشيد  
من دون رتبته السهى والفرقد  
ذات الإله ولم يرعه تهدد  
كلا، ولم يرجعه عنه مفند  
بصفات مجد في علاه تخلد  
في الحق لا وان ولا متردد  
للمؤمنين ورأفة وتودد  
وتمنع، وتصعب، وتشدد  
أبدا إلى سبل النجاة ويرشد  
في العصر إذ هو فيه قطب مفرد  
من قبل، قد كانت لحقك تجدد

ضاقت بهم سعة الفضاء مذ عاينوا  
ورأوك ممتازا بحسن مناقب  
فعراهم الحسد المضل فأصبحوا  
إن يحسدوك فغير بدع منهم  
راموا بلوغ مقامك العالى، وما  
فدعا بهم داعى قصورهم: اخلدكم  
لما نأت عزمتهم عن شأوك السا  
هموا بأمر لم ينالوا منه ما  
ورموك بالإفك الفظيع، وأطبوا  
وبغوا عليك بما افتروه تعمدا  
لم يتركوا شيئا به يتوصلوا  
غلا نحوه، وبالغوا فى جهدهم  
حتى إذا ما استياسوا من نيل ما  
خافوا سطاك فأجمعوا آراءهم  
فأبى إلهك أن ينالوا منك ما  
ما ذاك إلا حال يوسف حذته  
فبلغت فيه من الرياضة فوق ما  
ثم انقضت أيام خلوتك التى  
وبرزت كالإبريز فارق كيره  
وظهرت كالصبح المنير إذا بدا  
وشهرت كالعضب المجرد مقسما  
فهنالك أعقد للجدال مجالس  
فرأوا نكولا عن جدالك خيفة

لك كل يوم رفعة تتجدد  
ليست لغيرك فى زمانك توجد  
ولديهم منه المقيم المقعد  
جم الفضائل لا محالة يحسد  
علموا بأنك فى المعالى أوحد  
ومع الخوالف ما حييت فاقعدوا  
مى، وصدوا عن حماه وأبعدوا  
طلبوا، لقد ضلوا ولما يهتدوا  
بالقول فيما زوروا، وتقلدوا  
وسجية الباغين أن يتعمدوا  
طمعا إلى ما قرروه واكدوا  
لكن سعدت، وإنهم لن يسعدوا  
كانوا جميعا حاولوا وتقصدوا  
أن يودعوك السجن، ثم يخلدوا  
راموا وهل يزكو لباغ مقصد  
إرثا حباك به الكريم المرفد  
تختاره، وصفا لديك المورد  
كمل العلاء بها وتم السؤدد  
فاحتار فيه الجهبذ المستنقد  
فى الأفق فانقشع الظلام الأسود  
فى غير هام عداته لا يغمد  
كانوا أرادوا أنها لا تعقد  
وتذبذبت آراؤهم وتفننوا

حتى إذا أمروا بذلك وأيقنوا  
 حشدوا عليك جموعهم وتحزبوا  
 وحموا عصابتك الحضور وجادلوا  
 فنهضت معتصما بربك واثقا  
 وإليه أخلصت التوكل موقنا  
 ثم استخرت الله واستفتحته  
 فحباك منه عواطفًا ولواطفًا  
 وأتاك نصر الله والفتح الذي  
 فوُتبت وثبة تائر الله لم  
 أبديت من كنز العلوم غوامضا  
 أسمعته منها لما لم يسمعوا  
 أسندتها ورويتها نصا، كما  
 حصرت صدورهم عن استفهامها  
 وبدلهم ما لم يكونوا يحسبوا  
 فأسعد بها من محنة في طيها  
 نلت الفخار بها وحزت مأثرا  
 وغدوت فيها كابن حنبل تاليا  
 أخذت نار جهالة، ما خلقتها  
 أرضيت ربك إذ أضفت كلامه  
 وكذاك أثبت العلوم والاستوا  
 ونزول خالقنا إلى أدنى سما  
 وذكرت أساء الإله، ولم تزغ  
 ورويت أخبار الصفات وآيها

أن الخميس، ولا خلاف، الموعد  
 وتواثبوا وتحفلوا وتجردوا  
 إذ هم لك أفردوا  
 متوكلا تشني عليه وتحمد  
 أن ليس يخذل من به يستجد  
 فيما تروم من الأمور وتقصد  
 يفنى الزمان وذكرها لا ينفد  
 بهما جميعا كنت منه توعد  
 يحفل بما حشدوا، ولا ما جندوا  
 مكنونة، لولاك كانت تفقد  
 وأتيهم منها بما لم يعهدوا  
 جاءت معنعة، فيالك مسند  
 وتحيروا لسماعها وتبلدوا  
 مما يسوؤهم وما يكمد  
 منح أقر لها الجحود الملحد  
 سر الصحاب بها وغم الحسد  
 تقفوا جميل جماله وتجدد  
 لولا جهادك واجتهادك، تخدم  
 حقا إليه، وليس فيه تردد  
 من غير تكيف وحصر يوجد  
 ليلا، كما صح الحديث المسند  
 ميلا إلى ما حرفوه وألحدوا  
 مرا، كما نقل الثقات وجودوا



أيدت سنته، فأنت مؤيد  
 ر على الأذى، فلك الهنا، يا أحمد  
 مذ كان، فهو المستقيم الأرشد  
 فى العصر ترغم شائريك وتكمد  
 وأبشر، فعاضدك النبى محمد  
 الهاشمى الأبطحى السيد  
 وأبر مبعوث به يسترشد  
 ورق على أعلا الغصون تغرد  
 والتابعين لهديه وبه هدوا  
 والحمد (أفضل) ما يقال وأوكد

ونصرت ملة أحمد الهادى، وقد  
 وأقمت مذهب أحمد الثبت الصبو  
 أوضحت منهجه السوى، وأنه  
 وأثرت محنته، وقمت مقامه  
 فاحمد إلهك، إنه لك ناصر  
 المصطفى الطهر الزكى المجتبى  
 خير الورى وأجل من وطئ الثرى  
 صلى عليه الله ما سجعت ضحى  
 وعلى صحابته الكرام وآله  
 والحمد لله العميم نواله  
 وله أيضا يمدحه رحمه الله ورضى عنه:

وقد تحققه من كان ذا بصر  
 ل الكون فى أرج من نشره العطر  
 غياهب الإفك من خوف ومن حذر  
 له توابع تسعى منه فى الأثر  
 سفرا (أصاهم) جبن عن السفر  
 سمو قدر تقى الدين فى البشر  
 بالعلم، والحلم، والتفسير، والنظر  
 شيوخ أشياخهم فى سالف الدهر  
 فيهم إلى أن أتاهم أحمد الأثر  
 — الحق، مستنصر بالآى والخبر  
 فأصبحوا بعد ذاك الحصر فى حصر

الحق حصص لا عذر لمعتذر  
 وفاح عرف شذاه فى الوجود فظـ  
 ولاح للألاؤه فى الأفق، فانقشعت  
 وفر يدبر يمشى القهقهرى وهنا  
 مذبذبون لضعف العزم تحسبهم  
 ضاقت بهم سعة الأقطار حين سما  
 وفاق أنداده فى العصر قاطبة  
 وامتاز بالدرجات العاليات على  
 كانوا يظنون أن العلم منحصر  
 ركن الشريعة محيى العدل ناصر دىـ  
 فقل بالنص والإجماع جمعهم

لا يهتدون إلى رشد، وإنهمو  
 قد حملوا حسدا من عند أنفسهم  
 تبا لهم، ما الذى نالوا بسعيهم؟  
 أيستطيعون أن يمحو ما كتبت  
 أم يقدرّون على تبديل ما نفذت  
 بل كلما أوقدوا للحرب نار غضى  
 ورد كيدهم فيه وأرجعهم  
 واختاره للورى داع إلى سبل الخيـ  
 واختصه منه بالزلفى وثبته  
 وكم مناقب محمد قد حباه بها  
 وكم له فى ذرى العلياء مرتبة  
 وكم له من أياد فى العطاء غدت  
 وهمة فى المعالى غير دانية  
 وكم له من كرامات مبينة  
 وحسبنا عود أهل العود معجزة  
 رءوس كل ضلالات ومحدثـة  
 لما استقر لديهم علو همته  
 وأن دعوته للناس كلهم  
 وأنه قائم لله منتصب  
 خافوا سطاها، فمذ حلوا بساحته  
 وعاینوا وجهه الهادى، وقابلهم  
 وجاءهم بأسانيد معنونة  
 وقام بالحجج المقبول شاهدا

لفى ضلال، وفى غى، وفى سعر  
 له فهم منه، فى هم، وفى فكر  
 وما عسى بلغوا فى ذاك من وطـر؟  
 يد المهيمن بعد الذكر فى الزبر؟  
 به نوافذ أمر الله من قدر؟  
 بالكيد منهم طفاها منزل السور  
 بالتعس والنكس والخذلان والدبر  
 —رات والنفـع نهـاء عن الضرر  
 بالحزم، والعزم، والتأييد، والظفر  
 وزاده بسطة فى العلم والعمر  
 منيفة نالها من بارئ الصور  
 تربى على العارض الهطال بالمطر  
 تزرى إذا ابتديت بالصارم الذكر  
 سناؤها كضياء الشمس والقمر  
 ما مثلها. عبرة تبقى لمعتبر  
 وبدعة نشأت فى البدو والحضر  
 وأن سيرته من أكمل السير  
 إلى الهدى باجتهاد غير مختصر  
 فى نصرة الدين لا يخشى من الخطر  
 وشاهدوا مخبرا يوفى على الخبر  
 منصور عزم رب العرش مقتدر  
 عن الهداة الثقات القادة الغرر  
 مميـزا بين عرف القول والنكر

مـبرهنـا بـدلـالات مـنـورة  
فأذعنوا عنوة للأمر حين رأوا  
ولم يسعهم ممارسة، ولا جدل  
وهذه شيمة بين الورى عرفت  
إذ قلما فاء منهم للهدى أحد  
فالحمد لله كاله وناصره  
وأكمل الصلوات الراعات على  
محمد السيد الهادى وعترته  
صلى الإله عليهم كلما سجت

تمت والحمد لله، وصلى الله على سيدنا محمد وآله.

وله أيضا فى تبين عدم قيام الأصحاب مع الشيخ، حين يعظم الخطب، ويقع الحرب:  
سبرت خلال الأصفياء تدبرا  
فشاهدتهم فى السلم من تلق منهم  
وعند نزول الخطب حاولت أن أرى  
فلم ألق إلا لأئما متبرما  
فلما تحققت التخلف منهم

تمت

وله أيضا فيمن أبدى عذلا فى حبه ومتابعته جهلا:

سيان إن عذل الواشون أو عذروا  
لاموا على حبه جهلا، وما عقلوا  
ولو رأوا حسنه الزاهى بأعينهم  
ولو تجلت معانيه الحسان لهم  
لكنه مذ بدا لألاؤه غشيت  
لا خير عندهم منه ولا خير  
وعنفوا فيه عدوانا، وما شعروا  
كما أراه أقلوا اللوم واقتصروا  
وشاهدوها كما شاهدتها هروا  
أبصارهم فاشتوا منه وما نظروا

تمت والحمد لله وحده، وصلى الله على محمد وآله.

- مرة أخرى لغيره -

فقد الأنعام فوائدا وفضائلا  
في موت بحر العلم والحبر الذى  
أعنى تقى الدين أوحد عصره  
قد أودع القبر الشريف علومه  
قد كان لا يحتاج طالب علمه  
قد كان ركنا فى المواعظ جملة  
وإذا رآك يكون حقا باديها  
يا رب، فارحمه وبل ثراه بالغيث  
يا رب، وافعل ذا بكل موادد  
يارب، وارحمنا، وكل مشيع  
من كان مسرورا به وبعلمه  
زكى الإله ثراه، فضلا منه فى  
بعد السلام على النبی المصطفى  
وعلى الصحابة والقراة كلهم

تمت

وقال بعضهم فى شيخ الإسلام - رحمه الله ورضى عنه وجعل الجنة مأواه - :

دموعي على صحن الحدود تسيل  
على فقد من قد كان للدين ناصحا  
لفقد تقى الدين ضاقت مذهبى  
إمام كريم، كان لله عابدا  
لقد كان للإسلام كهفا ومسعدا  
وكان على حكم المهيمن صابرا  
بشرع رسول الله قد كان قائما  
وصبرى قصير والغرام طويل  
وكافح أهل الشرك وهو فضيل  
وفى كبدى نار الفراق تجول  
وفى زهده شرح هناك يطول  
إذا ما أصاب المسلمين نزول  
وفى كل ما يلقى إليه حمول  
وعن سنة الرحمن ليس يحول

وجاهد في الرحمن حق جهاده  
لقد بكت الدنيا حقيقا لفقده  
وفي أرض مصر يالها من عجائب  
ألا يوم الاثنين الذي كان قبضه  
وفي سجنه يتلو ثمانين ختمة  
وفي موته دقت بشائر رحمة  
وسار إلى رب قديم مهيم  
عليه سلام الله ما لاح بارق  
وكان له صبر عليه جميل  
ويكيه علم نافع وأصول  
لديه جرت، وهو الصبور المحمول  
ففيه عزاء المسلمين جزيل  
قراءة ترتيل وقصد سبيل  
أتاه من المولى رضا وقبول  
عظيم كريم ليس ذاك قليل  
وما سار غيث بالسماء هطول

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا نظم العبد الفقير إلى رحمة ربه ومغفرته بدر الدين حسن بن محمد النحوي المارداني  
في الشيخ الإمام العالم العامل الأوحد، شيخ الإسلام، وقدوة الأنام تقى الدين أحمد ابن  
تيمية - تغمده الله برحمته ورضى عنه:

ألا أيها القلب الذي عدم الصبرا  
ويا عبرات الجفن أظهرت بالأسى  
أيا من خطب الليالي مخاطب  
وهل خالد في الدهر عمرو وخالد  
قضى ماجد، ما مثله اليوم واحد  
دما لو بكته دمنة الربيع والدما  
أو اغبروجه الأرض يوم مصابه  
فتى ألف المعروف، والجود عادة  
كأن لم يقل يوما مقالا، فتثنى  
ولا ظهرت بين الأنام علومه  
دعاني ظلال الصبر في صبر فقده  
سننت، تقى الدين، أحمد سنة  
أفق طالما جرعت من لوعة صبرا  
لنا عبرا بالدمع أسطرها نقرا  
وشيمتها في الناس أن تظهر الغدرا  
لعمرك لا يبقى، ولو أمل العمرا  
وأبقى جميل الفعل من بعده ذكرا  
وأمرت الشعرى العبور لها العبرا  
لقل، وجل الخطب من فقده قدرا  
تعودها طفلا، وكان بها أخرى  
إلى قوله الأسع طائعة قهرا  
ولا طرزت شاما ولا جملت مصرا  
فأرسل رسل الدمع من مقلتي تترا  
وأوسعت في كسب العلا بالندى صدرا

أيا شافعي الوقت في ضبط نقله  
 قنعت وفي الدنيا زهدت ديانة  
 أفضت على الأيام بحر مكارم  
 عجبت لقبر ضم جسمك تربه  
 نقلت من الدنيا إلى ظل روضة  
 وشاهدت في حسن الزيادة نضرة  
 تدرعت أثواب المحامد والتقى  
 لئن نقل الأعداء عنك ضلالة  
 وإن أودعوك السجن منهم جهالة  
 فما يختفى إلا الجواهر في الورى  
 أيا سائلي، عن علمه، وصفاته  
 هو الغيث، يثني عنه كل لطيمة  
 سما حاتما جودا، وفاخر عاصما  
 أيا بطل، يوم الجدال مجدلاً  
 إذا قال في عليك أمعن قائل  
 وماذا يقول المادحون بوصفه  
 تفردت في علم وزهد وفطنة  
 أعدت نهار الجهل ليلا مسودا  
 نظمت على جيد الزمان قلائدا  
 لقد كنت في يوم الفخار وفي الوغى  
 سيوفك بيض مثل عرضك في الورى  
 كأنك قد أفرغت في فرد قالب  
 فجئت على الأيام فردا ومن رأى

نثرت على الأيام من لفظاتك الدرا  
 وفارقتها واخترت ضربتها الأخرى  
 وعلم، فأربحت المتاجر والأجرا  
 أيحوي الثرى في تربه الشمس والبحرا؟  
 وحزت الذى أملت بالمقلة السهرا  
 والبست وشيا عند نظرتها نظرا  
 كعرضك بيضا وابتدلت بها خضرا  
 رواية نقل ما أحاطت بها خبرا  
 فقد زدت قدرا عندما نقصوا قدرا  
 ومن ظلم الأصداف يستخرج الدرا  
 هو البحر فاعجب فيه من يصف البحرا  
 من الروض بل تزكو لأوصافه بشرا  
 ففاق لمن يقرى الضيوف ومن يقر  
 فوارس علم من فواضله قهرا  
 فما حاط من معشار ما نلته العشرا  
 وقدرك فوق الشعر جل عن الشعرى  
 فضلت بها في الفضل بين الورى ذكرا  
 وكافر ليل الكفر صيرته فجرا  
 بفضلك نظما من علومك أو نثرا  
 شجاعا يرد الليث عن سبله قهرا  
 إذا اسود ليل النقع، صيرتها حمرا  
 تلاشى فلم يصبر على قلبه أخرى  
 مثالك من كنز المكارم قد أثرى

فأقسم بالقرآن في العصر صادقاً  
سقاك حيا من وابل الغيث سحرة  
ونور نوار الربيع ربوعه  
تمت بحمد الله وحسن توفيقه.

وله ايضا فيه - رحمه الله ورضى عنه - آمين:

أبى اليوم سر الكون أن يتكتما  
وكل مصون من شجون ولوعة  
قضى ومضى مولى سما كل ماجد  
غمامة جود أفلت بعد صوبها  
وبحر علوم غاض زاخر يمه  
عيونى مصاب الخطب لما تحققت  
أيا فاضل العصر الذى فى صفاته  
قضيت جميل الفعل أوحد ملة  
ليهنك كم جدلت يوما بمجادلا  
ثرت على فرق الزمان جواهرها  
بفضل صلاة مع صلاتك فى الدجى  
سبقت إلى الغايات فى الفضل للورى  
مضى علم فى الناس صبر معلم  
فأصبح درس الفضل والعلم دارسا  
فتى لو قلامات الأظافر قلما  
فلو أنصفته الباقيات لفقده  
متى صير المعراج للخلد فى الدجى  
فكم جادلت أقواله من معاند

بأنك قد شرقت من دهرك العصورا  
وحيا ندى قد ضم من كفك البحرا  
واطلع فى أرجائه الزهر والزهرا  
وصبغ مشيب الدمع أن يتكلما  
به تم فرط الحزن والدمع (قد) نما  
فأوحش ربع المكرمات وأظلما  
وبدر سعود غاب لما تتمما  
وركن معال قد وهى وتهدما  
بها الدمع من جفنى تعندم عندما  
تأخر من فى الفضل عندما تقدما  
حمى الدين والإسلام عزما وسلما  
وكلمته باللفظ منه تكلما  
ودرا على جيد الليالى تنظما  
وجودك والإحسان أربحت مغنما  
على قدم، مقدامها قد تقدما  
فأوحش من ربع المدارس معلما  
يود بأن يشكو الجوى وتكلما  
لكان شبيه مثله اليوم قلما  
بكته دما من فيض أجفانها الدما  
بأوراده، لما تسلم سلم  
تقاصر عنه، حين أقدم أحجما

وكم ردعت آراؤه من مخالف  
لبست تقى الدين ثوب نقاوة  
تخيرت ما يبقى على كل هالك  
لقيت الذى قدمته من صنائع  
وفى الحشر تلقى كل نفس نفائسا  
تأخرت عن نيل المناصب رفعت  
بنيت على الإسلام ركنا ومعصما  
أقمت قنادل الدين منك بعزيمة  
صبرت على حمل الأذى منك راضيا  
شهرت على أهل البدائع فى الورى  
وقفت على يوم الجلال شجاعة  
إذا بكت الأبطال خوف قبيلة  
ولما تبدى نور نعلك لامعا  
وودت بأن تدنو الثريا إلى الثرى  
نزلت على أهل المقابر رحمة  
سقى قبرك الوسمي فى كل سحرة  
ورف عليه الأحقوان مفلجا

تمت والحمد لله رب العالمين.

قصيدة للشيخ الإمام جمال الدين عبد الصمد بن ابراهيم بن الخليل بن  
ابراهيم بن الخليل الحنبلى، يرثى شيخ الإسلام والمسلمين أبا العباس أحمد ابن تيمية -  
قدس الله روحه -.

وعدتها ثمانية وأربعون بيتا:

عش ما تشاء، فإن آخره الفنا  
والدهر إن يوما أعان، فطالما  
الموت ما لا بد منه ولا غنى  
بالسوء عان، فعونه عين العنا



لا بد من يوم يؤمك حتفه  
 للنفس سهم من سهام نوائب  
 من غره الأمل المديد، فإنه  
 شمس الحياة تضيفت، ومشيه  
 من حين أوجد كان نفس وجوده  
 يا من يعد الدهر صاحب دهره  
 أو ما رأيت الموت كيف سطا بمن  
 ندب مباح الصبر حظر بعده  
 بذ الأنام، مع البذاذة فضله  
 ترك الجميع على الجموع، فلم يهب  
 ولكم مقامات له في الحق، لا  
 بالعرف يأمر، ناهيا عن منكر  
 ويخص أوقات الخصاصة بالندى  
 فبخير ما سنن، وبالسنن اقتدى  
 ما جار عن نهج الصواب وما اعتدى  
 إما تبارزه، تجده مبرزاً  
 وإذا تجاريه، فما السيل انبرى  
 متزهداً، متعبداً، متهجداً  
 في كل عصر سيد، هو حجة الـ  
 ونرى أحق من استحق، فحاز ذا  
 شيخ الأنام وحجة الإسلام من  
 أعنى أبا العباس أحمد، بل تقـ  
 في الله ليس يخاف لومة لائم

حتماً، نأى الأجل المقدر، أو دنا  
 ترمى فتضمي من هناك ومن هنا  
 غر، لأن طعامه لن يسمننا  
 ضيف يجر من المنية ضيفنا  
 في الكون بالعدم المحقق مؤذنا  
 ويعد فيه للإقامة موطننا  
 في الخلق عن محض العلوم تكونا  
 فلم استحال وكان شيئاً ممكناً؟  
 إذ لم يكن بسوى التقى متزينا  
 تلك الجموع ولا استراب ولا وئى  
 بيض الظبا يخشى، ولا سر الفنا  
 متقرباً، وهو البعيد عن الخنا  
 فيعم عاداً، فقره أعلا الغنا  
 والشكر والذكر الجميلين اقتنى  
 وبغير تحصيل الفضائل ما اعتنى  
 في أى علم شئت، حبرا متقنا  
 إما جرى في بحثه متفننا  
 متخشعا، متورعا، متدينا  
 ببارى على كل الخلائق في الدنا  
 من للإمامة لم يزل متعينا  
 أغناه نشر الذكر عن ذكر الكنى  
 —ى الدين حقاً والعليم الممعنا  
 ويرى النوى فيه نهايات المنى

لما تحقق أن كل مخلف  
 لم يدخر قوتا لأجل غد، ولا  
 صدر حوى فى صدره لكماله  
 ظهرت ولايات الولاية بعده  
 واسمع مقالة أحمد متوعدا  
 فأحق ما ييكى عليه فقد  
 فيض النفوس يقل فيه، فلا تلم  
 يا من أعاد أولى التشديق علمه  
 يا دوحة الفضل التى فى أصلها  
 يا حبر، بل يا بحر، كم حيرت من  
 يا خاتم الفضلاء، علمك معجز  
 إن كان ذا حفظا، فوقتك ضيق  
 لكنه من فضل ما هو قاذف  
 أسست بنيانا على تقوى ورض  
 غبرت، يا من لا يشق غباره  
 جاهدت فى ذات المهيم صابرا  
 إن الذين يجاهدون عدونا  
 الله قد أثنى على العلماء فى  
 لا غرو إن كنت ابتليت بحاسد  
 أشكو إليك وأنت أصل شكائتى  
 قد عبرت عبراتنا من حزننا  
 سقيا لتلك الروح من سحب الرضا  
 لو كان فيها الموت يقبل فدية

يغنى، وإن كان النفيس، المثمنا  
 أبقى له إرثا سوى حسن الثنا  
 من كل علم معلوى معدنا  
 واسأل لتصبح بالحقائق موقنا  
 أعداء: يوم الجنائز بيننا  
 ما مسوت هذا الحبر رزءا هينا  
 وأعن عيوننا فض فيه أعينا  
 خرسا، وأنطق بالثناء الألسنا  
 طيب، وزاكى فرعها حلو الجنا  
 حبر تصوير ذا الفصاحة ألكنا  
 بهر الورى، فصدرت عنه مؤمنا  
 عنه، ولو كان الزمان له أنا  
 بالحق من نور الولاية والسنا  
 —وان، فلا سيما قد ارتفع البنا  
 فى أوجه الفضلاء قدما قبلنا  
 عند الأذى، فأنت بشارات الهنا  
 فينا، سنهديهم إلينا سبلنا  
 نص الكتاب وأنت أولى من عنا  
 فالحر مستحن بأولاد الزنا  
 من فرط ضر فى افتقارك مسنا  
 وبما نحن من الجوى نطق الضنى  
 وتبوات جنات عدن مسكنا  
 كان الأنام فدى، وأولهم أنا

تمت بحمد الله وعونه وحسن توفيقه.

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا إلى يوم الدين.

بسم الله الرحمن الرحيم

هذه القصيدة نظم الشيخ عبد الله بن خضر بن عبد الرحمن الرومى الأصل الدمشقى

الحريرى، المعروف بالمقيم، يرثى الشيخ تقي الدين ابن تيمية، وهو أحد أصحابه - رضي الله

عنه وأرضاه -:

وذاب فؤادى من فراق الأحبة  
وهيج ليلسى حنينى ولوعتى  
ويا طول أشواقى إليهم ووحشتى  
ومن عيشتى، لما تولوا تولت  
أنوح على قوم هو خير جيرتى؟  
وقد سكنوا قلبى وروحى ومهجتى  
أنسى ليال بالعذيب تقضت؟  
مطالع أقمارى شروق أهلتى  
مواسم أرباحى أويقات لذتى  
وما ذاك إلا من ترادف غفلتى  
وما شوقها إلا لسكان رامة  
فيا خيبة المسعى، ويا طول شقوتى  
فلا عشت فى الدنيا ولا نلت منيتى  
فقد فاتنى سؤلى، ومت بحسرتى  
يضىء به قلبى، فيا عظم حيرتى  
ولا لسواهم ما حلا لى تلفتى  
فقللت: دعونى، ما بليتكم بمحتى  
ولا مسكم ضرى، ونارى وحرقتى

لقد عذبوا قلبى بنار المحبة  
وزاد غرامى فى اشتياقى إلى الحمى  
فيا عظم أحزانى ووجدى عليهمو  
فلم أنس أياما تقضت بقرهم  
ملأت النواحى من نواحى وكيف لا  
ومن عجيب أن أحن إليهم  
ذكرت فلم أنسَ زمان وصاهم  
منازل أحبابى مواطن سادتى  
معاهد أفراحى ديار سعادتى  
مضت وانقضت عنى كأن لم أكن بها  
أعلل روحى بالغوير، وبانة  
إذا لم يلح لى بارق من حماهمو  
وإن لم أقض العمر بين خيامهم  
وإن لم أشاهد حسنهم فى مشاهدى  
وإن لم أجد نور الهدى من خبائهم  
لغير رضاهم ما تمت مطامعى  
يقولون لى: لم لا سلوت (هواهمو)؟  
ولا ذقتهم ما ذاق قلبى من الجوى

فهل لى جنان أن يهم بغيرهم  
 وحاشاى أن أسلو هواهم، وحبهم  
 فهم سر أسرارى، ونور مناظرى  
 وهم عين أعيانى، وقلبى، وقلبى  
 وهم فى معانيهم حياتى حقيقة  
 وهم فى تجليهم شمس إذا بدوا  
 وهم أينما كانوا نهاية مقصدى  
 وهم نور أنوارى وسر حقائقى  
 ترى يشفى قلبى برؤيتهم على  
 وتحيا بهم روحى حياة هنيئة  
 إذا مسحوا لى نظرة من جماهم  
 عليهم سلام الله ما هبت الصبا  
 وقد آن أن أبدى خفايا صبايتى  
 وأبكى على من كان يجمع شملنا  
 وأنذب أحزاني بما قد أصابنى  
 فقدت إماما كان أوحد عصره  
 فقدت إماما، لم يزل متوكلا  
 فقدت إماما كان بالعلم عاملا  
 أتى بكتاب الله والسنة التى  
 أتى بأحاديث الرسول وشرحها  
 أتى بعلوم العالمين جميعها  
 أتى بأصول الدين، والفقہ جملا  
 أتنا بأحوال الرسول حقيقة

وهل لى لسان أن يفوه بسلوتى  
 يذكرنى حفظ العهود القديمة  
 وروحي وريحاني وأنسى وبهجتى  
 وهم منتهى قصدى ومشهد رؤيتى  
 وهم فى مغانيهم، أهل مودتى  
 وهم فى تجنيهم رياضى ونزهتى  
 وهم أينما حلوا مرادى وبغيتى  
 وهم أنس تأنيسى ومأمن خيفتى  
 رياض الهنا يوما، وتبرد غلتى؟  
 مسرمة التعيم فى روض جنة  
 فقد نلت من رضوانهم كل وصلة  
 وما ناحت الأطييار شوقا وحت  
 وأظهر للعذارى أصل رزيتى  
 على طاعة الرحمن فى كل لحظة  
 وأثر أشجاني بنظم قصيدتى  
 وقد فجعت فيه جميع البرية  
 على الله لا يصغى إلى غير سنة  
 وكان حقيقا قامعا كل بدعة  
 علت وارتقت حقا على كل ملة  
 وعمن رواها بالمتون الصحيحة  
 بزهد، وتأيد، ودين، وقوة  
 وفصلها تفصيلاً من غير شبهة  
 وسيرته تسمو على كل سيرة

والتابعين الملة المستقيمة  
 وصنف كتباً في صفات الأئمة  
 وما هم عليه من جميل العقيدة  
 بأفصح ألفاظ وأصدق لهجة  
 تمسكنا بالسنة النبوية  
 وعن كل طاغ خارج عن محجة  
 وبين من قد ضل من كل فرقة  
 بأوضح برهان وأبلغ حجة  
 وما بدلوا في الملة الموسوية  
 فتعسا لهم من أمة غضبية  
 وما أحدثوا في الملة العيسوية  
 سكارى حيارى بالطباع الخبيثة  
 بمنقول أحكام ومعقول حكمة  
 وجال عليهم كرة بعد كرة  
 وبشر المريسى عمدة الجهمية  
 بسوء اعتقادات النفوس السقيمة  
 وسل عليهم سيفه بالأدلة  
 لقد كبكوا في قعر نار حمية  
 يقاتلهم بالدرة العمرية  
 وسبوا، فهم في الأصل شر الخليقة  
 وأكذب خلق الله من كل فرقة  
 وبعدا لهم من عصبة ثنوية  
 فلا مرحبا بالفرقة القدرية

أتانا بأحوال الصحابة كلهم  
 أتانا بأوصاف الأئمة كلها  
 أتانا بوصف الصالحين وحالهم  
 وعلمنا شرع الرسول ودينه  
 وأعلمنا أن النجاة من الهوى  
 وحذرنا من كل زيغ وبدعة  
 وناظر أرباب العقائد كلهم  
 ورد على أهل الضلال جميعهم  
 وبين تكذيب اليهود وحثهم  
 وأخبرهم عن سر أسباب كفرهم  
 وأظهر أيضاً للنصارى ضلالهم  
 وباحثهم حتى تبين أنهم  
 ورد على كتب الفلاسفة الأولى  
 وقرر لإثبات النبوات عندهم  
 ورد على جهم وجعد بن درهم  
 زنادقة، كم أهلكوا من عوالم  
 وجادل أهل الاعتزال جميعهم  
 يقولون: قول الله من بعض خلقه  
 وباحث أشياخ الروافض واثنى  
 لأنهم عادوا خواص محمد  
 بغوا وافتروا جهلاً فهم أنجس الورى  
 وهم خصماء الله، تبا لدينهم  
 فكهم أحدثوا في ديننا من ضلالة

ورد على قوم، تربت نفوسهم  
 ورد على قوم وشتت شملهم  
 ورد على أهل التناسخ عندما  
 ومزقهم في كل واد، لأنهم  
 وقد أنكروا أمر المعاد بقولهم  
 وجاهد أهل الاتحاد، وردهم  
 وأنقذهم من ظلمة الجهل والعمى  
 ورد على أهل الحلول، فإنهم  
 وقد زعموا أن التجلي مظاهر  
 فمن أجل هذا يرقصون ديانة  
 يرون شهود المرد والرقص قرينة  
 ورد على أتباع إبليس عندما  
 وكم قد طوى في علمه من طوائف  
 مطايا بنيات الطريق سرت بهم  
 وفي بحر آراء العقائد اغرقوا  
 وكم قد أراهم كلهم سبل الهدى  
 فمن كان قطب الكون في حال عصره  
 شجاع همام بارع في صفاته  
 تزهد في كل الوجوه، وغيره  
 يجود على المسكين في حال عسره  
 ويلقى لمن يلقاه بالبشر والرضا  
 ويدعو لمن قد نال من ثلم عرضه  
 يسارع في الخيرات سرا وجهرة

على النفي والتعطيل من غير حجة  
 وهم أهل تشبيه أتوا بكبيرة  
 تجروا وخاضوا في أمور عظيمة  
 يقولون لا شيء سوى البرزخية  
 نفوس نأت عنا وفي الغير حلت  
 إلى أشرف المسرى وأهدى طريقة  
 بنور وبرهان ودين النصيحة  
 يرون تجلي الحق في كل صورة  
 ولا سيما في صورة أمردية  
 وفي رقصهم جاءوا بكل قبيحة  
 فياويلهم من خزي يوم الفضيحة  
 رآهم وقد مالوا إلى الجبرية  
 حرورية منهم على حشوية  
 إلى أن أناخوا في عراض القطيعة  
 رمتهم خيالات العقول السخيفة  
 وكم قد نهاهم مرة بعد مرة  
 سواه؟ ومن كان قد فاز بالبدلية؟  
 يروم مراما في المراقى العلية  
 يدور على الدنيا بنفس دنية  
 بأطماره في حب باري البرية  
 بأوصافه الحسنى، ونفس زكية  
 ولم ينتقم ممن أتى بالأذية  
 ويلهو عن اللذات في كل طرفة

بصدق وإخلاص وعزم ونية  
وينهى عن الفحشاء نهيا همة  
كريم السجايا، ذو صفات حميدة  
وعم البرايا بالفتاوى العظيمة؟  
وشيوخ الهدى؟ قل لى، بغير حمية  
وفاح شذاه كالعبير المفتت  
كأنا حللنا فى نعيم وروضة

يجاهد فى الله الكريم بجهده  
ويأمر بالمعروف حبا لربه  
تقى نقى، طاهر الذيل مذ نشا  
أليس الذى قد شاع فى الكون ذكره  
فمن كان تاج العارفين لوقتنا  
هو الحبر والقطب الذى شاع ذكره  
إذا ما ذكرنا حاله وصفاته

\*\*\*

لقد نلت ما ترجو بكل مسرة  
بروقك قد لاحت كشمس مضيئة  
برزت بها مثل العيون الغزيرة  
وسارت بها الركبان فى كل بلدة  
بكل معان والفنون الغربية  
وأبدت أسراراً بنفس عليمة  
ولججت فاستخرجت كل يتيمة  
وديسن، وتوحيد، وكل فضيلة  
إلى دار فوز فى رياض فسيحة  
وأشهدك المعنى بعين قريرة  
مئين ألوفاً فى بكاء وضجة  
بحسن اعتقاد فيك، يا شيخ قدوة  
خرجن حيارى، فوجة بعد فوجة  
ينحن بأكباد عليك حزينة  
وذقت من الآلام طعم البلية

تهناً أبا العباس بالقرب والرضا  
ألا يا تقى الدين، يا فرد عصره  
وبانت لكل الناس أوصافك التى  
ظهرت بأنواع العلوم وجنسها  
فأظهرت ما قد كان للناس خافيا  
وأوضحت إشكالا، وبينت مبهما  
وكم غصت فى بحر المعارف غوصة  
ظهرت بإحسان وحسن سماحة  
خرجت من السجن الذى كان ضيقا  
وقد نلت من مولاك ما كنت راجيا  
حملت على النعش الذى كان تحته  
وصلى عليك (الحاضرون) جميعهم  
وأما النساء المؤمنات فإنهن  
ومعهم أبكار تحجبين بالتقى  
صبرت على الأحكام طوعا وطاعة

وكنت حمولا للنوائب كلها  
وأوسعت صدرا للمقادير عندما  
ولاحت لك الأنوار بالمشهد الذى  
وعاينت موجودا تعالت صفاته  
فلا أوحش الرحمن منك، ولا خلت  
ولا أفقرت منك الطلول، ولا نأت  
ولا سكنت يوم الوداع دموعنا  
ولا احتجبت أسماعنا عنك ساعة  
لقد كنت روحا للقلوب وراحة  
تمسكت بالدين الحنيفى والهدى  
ظهرت إلى الدنيا بأحسن مظهر  
وودعتنا توديع من غير راجع  
شربت بكأس العارفين مدامة  
وجدت بكأس الفضل منك تكrema  
فسبحان من أعطاك من فضل جوده  
لقد عشت محبوبا ومت مكرما  
وما برحت تعلوك أنوار أنسه  
ومأواك جنات النعيم مع الذى  
نبى الهدى خير الورى صاحب اللوا  
عليه صلاة الحق ثم سلامه  
وبعد، فله الحمد كلها  
وها أنا يا ربى عبيد مقيم  
تمت، وعدتها مائة وسبعة وعشرون بيتا.

صبروا على الأقدار فى دار غربه  
شهدت جمال الحب فى كل خلوة  
تطوف به الأنوار فى روض جنة  
وشاهدت محبوا بعين البصيرة  
ربوعك من تلك العلوم الجليلة  
ديارك من تلك الصفات الجميلة  
ولا اكتحلت فيك الجفون بغمضة  
ولا أيسست منك العيون بنضرة  
وقوتا وأنسا للنفوس النفيسة  
وبالعروة الوثقى وأصل الشريعة  
ورحت إلى الأخرى بأكمل روحة  
وفارقتنا والدار غير بعيدة  
حقيقتها من سر عين الحقيقة  
على تابعين السنة الأحمدية  
لقد نلت قربا لا ينال بحيلة  
عليك من الرحمن أزكى تحية  
ومازلت فى عز وقر ورفعة  
تفرد من بين الورى بالوسيلة  
شفيع على الإطلاق فى كل أمة  
على عدد الأنفاس فى كل طرفه  
على ما أرانا من وضوح المحجة  
عساك ترى حالى وتغفر زلتى



والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.  
وله أيضا - رحمه الله - يرثي شيخ الإسلام ابن تيمية مرة أخرى:

لله عيشا تقضى بالثنيات  
ما كان أهنا زمانى فى ربوعهمو  
والكأس تجلى بأنواع السرور، وفى  
إذا تجلوا على قلبى بحسنهم  
قد كنت فى قريهم والوصل مقترنى  
واليوم أصبحت أبكى بعد بعدهم  
وغاب مذ غاب عن عيني جماهمو  
ولا صفا بعدهم عيشى بمنهله  
ياسادة ملكوا قلبى بلطفهم  
فهمو مرادى، وهم سؤلى وهم أملى  
وهم سرورى، وهم سعى، وهم بصرى  
وهم حياتى، وهم أنسى، وهم شرفى  
لهفى على زمن ولى وما ظفرت  
لما سرروا وفؤادى فى هوادجهم  
ما كنت أعلم قبرى فى محبتهم  
فانذب على ما مضى من عيشنا وصفا  
واذكر مصارع قوم، كيف قد شربوا  
فأصبحوا فى الثرى تبلى وجوههم  
وأنت من بعدهم تسرى وجوههم  
أقول ما قاله العبد المنيب، وقد  
أنا الدليل، أنا المسكين، ذو شجن

مع جيرة لئلى فيهم صباباتى  
والسعد يسعى بما فيه إرادتى  
قرب الأحبة تبدولى سعادتى  
كأننى فى نعيم وسط روضاتى  
لم يخطر الصد والهجران فى ذاتى  
لما تناءوا نأت عني مسراتى  
راحى وروحي، وريحاني وراحاتى  
ومذ تولوا تولي طيب لذاتى  
ما ضرهم لو أعادوا لى أوقاتى؟  
وهم نهاية مقصودى وغاياتى  
وهم نعيمى، وروضاتى وجناتى  
وذكرهم لم يزل فى القلب جلواتى  
روحي بما ترتجى يوم الاثيلات  
ناديت من حرقى: يا عظم لوعاتى  
حتى رمتنى إلى الأبعاد راياتى  
وابك على ما جرى، يا قلبى العاتى  
بعد الزلال بكاسات المنيات  
تحت التراب، فيا عظم المصيات  
إما بدار هوان أو بجنات  
أودى به السجن فى بر وطاعات  
أنا الفقير إلى رب السموات

أنا الكسير، أنا المحتاج، يا أُملى  
 أنا الغريب، فلا أهل ولا وطن  
 أنا العبيد الذى مازلت مفتقرا  
 مالى سواك، ومالى عنك منصرف  
 أنت القدير على جبرى بوصلك لى  
 أدعوك يا سيدى، يا مشتكى حزنى  
 فانظر إلى عبرتى وارحم صبا جسدى  
 مازال مفتقرا فى باب سيده  
 مازال يتبع آثار الرسول على النـ  
 يهدى لسنته، يفتى بشرعته  
 قطب الزمان وتاج الناس كلهمو  
 حبر الوجود، فريد فى معارفه  
 حوى من المصطفى علما ومعرفة  
 ما جاءه سائل إلا ويمنحه  
 ماذا أقول؟ وقولى فيه منحصر  
 فى علمه، ما علمنا من يناسبه  
 فى زهده، ما سمعنا من يشاكله  
 فى جوده، ما وجدنا من يماثله  
 يجود، وهو فقير، إن ذا عجب  
 تلوح شمس المعالى فى شمائله  
 بحر المعارف تاهوا فى بدايته  
 قطب الحقائق، حاروا فى فضائله  
 أعجوبة الدهر، فرد فى فضائله

جُد لي بفضلك، واعف عن خطيأتى  
 أنا الوحيد، فكن لى فى ملما تى  
 إليك، يا سيدى فى كل حالاتى  
 ذكراك فى القلب قرآنى وآياتى  
 أنت العلیم بأسرارى الخفيات  
 يا جابرى، يا مغشى فى مهماتى  
 يا راحم الخير يا بارى البريات  
 مازال مبتليا بالامتحانات  
 هج القويم بأعلام الدلالات  
 يرعى لحرمة فى كل ساعات  
 روح المعانى، حوى كل العبادات  
 أفنى بسيف الهدى أهل الضلالات  
 وجاءه منه إمداد النوالات  
 إما بجود، وإما بالمدارة  
 فى وصف أخلاقه؟ كلت عباراتى  
 إلا أئمتنا أهل العنايات  
 إلا رجال مضوا أهل الكرامات  
 غير البرامك كانوا فى سعادات  
 هو الذى ما سمعنا فى الحكايات  
 وفى صفا وجهه نور الهدايات  
 أهل المعانى وأرباب النهايات  
 أهل التصوف وأصحاب الرياضات  
 علامة الوقت فى الماضى وفى الآتى

وا لهف قلبي على من كان يجمعنا  
فارقت من كان يرويني برؤيته  
يروى الأحاديث عن سكان كاظمة  
ويطلب الذكر في إحسان حسنهم  
أفضى إلى الله والجنات مسكنه  
ثم الصلاة على خير الأنام ومن  
اختاره ليلة الإسرا لحضرته  
فهو الشفيع الذي ترجى شفاعته  
عليه منى سلام الله ما همعت  
والحمد لله حمدا لا انقطاع له  
تمت وعدتها خمسة وخمسون بيتا.

وسئل الناظم لهذه القصيدة عن عمره، فقال: نحو التسعين، ومولده ببلاد الروم.  
وتوفي في يوم الأربعاء سادس شعبان سنة إحدى وثلاثين وسبعمائة، ودفن بباب الصغير  
- رحمه الله تعالى ورضي عنه -.

هذه الأبيات وجدت بخط الشيخ تقي الدين ابن تيمية - رحمه الله - وذكروا أنها من  
نظمه أخيرا:

أنا الفقير إلى رب السموات  
أنا الظلوم لنفسى وهى ظالمتى  
لا أستطيع لنفسى جلب منفعة  
وليس لى دونه مولى يدبرنى  
إلا بإذن من الرحمن خالقنا  
ولست أملك شيئا دونه أبدا  
ولا ظهير له كيما أعاونه  
والفقر لى وصف ذات لازم أبدا  
أنا المسكين فى مجموع حالاتى  
والخير إن جاءنا من عنده يأتى  
ولا عن النفس فى دفع المضرات  
ولا شفيع إلى رب البريات  
إلى الشفيع كما قد جاء فى الآيات  
ولا شريك أنا فى بعض ذراتى  
كما يكون لأرباب الولايات  
كما الغنى أبدا وصف له ذاتى

وكلهم عنده عبد له آتى  
فهو الجهول الظلوم المشرك العاتى

نلت النعيم الذى فيه مسراتى  
وافهم معاني كلامى فى أماراتى  
ما كان فيه وما من بعده يأتى  
خير البرية من ماض ومن آتى

وهذه الحال حال الخلق أجمعهم  
فمن بغى مطلباً من دون خالقه  
وهذان البيتان فى بعض النسخ:  
وإن قدمت على الرب الكريم فقد  
فلا تغرنك الدنيا وزينتها  
والحمد لله ملاء الكون أجمعه  
ثم الصلاة على المختار من مضر  
تمت والحمد لله وحده.

مرثية

فى الشيخ تقى الدين ابن تيمية - رحمه الله - نظمها رجل اسمه جمال الدين محمود ابن  
الأمير الحلبي، وأرسلها من حلب المحروسة:  
يا دموعى سحى كسحب الغمام  
لفراق الشيخ الإمام المفدى  
زاهد، عابد، تقى، نقى  
ابن تيمية يتيمة دهره  
فجمعت فيه كل أهل البرايا  
أوحد فى العلوم والفضل والزهر  
بحر علم يغوص كل لبيب  
فاق بالعلم والفضائل الخلد  
إن يكن غاب شخصه وتوارى  
فمناقبه والفضائل تبقى  
سيد قد علا بعلم وحلم  
كم رموه الحساد بالكيد والب  
طالب الحق لا يخاف الحيف

هاطلات على الخدود سجام  
ابن تيمية ونجل الكرام  
فهمه لا يقاس بالأفهام  
ماله من مساوم ومسامى  
جمعها للعلوم والأحكام  
سد، لا يرائى فى ملة الإسلام  
فى معانيه، حار كل الأنعام  
سق، فأضحى إمام كل إمام  
ومضت روحه لدار السلام  
فى ممر الدهور والأعوام  
فعدها لديه كالأنعام  
لى، وهو لا يثنى عن الإقدام  
وهو يحمى عن ذروة الإسلام

لا يخاف الملوك أيضا، ولا الخلفاء  
 كم ملك أتى بحزم وعزم  
 ولغازان إذ أتاه بقلب  
 فتلقاه بالبشاشة والرحم  
 أخذ العهد منه للناس جميع  
 نفس صادق تقبله الله  
 وحماهم في الحمى بخشوع  
 قل لمن رام للفخار ويغنى  
 هو في رتبة النبیین، فاعلم  
 فقدته الدني، مع الدين والعلم  
 كم فتاوى أتمه، مع كل شخص  
 حلها كالنسيم في الحال، وجلى  
 كان بحرا للناس، من غاص فيه  
 أوحد الخلق في التفاسير طرا  
 شيخ كل الإسلام في الزهد والنسب  
 كان شمس الضحى، ونيل البرايا  
 صدره، للعلوم، والقلب للرب  
 ولديه أهل العلوم تداعت  
 تبتغى من جنى معانيه نطقا  
 فيروى قلوبهم بعلوم  
 كلما رمت سلوة عن هواه  
 لا تلمني على المديح، ودعني  
 خجل البدر من سناه فأضحى

سق، ولا العبيد مع اللوام  
 وهو في الله مسرع الإقدام  
 ما أسود الغابات مع ضرغام  
 بب والعطايا، والعز والإكرام  
 بما مان لكل أهل الشام  
 به، فأطاعته كل تلك الأنام  
 وخضوع للواحد العلام  
 رتبة قد علت بحد الحسام  
 هكذا أخبر النبی التهامي  
 م، وكل الزهاد والأيتام  
 أعجزت كل عالم صمصام  
 لصداها من علة الأسقام  
 فاز بالدر منه، لا بالخطام  
 والأحاديث، والعلوم التمام  
 لك والعبادات، والتقى، والصيام  
 وإمام العلوم، والاحتشام  
 ويدها للبذل والإنعام  
 إذ حوت حوله في الازدحام  
 يستضيئ منه دياجي الظلام  
 فتراهم سكرى بغير مدام  
 قاذي الشوق نحوه بزمَام  
 فهو شيخى، وبغيتى، وغرامى  
 يعتريه النقصان عند التمام

كل من مات فى هواه يوجد  
استمع يا عذول، بالله، وافهم  
قد تساوى فى الحق كل وزير  
فضله شاع بين كل البرايا  
كان بدرا يضى فى الناس بالعلم  
حسدوه عند الوفاة على الخلد  
نقلته أيدى المنية بالحق  
يا لها ساعة، لقي الله فيها  
فهو فى جنة النعيم مفدى  
قدس الله روحه، مع أخيه  
يا نسيم الصبا بالله بلغ  
وتعرض على المحبين ذكرى  
ثم صف ما أكابد الآن فيه  
وتقول العبيد: محمود أضحي

ما عليه فى حتفه من ملام  
لمعانيه فى جميع نظامى  
عنده، مع رذالة الأعوام  
بعلوم شبه البحار الطوامى  
م إماما، فياله من إمام  
ق، فلم يخل منهمو فى الحمام  
بجنان الخلود، والدمع دامى  
حار فيها المنى ونيل المرام  
بين حور، كلؤلؤ فى الخيام  
ما أضاء الصباح بالابتسام  
لحبيبي تحيتي وسلامى  
وشجوني وشقوتي وسقامى  
من همومى ولوعتى وهيامى  
بدموع وعبرة كالغمام

تمت والحمد لله وحده، وهى إحدى وخمسون بيتا.

للشيخ علاء الدين أبى الحسن، على بن محمد بن سلمان، بن حمائل بن غانم المقدسى  
- رحمه الله - يرثى شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية - رضي الله عنه -:

أى حبر مضى، وأى إمام  
بحر جود وعلم، قد غاض من بعـ  
زاهد، عابد، تنزه فى دنيا  
كان كنزا لكل طالب علم  
ولعاف، قد جاء يشكو من الفقر  
حاز علما ماله من مساو  
ولم يكن فى الدنيا له من نظير

فجعت فيه ملة الإسلام  
مد ما فاض نداءه، وعم بالإنعام  
ه عن كل ما بها من حطام  
ولمن خاف أن يرى فى حرام  
ر لديه ينال كل مرام  
فيه، من عالم، ولا من مسام  
فى البرايا فى الفضل، والأحكام

لم ينالوا ما نال في الأحلام  
 — جميع الأئمة الأعلام  
 ببكاء، من شدة الآلام  
 —، وكادوا أن يهلكوا بالزحام  
 ر على النعش نحو دار السلام  
 ق، وأضحوا في الحزن كالأيتام  
 فيعزى به جميع الأنام  
 ر على الرغم في الثرى والرغام  
 ت، الرحيم، المهيم، العلام  
 ب سريع القدوم والإقدام  
 ل الحق في نقضه، وفي الإبرام  
 من إله السماء أزكى سلام  
 —، وبالفضل منه كل القيام  
 من ضلال، ومن عظيم ظلام  
 بعلوم شتى، وعظم مقام  
 هى منقذات الورى من الأثام  
 من بنى دهره الكبار الكرام  
 ربنا، ذو الجلال والإكرام  
 قد فديناه من هجوم الحمام  
 —را حواه هاطلات الغمام  
 ه، وملاه بالنعيم النامى  
 —، وحسنا فى أوجه الأيام

كان فى علمه وحيدا فريدا  
 عالم فى زمانه، فاق بالعلم  
 كل من فى دمشق ناح عليه  
 حملوه على الرقاب إلى القبر  
 ما يرى عند يومه عندما سا  
 فجع الناس فيه فى الغرب والشر  
 كل من فى الوجود فيه مصاب  
 أعظم الله أجهرهم فيه إذا صا  
 صار جار الإله، رب السما  
 كان وقت الحروب بالطعن والضرب  
 لا يهاب الهول العظيم بقو  
 تابع سنة الرسول، عليه  
 قائم فى نصر الشريعة بالعلم  
 كم بنور العلم أخرج قوما  
 نال ما نال من شريف مقال  
 طبق الأرض بالفتاوى اللواتى  
 حسدوه إذ ماله من نظير  
 خصه بالكمال من كل علم  
 لو يفدى بالروح كنا جميعا  
 قدس الله روحه وسقى قب  
 ورضى عنه ربنا وترضا  
 فلقد كان نادرا فى بنى الده

تمت والحمد لله رب العالمين، وعدتها ثلاثون بيتا.

قصيدة من القصائد التي رثى بها شيخ الإسلام، تقى الدين ابن تيمية، وهى لرجل جندى بالديار المصرية يقال له: بدر الدين، محمد بن عز الدين أيدير المغيشى، رجل فاضل له محفوظات متنوعة، وفيه ديانة وصلابة فى دينه.

ارسلها وذكر أنه عرضها على الإمام أبى حيان:

خطب دنا، فبكى له الإسلام	وبكت لعظم بكائه الأيام
وبكت بعيرتها السماء فأمرت	فى غير فصل تسمح الأعوام
وبكت له الأرض الجليدة بعدما	أضحى عليها وحشة وقام
وتزلزلت كل القلوب لفقده	وتواترت من بعده الآلام
ولمؤمنين الجن حزن شامل	ونياحة نطقت بها الأحلام
وتفجع الدين القويم لفقده	وبقى غريباً يتلى ويصام
مذ مات ناصرته الذى أوصافه	أبداً تكون على سواه حرام
لتقى دين الله وصف باهر	وخصائص خضعت لها الأفهام
ومواهب من ذى الجلال تمده	فيتم فخر شامخ ومقام
وغدا تقى الدين أحمد ماله	حد فتحمل فقده الأجسام
العالم الخبر الإمام، ومن غدا	فى راحته من العلوم زمام
ذو المنصب الأعلى الذى نصبت له	فى الأرض فى أقطارها الأعلام
بحر العلوم، وكنز كل فضيلة	فى الدهر فرد، فى الزمان إمام
حبر تخيره الإله لدينه	ختم لأعلام الهدى وختام
فوقى بأحكام الكتاب، فكم له	فى نصر توحيد الإله قيام؟
والسنة البيضاء أحيا ميته	فغدت عليها حرمة وحجام
وأما من بدع الضلال عوائد	لا يستطيع لدفعها الصمصام
أس الفضائل، والذى لا تهتدى	لفنونه وعلومه الأوهام
وأناله رب السموات العلا	فى العلم سبقاً ما إليه مرام
ونفوده فى العلم قول محمد	صلى عليه الخالق العلام



إن المنزه ربنا سبحانه  
يبدى لكم فى كل قرن قادم  
فلئن تأخر فى القرون لثامن  
فاق القرون سوى الثلاث فإنها  
وسوى ابن حنبل إنه علم الهدى  
لكن أحمد مثل أحمد، قد حوى  
حدث بلا حرج وقل عن زهده  
هجر المطاعم والملابس، والدنى  
نزر المأكّل، والمنام، ولا يرى  
وتراه يصمت لا لعي دائما  
وإذا تكلم لا يراجع هيبة  
ألقى عليه مهابة من ربه  
وإذا دنا فترى الرجال ذليلة  
بشر يعظم بالقلوب، وقدوة  
منن يخص بها المهيمن من يشا  
وجفا العباد لشغله بحبيبه  
وله مقام فى الوصول لربه  
وله فتوح من غيوب إلهه  
وتصوف وتقشف وتعفف  
وعناية، وحماية، ووقاية  
وله كرامات، سمت وتعددت  
من رد عن أرض الشام بعزمه  
من رد غازان الهمام بحسرة

يقضى بما تأتى به الأحكام  
للدين من تهدى به الأقوام  
فقد تقدم فى العلوم أمام  
خير القرون يزينهن تمام  
حبر لإمام، صابر قوام  
علما وزهدا فى العلوم تؤام  
ما شئت، لا رد، ولا آثام  
ولعزمه فى تركها إحزام  
لبنى الدنى فى قلبه إعظام  
إلا لعلم يقتنى ويبرام  
وسكينة، وكلامه إيسرام  
فخطابه الإجلال والإكرام  
فكأنها فى نفسها إحجام  
أبدا يعظم، وهو بعد غلام  
من خلقه، والجاهلون نيام  
فوداده للأقربين سلام  
ومقامه نطقت بها (الأقلام)  
وتحزن، وتمسكن وكلام  
وقراءة وعبادة وصيام  
وصيانة، وأمانة، ومقام  
ولها على مر الدهور دوام  
من صد وجه الكفر وهو حسام  
من خلص الأسرى، وهم أيتام

من قام بالفتح المبين مؤيدا  
 من جد في بدع الضلال وحزبه  
 من صار في سنن الرسول ونصرها  
 من قام في خذل الصليب ودينه  
 فوهوا وردوا خائبين بذلة  
 فالأمر بالمعروف يفقد بعده  
 فكأن أشراط القيامة قد دنت  
 فالعلم فينا ليس يقبض سرعة  
 لكن بقبض الراسخين ذهابه  
 لله ما لا قى تقى الدين من  
 ومكآره حفت بكل شديدة  
 ومكائد نصبت له، وحائل  
 فحكى ابن حنبل في فنون بلائه  
 وبسجنه، وبحصره، ونكاله  
 فأراد رب العرش، جل جلاله  
 وأتاه آتى الموت، يخطب نفسه  
 فخلت مرابعه، وأوحش ربعه  
 وتفجعت كل القلوب بفقده  
 ومضت جنازته الشريفة بعد ما  
 وأتت روايات الشام بجمعها  
 أن الأولى شهدوا الصلاة وشيعوا  
 فعليه افضل رحمة تهدي له  
 ما دامت الأفلاك في دوراتها

في كسروان، وهم طغاة عظام  
 وأذلهم بعد الرضاع فطام  
 حتى استقر لأمرهن نظام  
 لما (تداعوا) للباس، وقاموا  
 وعليهم فوق الوجوه ظلام  
 والفاعلون النكر ليس يلاموا  
 وانحل من سرج الزمان حزام  
 كلا، ولا يأتى حماه حمام  
 وزواله، وبقي رعاع طغام  
 محن تتابعه، وهن ضخام  
 ومواقف زلت بها الأقدام  
 قصدا إليه، فردها الإقدام  
 بجنان ثبت، ليس فيه ذؤام  
 حتى رثى العذال واللوام  
 للقاءه مذ حانه الإعدام  
 فأجابه طوعا له القمقام  
 وتقوضت عند الرحيل خيام  
 وغدا عليها ذلة وسقام  
 سد المسالك صارخ وزحام  
 خبرا صحيحا، ليس فيه أثم  
 والله، لا تحصيهم الأقلام  
 ومن الإله تحية وسلام  
 أو ناح من فوق الغصون حمام

تمت، وعدتها ستة وستون بيتا.

\*\*\*

مرثاة للشيخ قاسم بن عبد الرحمن المقرئ، في الشيخ تقي الدين - رضي الله عنه:-  
 عن التبصر، والزمان رمائي  
 أصبحت مكتئبا لفقد أحبة  
 لا صبر لي عنهم، وكيف تصبري  
 إن أوحشوا نظري، فقلبي موطن  
 خلعت الديار، فأصبحوا في بلقع  
 لما سمعت بأن أحمد قد قضى  
 ولقاء رب، لا مرد لحكمه  
 عظمت مصيبتنا لسيد عصرنا  
 والعلم حاز أصوله وفروعه  
 وناظر الفقهاء في أقوالهم  
 غلب الملوك بثبته وجنانه  
 أفديه من بطل يلاقى عصبة  
 من ذا يقوم مقامه في عصرنا  
 وله الزهادة والعبادة منهج  
 سارت ركائبه إلى دار الجزا  
 أو ما نظرت إليه فوق سريره  
 والنسا من حول الجنازة أهدقوا  
 وهمو ألوف ليس يحصى جمعهم  
 نزلوا به كالبدري في إشراقه  
 عبد الحليم أبوه سيد عصره  
 المجد حاز المجد في عصر مضى

بسهامه، وترادفت أحزاني  
 جبلت جبلتهم على الإحسان  
 عن سادة رحلوا عن الأوطان؟  
 وعمارة الأوطان بالسكان  
 يا وحشتاه لفرقة الإخوان  
 نحبا على التوحيد والإيمان  
 سبحانه من قادر منان  
 في شرح سيد أحمد ببيان  
 وغرائب التفسير للقرآن  
 ويجيبهم بالثبوت والتبيان  
 وشجاعة بلغت إلى غازان  
 منهم، لا عون، ولا أعوان  
 إذ ما مضى في سالف الأزمان  
 وكذا يكون العالم الرباني  
 متمسكا بمواعيد الرحمن  
 حفت به الأنوار بالإمكان؟  
 كل يجود بعبرة النكلان  
 إلا إله عم بالغفران  
 فتباشرت بقدمه القميران  
 وأخوه عبد الله حنبر ثان  
 في الجرح والتعديل والبرهان

ولمثل هذا سارعوا أهل التقى  
 فى جنة أنوارها قد أشرقت  
 أكوابها موضوعة وقبابها  
 والنور يغشى أهلها وهمو على  
 ولباسهم من سندس وخيامهم  
 ولأهلها ما يشتهون وشغلهم  
 منهم تقى الدين فاز يزهد  
 ثم الصلاة على النبي محمد  
 هاد وأول شافع، ومشفع  
 ماحن مشتاق إلى وادى منى

فازوا بأرفع رتبة وأمان  
 وقطوفها للطائفين دوان  
 من لؤلؤ مرفوعة البنيان  
 تلك الأسرة فى رضى وأمان  
 قد ألبسوا من أحسن التيجان  
 بالله لا بالخور والغلمان  
 وبصبره فى طاعة الرحمن  
 خير الأنام، ومعدن الإحسان  
 وله الوسيلة مظهر الإيمان  
 وتطوفوا بالبيت والأركان

تمت والحمد لله رب العالمين، وعدتها واحد وثلاثون بيتا.

مرثاة للشيخ برهان الدين إبراهيم، ابن الشيخ شهاب الدين أحمد بن عبد الكريم  
 العجمى، يرثى الشيخ تقى الدين ابن تيمية فى جمادى الآخرة سنة خمس وثلاثين وسبعمائة،  
 ومولده فى أوائل سنة سبع وتسعين وستمائة، وتوفى فى رمضان سنة خمس وثلاثين وسبعمائة:

جودي بانسجام الدمع يا مقلة العانى  
 وذق يا فؤادى كل يوم وليلة  
 إلى أن أرى وجه ابن تيمية الذى  
 ومن لى بأن ألقاه والموت قد أتى  
 فيا وحشة الدنيا لأنوار وجهه  
 يحق لعين لا ترجى لقاءه  
 لقد عم أهل الأرض رزء مصابه  
 لقد كانت الدنيا به ذات هجة  
 وما كان إلا آية فى زمانه  
 إمام هدى، يدعو إلى دين ربه

إلى أن تروى الأرض من فيض أحفانى  
 مرارة أشواق ولووعة أشجان  
 به الله من أهل الضلالة نجانى  
 فغيبه فى الترب عن كل إنسان  
 ويا لهف لإخوانى عليه وجيران  
 إلى الحشر أن ينهل بدمعها القانى  
 ولم ينج فيهم منه قاص ولا داني  
 ونور، وإشراق، وروح وريحان  
 وفى كل (علم) حاز ليس له ثان  
 دعاء نصوح مشفق غير خوان

فمذهبه: ما جاء عن خير مرسل  
أتى بعلوم حيرت كل واصف  
فكم مبطل وافاه يبغي جداله  
ويكشف عنه شبهة بعد شبهة  
فيصبح عن تلك المقالة معرضا  
يغار على الإسلام من كل بدعة  
وفي الله لم تأخذه لومة لائم  
ولم ينتقم في الدهر يوما لنفسه  
وأما سخاء الكف فالبحر دونه  
ولو وزنوا أهل الشجاعة كلهم  
فمن جاهد الأعداء في الدين مثله؟  
ومن قال للناس: اثبتوا يوم شقحب  
فمن خشى الرحمن بالغيب واتقى  
وما ضره إن طال في السجن مكثه  
منيبا إلى مولاه، يقطع وقته  
ولم يك مشغوبا بحب رياسة  
وما كان مشغولا بجاه ومنصب  
ولكن بعلم نافع وعبادة  
وفي موته قد كان للناس عبرة  
إذا انتشروا مثل الجراد، وكاد أن  
وسار على أعناقهم نحو قبره  
إلى الذهب الباقي دعاه إلهه  
دعاه إلى جنات عدن وطيبها

وأصحابه، والتابعين بإحسان  
على أنه يهدى بها كل حيران  
فأنصفه في البحث من غير عدوان  
إلى أن يبين الحق أحسن تبيان  
ولو كان من أحبار سوء ورهبان  
وما زال منها هادما كل بنيان  
ولم يخش مخلوقا من الإنس والجان  
ولكنه يؤذى فيعفو عن الجاني  
ولم يك في بذل العطايا بمان  
به رجح الشجعان في كل ميزان  
ومن سل سيف العزم في وجه غازان؟  
فإن الأعادي في انهزام وخذلان  
إله البرايا، خانه كل سلطان  
إذا كان في نسك وطاعة الرحمن  
بنقل أحاديث، وتفسير قرآن  
ولا شد بغلات، ولا حسن غلمان  
ولا رفع بنيان ولا غرس بستان  
وزهد، وإخلاص، وصبر وإيمان  
لما شاهدوا من غير زور وهتان  
تزيغ عقول من رجال ونسوان  
يجاور مولى، ذا امتنان وغفران  
فذاك له خير من الخزف الفاني  
ومتعه فيها بحور وولدان

فنسأل رب العرش يجمع شملنا به في جنان الخلد من بعد حرمان  
ويجبرنا بعد انكسار قلوبنا ويروى برؤيا وجهه كل ظمآن  
تمت والله الحمد، وهي خمسة وثلاثون بيتاً.  
للشيخ الإمام المحدث الفاضل، الأديب البارع، صفى الدين عبد المؤمن بن عبد الحق  
البغدادى الحنبلى، مدرس المدرسة التبشيرية ببغداد.  
يقول: قال العبد الفقير: عبد المؤمن، بن عبد الحق، حين بلغه وفاة الشيخ الإمام العالم،  
بقية العلماء المجتهدين، تقى الدين أحمد ابن تيمية الحرانى - رحمه الله ورضى عنه - وبوآه  
الجنة، بمنه وكرمه آمين:

طبت مثوى يا خاتم العلماء في مقام الزلفى، مع الأتقياء  
أولياء الرحمن والسادة الغر، الهداة، الأئمة، الصلحاء  
ويج للموت، كم طوى بك من علـم غزير، وفطنة، وذكاء  
وبيان يشفى القلوب من الغمى، ويجلو عنها صدى الغياء  
أين تلك العلوم والمنطق الصا ئب عند السؤال والإفتاء؟  
أين ذاك الخلق الجميل وحسـن البشر للزائرين عند اللقاء؟  
رمدت مقلة الفضائل مذمـت، وقرت عيون أهل الشقاء  
حين لا عالم يرد الذى قا لواء، وما نطقوه للإغواء  
من ضلال أهل فلسفة اليو نان والاعتزال، والإرجاء  
وذوى الرفض من يدينون بالطعـن من على الصالحين، والإزراء  
من لحل الشكوك بعدك والمردو د من شبهة، وقول هراء؟  
من لتبين مشكل قصرت عنـه عقول لما به من خفاء؟  
من لقمع الخصم المحادل فى الديـن من عنادا من ملة عوجاء؟  
من ترى للغريب بعدك يلقـاه بوجه طلق، وفضل حياء؟  
ضاع من بعدك الغريب فما يلد قى معينا له على اللأواء  
أيما عالم نعاه لنا النا عى وحبر قد صين فى الغبراء؟

أى حبر قد غيسته المنايا  
أعلم الناس كلهم بكتا  
بمعانيه والعلوم التى فيه  
من أحاديث سيد الرسل يروي  
من صحيح ومن سقيم وأخبا  
وبآثار صحبه وفتاوا  
وبإجماعهم وما اختلفوا فيه  
حاله، إن نظرت فيه، تجد  
قانع النفس بالدنى من العي  
مؤثر بالذى لديه لعم  
ورع طاهر، ونسك وإخبا  
والتقى والعفاف، والزهد فى الدني  
لم يزل جاهدا يجاهد فى الل  
بجنان ثبت، وجأش قوى  
يزع الخصم بالجواب عن الشك  
صابرا نفسه إلى أن قضى الل  
ولقد أضمروا له السوء قوم  
حسدا منهم لما خصه الل  
فاستحلوا منه الذى حرم الل  
حرفوا قوله كما حرف الق  
ورموه بكل قول شنيع  
عجزوا عنه مرة بعد أخرى  
هل يبارى العضب الصقيل كهام

فى رجا حفرة من الأرجاء  
ب الله، جل اسمه بغير مرأ  
ه، وأدرى بالسنة الغراء  
ه كبار الأئمة، النبلاء  
ر الرواة الثقات والضعفاء  
ى من أتى بعدهم من العلماء  
ه من الحكم سادة الفقهاء  
مثل أحوال سادة الأولياء  
ش، غنيا يعد فى الفقراء  
افية على نفسه بغير رياء  
ت، وشكر فى شدة ورخاء  
ا حلاه، والصبر عند البلاء  
ه قبيل الضلال والأهواء  
وفؤاد راس لدى الهيجا  
ويدلى بالحجة البيضاء  
ه بما قضى على الأنبياء  
للذى حملوا من البغضاء  
ه به من ملابس الفضلاء  
ه لما أضمروا من الشحاء  
وم نصوص القرآن للإغواء  
بين الكذب ظاهر الافتراء  
فاستعانوا عليه بالإغراء  
صدئ فى ضرابه ومضاء

أم تجارى الحمير فى حلبة السبا  
لم ينالوا منه الذى أملوه  
يا تقى الدين الذى صدقت فى  
عند تلقيبه كذلك، قد كنـ  
يا ابن تيمية لقد فزت فى الدنـ  
وكذا أنت يعلم الله فى الأخـ  
بوئت روحك الشريفة فى الجنـ  
وسقى قبرك الرضا وأتا  
وتوالت عليك من نعم اللـ  
آخرها وعدتها ثمانية وأربعون بيتا.

للشيخ زين الدين، ابن الشيخ حسام الدين، أقش الشبلى، يرثى الشيخ تقى الدين ابن

تيمية - رضى الله عنه -:

لو كان يقنعنى عليك بكائى  
أو كنت فى يوم انتقالك للبلـ  
لكن أصبر عنك نفسى كأنما  
أترى علمت وأنت أفضل عالم  
أسفى على تلك الديانة والتقى  
أسفى عليك نفى الكرى عن ناظرى  
أسفى عليك، وما التأسف نافع  
غاضت بحار العلم بعدك، والورى  
بأبى، وحيدا مات منفردا عن الأ  
بحر العلوم، حوى الفضائل كلها  
متفردا فى كل علم دونـه  
بالفضل قد شهدت له أعداؤه

ق جوادا مضمر الأحشاء  
بل رضى الله جمعهم بالفناء  
هـ، وحقت مخايل الأباء  
ت وسميت أحسن الأساء  
يا بذكر باق، وحسن ثناء  
رى مع الصالحين والشهداء  
ة أعلا منازل السعداء  
ك الروح فى كل بكرة وعشاء  
ه ورضوانه صنوف العطاء

لجرت سوابق عبرتى بدماء  
صخرا لزدت على بكى الخنساء  
للحزن، خوف شاة الأعداء  
ما عندنا من لوعة وبلاء؟  
والجود آذن قر به بثناء  
من فرط أحزاني وفرط عنائى  
صبا عليك مقلقل الأحشاء  
فى غفلة، يا سيد العلماء  
حباب، كان بقية الصلحاء  
وسا سمو كواكب الجوزاء  
لعلو رتبته ذوى العلياء  
وبه سا فضلا على النظراء



شيخ العلوم وتابع السلف الذى  
 وإمام أهل الأرض، والمبدى لهم  
 ذو الصالحات وذو الشجاعة والتقى  
 من كان لا يثنى لطالب جوده  
 يجفو المضاجع راکعاً أو ساجداً  
 كالصبر فى حنك العدو مذاقه  
 المانع، البحر، الإمام، العالم  
 الواهب المال الجزيل وغامر الضيـ  
 المحسن الكافى السؤال وحاسم الـ  
 صدر المدارس والمجالس أحمد المحـ  
 وإذا المسائل فى الفتاوى أفحمت  
 أنت تقى الدين أظهر ما اختفى  
 فترى سهاها فى الخفاء بكشفه  
 ويرى البصير الحق فيما قاله  
 سجنوه خشية أن يرى متبذلاً  
 للمؤمنين له، وعند عدوهم  
 فى المحدثين أتى بفضل باهر  
 أى خاشع أى شاکر أى ذاکر  
 أى زاهد، أى حامد، أى باذل  
 خير الصفات صفاته، وثناؤه  
 ويظل يسأل جوده عن سائل  
 وتراه يشرق وجهه متهللاً  
 بادی التبسم عند بذل نواله

تبعوا الرسول بشدة ورخاء  
 سنن الهدى عن صحة الأنباء  
 والجود، والبركات، والآلاء  
 حتى يبلغه لكل رجاء  
 أو ذاكر الله فى الظلماء  
 وألذ من شهد إلى الجلساء  
 الخبر، الهمام، وحجة الفقهاء  
 ف التزيل بوافر النعماء  
 ساء العضال، وكاشف الغماء  
 مود فى عود، وفى إيذاء  
 أهل العلوم وحجبت بخفاء  
 منها، وأبداه لعين الرأى  
 كالشمس مشرقة بصحو سماء  
 والحق لا يخفى على البصراء  
 صونا، فنال منازل الشهداء  
 ذاك الكسير، وعزة الخلفاء  
 ومناقب أربت على القدماء  
 لله فى الإصباح والإمساء  
 للمسلمين نصائح النصحاء  
 بالجود بين الناس خير ثناء  
 ذى فاقة ليبره بعطاء  
 للسائلين له شروق ذكاء  
 لطفاً إلى الفقراء والضعفاء

أربى على فضل البرامكة الألى  
من جاء يسأله يشاهد عنده  
يربى على سح السحائب جوده  
والجود يرفع أهله بين الورى  
وله إذا اصطدم القتال شجاعة  
سل عنه غازاناء، وسل أمراءه  
والمغل قد ملكوا البلاد وأهلها  
وكذا بشقحب التتار قد أقبلوا  
والمسلمون على النزول قد أجمعوا  
من حرض السلطان والأمرا على  
قال اثبتوا فلکم دليل النصر قد  
وأتى جبال الكسروان، فأذنت  
وله بكل مدينة ذكر أتى  
سير له نظمها، سارت بها الر  
وإذا إمام المسلمين وشيخهم  
أدعو إله العرش يجمع بيننا  
وعليه من رب السماء تحية  
تمت، وهى اثنان وخمسون بيتا.

وله أخرى على قافية القاف نحو خمسة عشر بيتا تقدم ذكرها:  
وقال الشيخ المؤلف - رحمه الله -: وقد رثى الشيخ - رضي الله عنه - بقصائد كثيرة  
غير هذه، وفيما ذكرنا كفاية.

والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

بسم الله الرحمن الرحيم

مرثاة فى شيخ الإسلام العالم الربانى أحمد ابن تيمية الحرانى، للشيخ شمس الدين الحنبلى،

من أهل الصالحة ومولده قريبا من سنة إحدى وسبعمئة بسفح قاسيون:

قد عزمته العزا، وابتضت المقل  
أتى وصرف الليالي سابق عجل  
وقد أحاطت بنا الأهوال والوجل  
وضوؤها بائن عنها ومنفصل  
كان جنح الدجى فى الليل منسبل  
كأنما فى فؤادى النار تشتعل  
وحسرتى بدوام الدهر (تصل)  
وأيقنت أن حياتى حثها الأجل  
لقد عراها مصاب حادث جلل  
ونخاب عند رجاها القصد والأمل  
لا يعتريه على طول البكا ملل  
عسى بدمعك حر الوجه ينفصل  
على ابن تيمية، والسهل والجبل  
معى، اللوذعى الجامع، الوجمل  
ليث همام، حضور، أوحد، بطل  
واللطف والجود والإحسان مكتمل  
والزهد منهجه، والعلم والعمل  
علومه أبحر، والخلق تنتهل  
واليوم، لا عوض عنه، ولا بدل  
وفى نهايته الإرشاد والجميل  
ووثقا، مكتفى بالله، متكل  
ما أن يرى فى البرايا مثله رجل

خطب جسيم هائل جلل  
والوقت قبض، فلا صبر، ولا جلد  
والأمر معظم، والأفكار حائرة  
كأنما الشمس فى جو السما كسفت  
والجو فى مآتم، كالليل منظره  
فدمعتى بدمى، يا سعد، قد مزجت  
أمسى، وأصبح والأحزان تكمدنى  
قد زادنى أسفى، واشتد بى جزعى  
وا رحمتا لقلوب قطرت أسفا  
وساءها فقد من كان الأنيس لها  
يا باكيا طول الليل متحبا  
زد فى البكاء بدمع هائل همل  
واعلم بأن السما والأرض باكية  
هذا الإمام التقى السيد الألب  
حبر، إمام، تقى، زاهد، ورع  
العلم، والحلم والآداب: شيمته  
ماذا يقول فصيح فى مناقبه  
لقد حى الله أيام الزمان به  
قد كان كالشمس للندى إذا طلعت  
نال الهداية فى مبدا هدايته  
قد كان معتصما بالله منتصرا  
لله در أبى العباس من رجل

تالله لا عاذل بالعدل يعذلني  
يا سيد العصر كم خلفت من كبد  
ليبكين عليك العلم من أسف  
ليكيك أقدام إذا وفدوا  
لتبكينك دار كنت تسكنها  
فازوا بعلمك أقوام، وقد سعدوا  
وشاع ذكرك في الدنيا بأجمعها  
دانت لعلمك أهل الأرض قاطبة  
شبهت علمك بالبحر المحيط: كما  
وإن تكن في مجال الدرس كنت به  
تروى الخلاف وتأتى بالأصول وعن  
وذكر علمك في الآفاق منتشر  
كم قد أتك فتاوى لا عداد لها  
وكم أجبت النصارى عن مسائلهم  
وكم قمعت، فدتك النفس من بدع  
وكم تواضعت عن علم ومعرفة  
لقد رويت من الآثار أوضحها  
من ذا يضاهيك فيما قد خصصت  
قد كنت أعجوبة في الدهر مدهشة  
وكان يومك يوما آمنا عجا  
والخلق لا يهتدوا من عظم ما ازدحموا  
يا رحمة نزلت في الأرض وانتشرت  
سقت ثراك الغوادي طيب وابلها  
كما حببت بدار الخلد منزلة

عنه، وحاشى أن يلهيني العذل  
حرى عليك، وعين دمعها هطل؟  
ليبكين عليك الفقه والجدل  
من البلاد يعلم أمره شكل  
وتشتكى فقدك الأسحار والأصل  
إذ عن جناب حماك الرحب ما عدلوا  
فأنت في الناس مضروب بك المثل  
فأنت مفتى الورى في كل ما جهلوا  
البحر المحيط بكل الأرض مشتمل  
ليثا تصول، ومن ألفاظك الأسل  
أهل الحديث بما قالوا وما نقلوا  
على ممر الليالى، ليس ينفصل  
أجبت أربابها عن كل ما سألوا؟  
بمخرقات علوم عنك تنتقل  
وكنت فيها بأمر الله تستطل؟  
تقى، وقدرك بالجوزاء منتعل  
كما روتها الثقات السادة الأول  
وبحر علمك منه العارض الهطل؟  
وكان درسك فيه العقل ينذهل  
والناس للنعش بالهامات قد حملوا  
فكم دموع تراها وهى تنهمل  
على جميع الذى فى تربه نزلوا  
كما ضريحك من تحت (الثرى) خضل  
حللتها وعليك الحلى والحلل

وهكذا عن فتى شيان قد نقلوا  
يكفئك جهلك يا من غره الأمل  
منه ملوك بني الدنيا ولا الرسل  
صالت عليهم صروف الدهر والعلل  
فليس يغنى ولايات ولا دول  
إذا أثقلت ظهره الأوزار والزلل  
لأنه خائف من ربه وجل  
وإن خلا في الدياجي فهو مبتهل  
إن الذي علموا بعض الذي جهلوا  
ولو أتيت بما ضاقت به السبل  
ورق على فنن، في نوحها زجل

وتاجك النور والنعلان من ذهب  
قل للذى سره موت الإمام: لقد  
أما علمت بأن الموت ما سلمت  
أين الملوك وأبناء الملوك، لقد  
وعن قليل ترى الدنيا وقد رحلت  
وليس يغنى المسى يوم اللقا ندم  
وإنما المتقى ترجى النجاة له  
ولم يزل في قيام الدين مجتهدا  
قل لالهي كتبوا عليه واجتهدوا  
والله، لست بمحض مدحه أبدا  
عليه منى سلام الله ما صلحت  
تمت، وهي سبعة وخمسون بيتا.

(بهامش الأصل: كذا وجدت في الأصل، لم تعز هذه القصيدة):

فقد قضى رجل ما مثله رجل  
قد غار بحر علوم موجه العمل  
سائر) أخبار رسل الله تنتقل  
ما في مقالاته ريب ولا زلل  
وكم أزاح لنا من منكر عملوا  
ولم يكن عنده في أمره ملل  
(لم يعر أين) ولا خوف ولا وجل؟  
وكم أبان لهم أمرا له جهلوا؟  
ما ليس يحمله سهل ولا جبل؟  
والناس تصدر منه ثم ترتحل  
على الجواد وكل الخلق قد نزلوا

يا قوم توبوا إلى الرحمن وابتهلوا  
يا قوم استغفروا الرحمن خالقنا  
(روى أحاديث الصحيح وعنه  
والعلم والحلم والزهد المكين ومن  
كم بدعة قد محاه ثم أبطلها  
كم قام في أمر دين الله مجتهدا  
كم نار شر طفاها وهو مبتسم  
كم أظهر الحق لما قل ناصره  
كم طوق الناس في أعناقهم مننا  
قد كان ذا مورد عذب لقاصده  
من قبلهم جا إلى غازان مبتسما

حتى إذا جاءه والخلق تنظره  
فقال جهرا له، والخلق تسمعه:  
قالت له: الشام، يا محمود دار تقى  
يكفيكم ما رأيتم من جنازته  
إن كان فوق رءوس حملوه فقد  
قد كنت أرجوه لى ذخرا وآمله  
قد كان ذا رحل للناس كلهم  
تمت وهى ثمانية عشر بيتا.

### بسم الله الرحمن الرحيم

من أصغر العباد، عبد الله بن حامد، إلى الشيخ الإمام العالم العامل قدوة الأفاضل  
والأماثل، بحمل المجالس والمحافل، المحامى عن دين الله والذاب عن سنة رسول الله ﷺ،  
والمعتصم بحبل الله الشيخ المبجل المكرم، أبى عبد الله، أسبغ الله عليه نعمه، وأيد  
بإصابة الصواب لسانه وقلمه، وجمع له بين السعادتين، ورفع درجته فى الدارين، بمنه  
ورحمته.

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته:

أما بعد:

فإنى أحمد إليك الله الذى لا إله إلا هو، ثم وافانى كتابك، وأنا إليك بالأشواق، ولم أزل  
مسائلا ومستخبرا الصادر والوارد، عن الأنباء، طاب مسموعها وسر ما يسر منها.  
وما تأخر كتابى عنك هذه المدة، مللا ولا خللا بالمودة، ولا تهاونا بحقوق الإخاء  
حاشى لله أن يشوب الإخوة فى الله جفاء.

ولا أزال أتعلل بعد وفاة الشيخ الإمام (إمام الدنيا)، رضى الله عنه بالاسترواح إلى أخبار  
تلامذته وإخوانه، وأقاربه وعشيرته، والخصيصين به، لما فى نفسى من المحبة الضرورية التى لا  
يدفعها شئ على الخصوص، لما اطلعت على مباحثه واستدلالاته، التى تزلزل أركان المبطلين،  
ولا يثبت فى ميادينها سفسطة المتفلسفين، ولا يقف فى حلباتها أقدام المبتدعين من  
المتكلمين.

وكننت قبل وقوفى على مباحث (إمام الدنيا) - رحمه الله -، قد طالعت مصنفات المتقدمين، ووقفت على مقالات المتأخرين من أهل الفلسفة ونظار أهل الإسلام، فرايت منها الزخارف والأباطيل والشكوكات، التى يأنف المسلم الضعيف فى الإسلام، أن يخطر بباله، فضلا عن القوى فى الدين، فكان يتعب قلبى ويحزننى ما يصير إليه الأعظم من المقالات السخيفة، والآراء الضعيفة التى لا يعتقد جوازها آحاد العامة.

وكننت أفتش على السنة المحضة فى مصنفات المتكلمين أصحاب الإمام أحمد - رحمه الله - على الخصوص - لاشتهارهم بالتمسك بمنصوصات إمامهم فى أصول العقائد، فلا أجد عندهم ما (يكفى).

وكننت أراهم يتناقضون، إذ يؤصلون أصولا يلزم فيها ضد ما يعتقدونه، أو يعتقدون خلاف مقتضى أدلتهم، فإذا جمعت بين أقاويل المعتزلة والأشعرية، وحنابلة بغداد، وكرامية خراسان، أرى أن إجماع هؤلاء المتكلمين فى المسألة الواحدة على ما يخالف الدليل العقلى والنقل، فيسوؤنى ذلك، وأظل أحزن حزنا لا يعلم كنهه إلا الله، حتى قاسيت من مكابدة هذه الأمور شيئا عظيما، لا أستطيع شرح أيسره.

وكننت التجهى إلى الله سبحانه وتعالى وأنضرع إليه، وأهرب إلى ظواهر النصوص، ألقى المعقولات المتباعدة، والتأويلات المصنوعة لنبو الفطرة عن قبولها.

ثم قد تشبثت فطرتى بالحق الصريح فى أمهات المسائل، غير متجاسرة على التصريح بالمجاهرة قولاً وتصميماً للعقد عليه، حيث لا أراه مأثوراً عن الأئمة وقدماء السلف، إلى أن قدر الله سبحانه وقوع مصنف الشيخ الإمام (إمام الدنيا) - رحمه الله - فى يدي، قبيل واقعته الأخيرة بقليل، فوجدت ما بهرنى من موافقة فطرتى لما فيه، وعزو الحق إلى أئمة السنة وسلف الأئمة، مع مطابقة المعقول والمنقول، فبهت لذلك، سرورا بالحق وفرحا بوجود الضالة التى ليس لفقدائها عوض، فصارت محبة هذا الرجل - رحمه الله - محبة ضرورية، يقصر عن شرح أقلها العبارة، ولو أطنبت، ولما عزمت على المهاجرة على لقيه، وصلنى خبر اعتقاله، وأصابنى لذلك المقيم المقعد.

ولما حججت سنة ثمان وعشرين (وسبعمائة) صممت العزم على السفر إلى دمشق، لأتوصل إلى ملاقاته ببذل مهما أمكن من النفس والمال للتفريج عنه فوافانى خبر وفاته - رحمه الله تعالى - مع الرجوع إلى العراق قبيل وصول الكوفة، فوجدت عليه ما لا يجده الأخ على شقيقه، واستغفر الله بل ولا الوالد الثاكل على ولده، وما دخل على قلبى من الحزن لموت أحد من الولد والأقارب والإخوان، وكما وجدته عليه، رحمه الله تعالى، ولا تخيلته قط

فى نفسى، ولا تمثلته فى قلبى إلا ويتجدد لى حزن، قديمه كأنه محدثه.  
ووالله ما كتبها إلا وأدعى تتساقط عند ذكره أسفا على فراقه، وعدم ملاقاته، فإننا لله  
وإننا إليه راجعون، فلا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.  
وما شرحت هذه النبذة من محبة الشيخ - رحمه الله تعالى - إلا ليتحقق بعدى عن الملك  
الموهوم.

لكن لما سبق الوعد الكريم منكم، بإنفاذ فهرست مصنفات الشيخ - رضى الله عنه -  
وتأخر ذلك عنى، اعتقدت أن الاضراب عن ذلك نوع تقية، أو لعذر لا يسعنى السؤال عنه،  
فسكت عن الطلب، خشية أن يلحق أحدا ضرر، والعياذ بالله، بشي لما كان قد اشتهر من  
تلك الأحوال، فإن أنعمتم بشئ من مصنفات الشيخ - رحمه الله تعالى - كانت لكم الحسنة  
عند الله تعالى علينا بذلك، فما أشبه كلام هذا الرجل بالتبر الخالص المصفى، وقد يقع فى  
كلام غيره من الغش والشبه المدلس بالتبر، ما لا يخفى على طالب الحق، لحرص وعدم  
هوى.

ولا أزال أتعجب من المنتسبين إلى حب الإنصاف فى البحث، المزرين على أهل التقليد  
المعقولات التى يزعمون أن مستندهم الأعظم الصريح منها، كيف يباينون ما أوضحه من  
الحق، وكشف عن قناعه، وقد كان الواجب على الطلبة شد الرحال إليه من الآفاق، ليروا  
العجب.

وما أشبه حال المبائنين له، من المنتسبين إلى العلم، الطالبين للحق الصريح الذى أعياهم  
وجدانه - بحال قوم ذبحهم العطش والظمأ فى بعض المفازات، فحين أشرفوا على التلف،  
لمع لهم شط كالقنات، أو دجلة أو كالنيل، فعند معاينتهم لذلك، اعتقدوه سرايا، لا شرابا،  
فتولوا عنه مدبرين، فتقطعت أعناقهم عطشا وظمأ، فالحكم لله العلى الكبير.

وما أرسلنا الكتب المقابلة من إحدى الطرفين، ففيه تعسف، وتمهدون العذر فى  
الإطناب، فهذا الذى ذكرته من حالى مع الشيخ كالقطر من بحر، وإن أنعمتم بالسلام على  
أصحاب الشيخ وأقاربه، كبيرهم وصغيرهم، كان ذلك ماضيا إلى سابق إنعامكم.  
والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وأنتم فى أمان الله ورعايته.

والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما.

قال الشيخ الإمام العلامة زين الدين أبو حفص، عمر بن المظفر بن عمر بن محمد بن أبى  
الفوارس، بن علي بن الوردي، الشافعى - رضى الله عنه - يرثى شيخ الإسلام، تقى الدين  
ابن تيمية - رضى الله عنه -:



عتا في عرضه قوم سلاط  
تقى الدين أحمد خير حبر  
توفي وهو مسجون فريد  
ولبو حضروه حين قضى لألفوا  
قضى نحبا وليس له قرين  
فتى في علمه أضحي فريدا  
وكان إلى التقى يدعو البرايا  
وكان يخاف إبليس سطاها  
في الله ما قد ضم لحد  
همو حسدوه، لما لم ينالوا  
وكانوا عن طرائقه كسالى  
وحبس الدر في الأصداف فخر  
بال الهاشمي له اقتداء  
بنو تيمية كانوا، فبانوا  
ولكن يا ندامة حابسيه  
ويا فرح اليهود بما فعلتم  
ألم يكن فيكمو رجل رشيد  
إمام لا ولاية كان يرجو  
ولا جاراكمو في كسب مال  
فقيم سجنتموه وغضتموه  
وسجن الشيخ لا يرضاه مثلي  
أما والله لولا كتم سرى  
وكننت أقول ما عندي ولكن

لهم من شر جواهره التقاط  
خروق العضلات به تخاط  
وليس له إلى الدنيا انباط  
ملائكة النعيم به أحاطوا  
ولا لنظيره لف القمط  
وحل المشكلات به يناط  
وينهى فرقة فسقوا ولاطوا  
بوعظ للقلوب هو السياط  
وبالله ما غطى البلاط  
مناقبه فقد فسقوا وشاطوا  
ولكن في أذاه لهم نشاط  
وعند الشيخ بالسجن اغتباط  
فقد ذاقوا المنون ولم يواطوا  
نجوم العلم أدركها انهباط  
فشك الشرك كان به يماط  
فإن الضد يعجبه الخطاط  
يرى سجن الإمام فيستشاط  
ولا وقف عليه ولا رباط  
ولا يعهد له بكم اختلاط  
أما لجزا أذيته اشتراط؟  
ففيه لقدر مثلكم انحطاط  
وخوف الشر لا تخل الرباط  
بأهل العلم ما حسن اشتطاط

فما أحد إلى الإنصاف يدعو  
سيظهر قصدكم يا حابسيه  
فها هو مات عنكم، واسترحم  
وحلوا واعقدوا من غير رد  
تمت والحمد لله رب العالمين.

مرثية في الشيخ تقى الدين أبي العباس، أحمد ابن تيمية - قدس الله روحه - :  
لما نعى الشيخ الإمام المتقى  
فاضت محاجر مقلتي، يا حسرتي  
زفرات أشواقى أكاد لحرها  
وتركت من بعدى التقى بلوعة  
متهتك الأستار ولهان الحشا  
حزنى عليه مدى الزمان تأسفا  
يا قلب ذب أسفا عليه وحسرة  
يا مهجتي ذوبى عليه صبا  
يا مقلتي سحى بدمع هاطل  
يا ليتنى يوم الفراق حضرته  
وأودع الوجه المليح بنظرة  
ما كان أهنا عيشنا بحياته  
لو كان يفدى ما بخلت بمهجتي  
يا أهله، لا تجزعوا لفراقه  
فله جنان الخلد يسكنها غدا  
هو شيخنا، ورئيسنا، وإمامنا  
إن قلت طود العلم فهو حقيقة

وكل فى هواه له انخراط  
ونيتكم إذا نصب الصراط  
فعاطوا ما أردتم أن تعاطوا  
عليكم وانطوى ذاك البساط

نجل رئيس فاضل حبر تقى  
لفراقه فرقا، وزاد تقلقى  
تنقض منى مهجتي بتحرقى  
ومدامعى من بعده لا ترتقى  
أبكى الدماء عليه حتى نلتقى  
يا مقلتي سحى دما وترقرقى  
فقليل ما لاقيت شيب مفرقى  
وتقطعى لفراقه وتمزقى  
متحدر سح السحاب المطبق  
حتى أجدد ما مضى من موثقى  
يحيا بها قلب الكئيب المشفق  
يا ليت يوم فراقه لم يخلق  
فى حقه، ولكن أول من يقى  
ولأجل كأس من حمام قد سقى  
وعلى مناصبها العلية يرتقى  
لله در الطاهر الحبر التقى  
فاسمع بهذا القول فيه وحقق

لكنه فى الفضل آخر من بقى  
هو فى الأصول مفيدنا والمنطقى  
ورث الإمامة والعلوم، فحقق  
لله ما أجزاءه من متصدق  
وثناؤه فىنا كمسك معبق  
تجرى لنا من علمه المتدفق  
فاقطع هذا القول فيه وصدق  
من زاهد بر زكى متقى  
فلك الفخار بسيد وموفق  
ويغثنا من فضله المغدودق  
حسننا أعنه تفضلا وتصدق  
خير الأنام ومن لعرشك يرتقى  
بكرامة فلأنت أكرم ملحق

يفتى بجمع مذاهب عن أربع  
هو فى القراءة أوحد فى عصره  
شيخ الطريقة والحقيقة عارف  
متصدق، متفضل، متطول  
قد كان فىنا وابلا نحيا به  
قد كان فىنا جنة أنهارها  
قد كان فىنا سيذا من سيد  
يا قنبره يهنىك ما قد حزته  
قد صرت جنة روضة بحلوله  
فالله يرحمه ويجبر كسره  
واجبر بعفوك ناظما لقريضها  
ثم الصلاة على النبى محمد  
والحق به الآل الكرام وصحبه  
تمت والحمد لله رب العالمين.

مرثية فى شيخ الإسلام تقى الدين أحمد ابن تيمية، من نظم الشيخ شهاب الدين أحمد بن فضل الله - رحمهما الله تعالى ورضى عنهما -:

ويحبس النور حتى يذهب المطر  
منافع الأرض أحيانا فتستتر؟  
فليس يعرف فى أوقاته سحر؟  
والسيف فى الفتك ما فى عزمه خور  
تصب الرمايا، وما فى باعها قصر؟  
يلوى عليه، وفى أصدافه الدرر؟  
أيدى العدى وتعدى نحوه الضرر  
من الأنام، ويدمى الناب والظفر

أهكذا فى الدياجى يحجب القمر  
أهكذا تمنع الشمس المنيرة عن  
أهكذا الدهر ليلا كله أبدا  
أهكذا السيف لا تمضى مضاربه  
أهكذا القوس ترمى بالعراء وما  
أهكذا يترك البحر الخضم ولا  
أهكذا بتقى الدين قد عبثت  
إلى ابن تيمية ترمى سهام أذى

يد السوابق ممتد العباداة لا  
ولم يكن مثله بعد الصحابة في  
طريقه كان يمشى قبل مشيته  
فرد المذاهب في أقوال أربعة  
لما بنوا قبله عليا مذاههم  
مثل الأئمة قد أحيا زمانهم  
إن يرفعوهم جميعا رفع مبتدا  
أمثله بينكم يلقى بمضيعة  
يكون، وهو أمانى لغيركم  
والله، لو أنه في غير أرضكم  
مثل ابن تيمية ينسى بمحبسه  
مثل ابن تيمية ترضى حواسده  
مثل ابن تيمية في السجن معتقل  
مثل ابن تيمية يرمى بكل أذى  
مثل ابن تيمية تذوى خفائله  
مثل ابن تيمية شمس تغيب سدى  
مثل ابن تيمية يمضى وما عبت  
مثل ابن تيمية يمضى وما نهلت  
ولا تجارى له خيل مسومة  
ولا تحف به الأبطال دائرة  
ولا تعبس حرب في موافقه  
حتى يقوم هذا الدين من ميل  
بل هكذا السلف الأبرار ما برحوا

يناله ملل فيها ولا ضجر  
علم عظيم وزهد ماله خطر  
ها أبو بكر الصديق أو عمر  
جاءوا على أثر السباق وابتدروا  
بنى وعمر منها مثل ما عمروا  
كانه كان فيهم وهو منتظر  
فحقه الرفع أيضا، إنه خبر  
حتى يطيح له عمدا دم هدر  
تنويه منكموا الأحداث والغير؟  
لكان منكم على أبوابه زمر؟  
حتى يموت، ولم يكحل به بصر  
بحبسه، أو لكم في حبسه عذر؟  
والسجن كالغمد وهو الصارم الذكر  
وليس يجلى قذى منه، ولا نظر  
وليس يلقط من أفنائه الزهر  
وما تروق بها الأصال والبكر  
بمسكه العطر الأردن والطرر  
له سيوف ولا خطية سمر  
وجوه فرسانها الأوضح والغرر  
كأنهم أنجم في وسطها قمر  
يوما، ويضحك في أرجائها الظفر  
ويستقيم على منهاجه البشر  
يلى اصطبارهم جهدا، وهم صبروا

تأس بالأنبياء الطهر، كم بلغت  
 فى يوسف فى دخول السجن منقبة  
 ما أهملوا أبدا بل أهملوا لمدى  
 أيذهب المنهل الصافى وما نفعت  
 مضى حميدا، ولم يعلق به وضر  
 طود من الحلم لا يرقى له فن  
 بحر من العلم، قد فاضت بقيته  
 يا ليت شعرى هل فى الحاسدين له  
 هل فيهم لحديث المصطفى أحد  
 هل فيهم من يضم البحث فى نظر  
 هلا جمعتم له من قومكم مالا  
 قولوا لهم: قال هذا، فابحثوا معه  
 يلقى الأباطيل أسحار لها دهش  
 فليتهم مثل ذاك الرهط من مالا  
 وليتهم أذعنوا للحق مثلهم  
 يا طالما نفروا عنه مجانبه  
 هل فيهمو صادع للحق مقوله  
 رمى إلى نحر غازان موجهة  
 بتل راهط والأعداء قد غلبوا  
 وشق فى المرج والأسياف مصلثة  
 هذا وأعداؤه فى الدور أشجعهم  
 وبعدها كسروال والجبال، وقد  
 واستحصد القوم بالأسياف جهدهم

فيهم مضرة أقوام، وكم هجروا  
 لمن يكابد ما يلقى ويصطبر  
 والله يعقب تأييدا ويتصر  
 به الظمأة، وتبقى الحمأة الكدر  
 وكلهم وضر فى الناس أو وذر  
 كأنما الطود من أحجاره حجر  
 فغاضت الأبحر العظمى، وما شعروا  
 نظيره فى جميع القوم إن ذكروا؟  
 يميز النقد، أو يروى له خبر؟  
 أو مثله من يضم البحث والنظر  
 كفعل فرعون مع موسى ليعتذروا  
 قدأمننا وانظروا الجهال إن قدروا  
 فليقف الحق ما قالوا، وما سحروا  
 حتى يكون لكم فى شأنهم عبر  
 فأمنوا كلهم من بعد ما كفروا  
 وليتهم نفعوا فى الضيم أو نفروا  
 أو خائض للوغى، والحرب تستعر  
 سهامه من دعاء عونه القدر  
 على الشام، وطار الشر والشرر  
 طوائف كلها، أو بعضها التتر  
 مثل النساء بظل الباب مستتر  
 أقام أطوادها، والطود منفطر  
 فطالما بطلوا طغوا وما بطروا

قالوا: قبرناه قلنا إن ذا عجب  
وليس يذهب معنى منه متقد  
لم يبكه ندما من لا يصيب دمساً  
لهفى عليك أبا العباس كم كرم  
سقى ثراك من الوسمى صبيه  
ولا يزال له برق يغالزه  
لفقد مثلك، يا من ماله مثل  
يا وارثاً من علوم الأنبياء نهى  
يا واحداً لست أستثنى به أحداً  
يا عالماً بنقول الفقه أجمعها  
يا قامع البدع اللاتى تحيها  
ومرشد الفرقة الضلال نهجهم  
ألم تكن للنصارى واليهود: معا  
وكم فتى جاهل غرأنت له  
ما أنكروا منك إلا أنهم جهلوا  
قالوا بأنك قد أخطأت مسألة  
غلطت فى الدهر أو أخطأت واحدة  
ومن يكون على التحقيق مجتهداً  
ألم تكن بأحاديث النبى إذا  
حاشاك ما شبه فيها، وما شبه  
عليك فى البحث أن تبدى غوامضه  
قدمت لله ما قدمت من عمل  
هل كان مثلك من يخفى عليه هدى

حقاً، وللكوكب الدرى قد قبروا  
وإنما تذهب الأجسام والصور  
يجرى به وبما يهيم وتنهمر  
لما قضيت قضى من عمره العمر  
وزار معنك قطر كله قطر  
حلوا المراسف فى أجفانه حور  
تأسى المحارب والآيات والسور  
أورثت قلبى نارا وقدها الفكر  
من الأنعام، ولا أبقى ولا أذر  
أعنيك تحفظ زلات كما ذكروا؟  
أهل الزمان وأهل البدو والحضر  
إلى الطريق، فما حاروا ولا سهروا  
مجادلا وهم فى البحث قد حضروا  
رشد المنال فزال الجهل والضرر  
عظيم قدرك، لكن ساعد القدر  
وقد يكون فهلاً منك تغتفر؟  
أما أجدت إصابات فتعذر؟  
له الثواب على الحالين، لا الوزر  
سئلت تعرف ما تأتى وما تذر  
كلامها منك لا يبقى له أثر  
وما عليك إذا ما تفهم البقر  
وما عليك بهم ذموك أو شكروا  
ومن سائك تبدو الأنجم الزهر

وكيف تحذر من شئ تزل به أنت التقى فماذا الخوف والحذر  
تمت والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.  
وقال الشيخ الصالح العابد محمد أبو طاهر البعلی الخنبلی، يمدح شيخ الإسلام والمسلمين  
الإمام أحمد ابن تيمية - رحمه الله ورضى عنه -:

يا ابن تيمية يا أفصح العلما  
يا آية ظهرت في الكون باهرة  
وكنت واسطة في عقده أبدا  
جمعت منه الذي قد كان فرقه  
وكنت أحرص خلق الله كلهم  
ولست خبا لثيما باخلا شرها  
تعفو عن الجاهل الجاني وترحمه  
مازلت تغضب في ذات الإله ولم  
فأنت حبر هدى أحيا الإله به  
في رأس سبع مئين كنت قد وجبت  
وكل شئ به جل الورى هلكوا  
وكل وصف كمال في نظائره  
كان المبرز في كل العلوم، وقد  
وكان حاوى صفات الخير أجمعها  
لما أراد عداه دحضه دحضوا  
أضحت عوائده تبدى فوائده  
فهو التقى به أهل التقى ألفوا  
وهو المحك الذى بان العباد به  
ترى الغوى حزينا ثم، منقبضا  
فحبه نعمة فاز السعيد بها

يا من لاسرار دين الله قد فهما  
لازلت في شكل دين الله منتظما  
تزيل منه الأذى والفحش والسقما  
قوم رأوه هدى منه، وكان عمى  
على التآلف، تعطى الفضل والنعما  
لكن تقيا، نقيا، سيد الكرما  
وتكثر العدل والإنصاف للخصما  
تكن لنفسك يا ذا الحلم منتقما  
من دينه سننا أماته الغشما  
لك الإمامة يا مربى خلاصة العلما  
فشيخنا ذو التقى من شره سلما  
له خصائصه لا تقتضى العدا  
أضحت له في ذرى أسنانها علما  
قد جل في كل حالات التقى قدما  
وزاده الله عزاء دائما، وسما  
على موائده في حضرة الحكما  
وأبعد الله عنه المحرم الزنما  
عرض بذكراه مدحا وانظر السیما  
وتنظر المتقى قد سر مبتسما  
وبغضه نقمة بها الشقى وسما

فالحمد لله، أهل الحمد، خالقنا  
 عافى القلوب من الأسقام أجمعها  
 كم أفرجت كربة عنا بمنتها  
 لا ترتجى غيره فى رفع نازلة  
 ولا تكن بسواه عنه مشتغلا  
 وكن محبا له ساع بطاعته  
 كم قد أفاض علينا فى الورى نعمما  
 وعم بالجود من وفى ومن ظلما  
 وكم أعان وكم عفى وكم رحما  
 يبقى الهدى عنك والإحسان منصرما  
 لكى تنال التقى والفوز والكرما  
 فالسعى فى غير هذا يورث الندما  
 تمت بحمد الله وعونه وحسن توفيقه، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم  
 تسليما كثيرا.

تم كتاب العقود الدرية

حققه أضعف الورى

أبو عبد الله محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعى، الشهير بـ "محمد فارس"

٢٥ شعبان ١٤٢٣هـ

٢٠٠٢/١٠/٣١م



الكواكب الدرّية  
في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية  
للشيخ مرعي بن يوسف الكرمي الحنبلي  
المتوفى ١٠٣٣ هـ

اعتنى به  
محمد حسين محمد حسن السامري



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

### ترجمة المصنف

هو: مرعي بن يوسف بن أبي بكر بن أحمد الكرمي المقدسي الحنبلي، مؤرخ أديب من كبار الفقهاء، ولد في طولكرم بفلسطين، وانتقل إلى القدس، ثم إلى القاهرة، فتوفي فيها سنة [١٠٣٣ هـ].

له من المؤلفات: غاية المنتهى في الجمع بين الإقناع والمنتهى، ورياض الأزهار في حكم السماع والأوتار، وقلائد المرجان في الناسخ والمنسوخ من القرآن، ونزهة الناظرين فيمن ولي مصر من الخلفاء والسلاطين، والكواكب الدرية [وهو كتابنا] وغيرها<sup>(١)</sup>  
النسخة المعتمدة في التحقيق

لقد اعتمدنا بفضل الواحد الأحد الفرد الصمد في تحقيق هذا الكتاب على النسخة المطبوعة بمطبعة كردستان العلمية، بدارب المسمط: بجمالية مصر الحمية سنة ١٣٢٩ هـ.

كتبه: طالب العلم أبو عبد الله محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي الشهير بـ [محمد فارس].

### كتاب الكواكب الدرية

في مناقب الإمام المجتهد شيخ الإسلام ابن تيمية<sup>(٢)</sup>

للإمام الهمام شيخ الفضلاء المتقنين وعمدة الفقهاء والمحدثين الشيخ مرعي بن يوسف الكرمي الحنبلي (رحمة الله عليه) أمين.

(١) انظر ترجمته في: خلاصة الأثر [٣٥٨ / ٤]، الأعلام [٢٠٣ / ٧].

(٢) ابن تيمية، أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الخضر النميري الحراني الدمشقي الحنبلي، أبو العباس، تقي الدين ابن تيمية (٦٦١ هـ — ٧٢٨ هـ).

شيخ الإسلام ولد في حران وتحول به أبوه إلى دمشق فنبغ واشتهر وطلب إلى مصر من أجل فتوى أفتى بها، فقصدها فتعصب عليه جماعة من أهلها فسُجِنَ مدة ونُقل إلى الإسكندرية ثم أطلق فسافر إلى دمشق سنة ٧١٢ هـ واعتُقل بها سنة ٧٢٠ هـ وأُطلق ثم أعيد، ومات معتقلاً بقلعة دمشق، فخرجت دمشق كلها في جنازته. الدرر الكامنة ١ / ١٤٤، البداية والنهاية ١٤ / ١٣٥، النجوم الزاهرة: ٢٧١ / ٩، الأعلام ١٤٤ / ١.

بأمر العلامة فخر سلف الصالحين مولانا الشيخ عبد القادر التلمساني وفقه الباري وذلك بمعرفة الفقير إلى الله الغني: (فرج الله زكي الكردي) بمطبعته (مطبعة كردستان العالمية) بدمشق المسمط بجمالية مصر المحمية سنة ١٣٢٩ هجرية.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين، ورضي الله عن العلماء العاملين والائمة والمجاهدين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين وبعد فهذه فوائد لطيفة وفرائد شريفة في مناقب شيخ الإسلام وبحر العلوم ومفتي الفرق المجتهد أحمد تقي الدين ابن تيمية لخصتها (من مناقبه) للشيخ الحافظ الإمام شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحليم بن عبد الهادي بن يوسف بن محمد بن قدامة المقدسي<sup>(١)</sup> (ومن مناقبه) للشيخ الإمام العالم الأوحد الحافظ سراج الدين أبي حفص عمر بن علي بن موسى البزار<sup>(٢)</sup> (من مناقبه) للشيخ الإمام العالم أوحد الأدباء وشيخ الفضلاء شهاب الدين أحمد ابن القاضي محيي الدين يحيى بن العمري الشافعي<sup>(٣)</sup>.

(فأقول وبالله التوفيق) ابن تيمية هو الشيخ الإمام العالم العامل الرباني إمام الأئمة وعلامة الأمة ومفتي الفرق، وبحر العلوم، وسيد الحفاظ، وفارس المعاني والألفاظ، فريد العصر ووحيد الدهر، شيخ الإسلام، بركة الأنعام، علامة الزمان، وترجمان القرآن، علم الزهاد، وأوحد العباد، قانع المبتدعين، وآخر المجتهدين، تقي الدين أبو العباس أحمد ابن الشيخ الإمام

(١) ابن قدامة المقدسي، محمد بن أحمد بن عبد الهادي، شمس الدين، أبو عبد الله الجماعيلي الأصل ثم الدمشقي الصالح. (٧٠٥ هـ — ٧٤٤ هـ)، حافظ للحديث، عارف بالأدب، من كبار الحنابلة الدرر الكامنة ٣/٣٣١ شذرات الذهب ٦/١٤١ الأعلام ٥/٣٢٦.

(٢) عمر البزار، عمر بن علي بن موسى بن الخليل البغدادي الأزهري، الحنبلي، سراج الدين، أبو حفص (٦٨٨ — ٧٤٩ هـ)، محدث، مؤرخ، فقيه، أقام بدمشق. الدرر الكامنة ٣/١٨٠، هدية العارفين ١/٧٩٠، شذرات الذهب ٦/١٦٢، معجم المؤلفين ٧/٣٠٢.

(٣) ابن فضل الله العمري، أحمد بن يحيى بن فضل الله القرشي العدوي العمري، شهاب الدين (٧٠٠ — ٧٤٩ هـ)، مؤرخ حجة في معرفة الممالك والمسالك وخطوط الأقاليم والبلدان، إمام في الترسيل والإنشاء، عارف بأخبار رجال عصره وتراجمهم، غزير المعرفة بالتاريخ. فوات الوفيات ١/٧، الدرر الكامنة ١/٣٣١، النجوم الزاهرة ١٠/٢٣٤، الأعلام ١/٢٦٨.

العلامة شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحليم ابن الشيخ الإمام العلامة شيخ الإسلام مجد الدين أبي البركات عبد السلام بن أبي محمد عبد الله بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله بن تيمية الحراني نزيل دمشق وصاحب التصانيف التي لم يسبق إلى مثلها، كذا ترجمه بهذه الترجمة ابن قدامة المتقدم<sup>(١)</sup>.

{واختلف} لم قيل ابن تيمية ف قيل أن جده محمد بن الخضر حجّ على درب تيماء فرأى هناك طفلة، فلما رجعه وجد امرأته قد ولدت له بنتًا فقال يا تيمية يا تيمية، فلقلب بذلك، وقيل إن جده محمدًا كانت أمه تسمى تيمية وكانت واعظة، فنسب إليها وعرف بها.

{ولد رحمه الله تعالى} بحرّان يوم الاثنين عاشر وقيل ثاني عشر بيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة وبقي بحرّان إلى أن بلغ سبع سنين، ثم بعد ذلك هاجر والده به وبإخوته إلى الشام عند جور التتر، فساروا بالليل ومعهم الكتب على عجلة لعدم الدواب فكاد العدو يلحقهم ووقفت العجلة فابتهلوا إلى الله سبحانه، واستغاثوا به فنجوا وسلموا وقدموا دمشق في أثناء سنة سبع وستين، فنشأ بدمشق أتم إنشاء، وأزكاه وأنبته الله أحسن النبات وأوفاه، وكانت مخائل النجابة عليه في صغره لائحة ودليل العناية فيه واضحة، فلم يزل منذ إبان صغره مستغرق الأوقات في الجد والاجتهاد، وختم القرآن صغيراً، ثم اشتغل بحفظ الحديث والفقه والعربية حتى برع في ذلك مع ملازمته مجالس الذكر، وسامع الأحاديث والآثار، ولقد سمع غير كتاب على غير شيخ من ذوي الروايات الصحيحة العالية، أما دواوين الإسلام الكبار كمسند الإمام أحمد وصحيح البخاري ومسلم وجامع الترمذي وسنن أبي داود السجستاني<sup>(٢)</sup>، والنسائي<sup>(٣)</sup>، وابن ماجه<sup>(٤)</sup>، والدارقطني<sup>(٥)</sup>، فإنه سمع كلا منها مرات عديدة، وأول كتاب حفظه في الحديث الجمع بين

(١) سبق ذكره.

(٢) أبو داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي، أبو داود السجستاني إمام أهل الحديث في زمانه، توفي بالبصرة. (٢٠٢ - ٢٧٥ هـ).

تذكرة الحفاظ ١٥٢/٢ الأعلام ١٢٢/٣.

(٣) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٤) ابن ماجه، محمد بن يزيد الربيعي القزويني، أبو عبد الله (٢٠٩ - ٣٧٣ هـ) أحد الأئمة في الحديث، رحل إلى البصرة وبغداد والشام ومصر والحجاز والري في طلب الحديث.

وفيات الأعيان ١/٤٨٤، تهذيب التهذيب ٩/٥٣٠، تذكرة الحفاظ ١٨٩/٢، الأعلام ١٤٤/٧.

(٥) الدارقطني، علي بن عمر بن أحمد بن مهدي، أبو الحسن الدارقطني الشافعي (٣٠٦ - ٣٨٥ هـ) إمام عصره في الحديث، وأول من صنف القراءات وعقد لها أبواب. وفيات الأعيان ١/٣٣١، طبقات الشافعية ٢/٣١٠، الأعلام ٤/٣١٤.

الصحيحين للإمام الحميدي<sup>(١)</sup> كذا قال الشيخ الحافظ سراج الدين أبو حفص عمر<sup>(٢)</sup> وسمع من مشايخ كابن عبد الدائم المقدسي<sup>(٣)</sup> وطبقته، وطلب بنفسه قراءة وسامعاً من خلق كثير، وقرأ الكتب الكبار وكتب الطباق والإثبات، ولازم السماع واشتغل بالعلوم، قال ابن عبد الهادي بن قدامة: وشيوخه الذين سمع منهم أكثر من مائتي شيخ وسمع مسند الإمام أحمد مرات، وسمع الكتب الكبار والأجزاء ومن مسموعاته معجم الطبراني<sup>(٤)</sup> الكبير، وعني بالحديث وقرأ ونسخ وانتقى وتعلم الخط والحساب في الكتاب، وحفظ القرآن وأقبل على الفقه وقرأ في العربية وأخذ يتأمل كتاب سيبويه<sup>(٥)</sup> حتى فهمه وبرع في النحو وأقبل على التفسير إقبالاً كلياً حتى حاز فيه قصب السبق وأحكم أصول الفقه وغير ذلك، هذا كله وهو بعد ابن بضع عشرة سنة فانبهر الفضلاء من فرط ذكائه وسيلان ذهنه وقوة حافظته وسرعة إدراكه.. انتهى.

### فصل في ثناء الأئمة على ابن تيمية

فقد أكثر أئمة الإسلام في الثناء على هذا الإمام كالحافظ المزني وابن دقيق العيد، وأبي حيان النحوي، والحافظ ابن سيد الناس<sup>(٦)</sup>، والعلامة كمال الدين بن الزملكاني، والحافظ الذهبي، وغيرهم من أئمة العلماء.

(قال جمال الدين أبو الحجاج المزني عن ابن تيمية) ما رأيت مثله ولا رأى هو مثل نفسه، وما رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ولا أتبع لهما منه.

(وقال القاضي أبو الفتح بن دقيق العيد) لما اجتمعت بابن تيمية رأيت رجلاً كل العلوم بين عينيه يأخذ ما يريد ويدع ما يريد وقلت له ما كنت أظن أن الله بقي يخلق مثلك.

(١) الحميدي، فرق أمير، الحميدي (... — ٨٦٠ هـ). فقيه حنفي، تركي مستغرب. الأعلام ٥/ ١٩٢.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٣) لم يتم العثور على ترجمته.

(٤) الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم من كبار المحدثين، أصله من طبرية الشام وإليها نسبته، ولد بعكا ورحل إلى الحجاز، واليمن ومصر والعراق وفارس والجزيرة. وفيات الأعيان ١/ ٢١٥، النجوم الزاهرة ٤/ ٩٥، الأعلام ٣/ ١٢١.

(٥) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٦) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(وقال الشيخ إبراهيم الرقي<sup>(١)</sup>) الشيخ تقي الدين يؤخذ عنه ويقلد في العلوم فإن طال عمره ملأ الأرض علما وهو على الحق ولا بد من أن يعاديه الناس لأنه وارث علم النبوة. (وقال قاضي القضاة أبو عبد الله بن الحريري<sup>(٢)</sup>) إن لم يكن ابن تيمية شيخ الإسلام فمن هو.

(وقال أبو حيان<sup>(٣)</sup>) شيخ النحاة لما اجتمع بابن تيمية) ما رأيت عينا ي مثله ثم مدحه أبو حيان على البديهة في المجلس وقال:

لما أتينا تقي الدين لاح لنا	داعٍ إلى الله فردًا ماله وزر
على محياه من سيما الألي صحبوا	خير البرية نورٌ دونه القمر
حبر تسربل منه دهرنا حبرا	بحر تقاذف من أمواجه الدرر
قام ابن تيمية في نصر شرعتنا	مقام سيد تيم إذ عصت مضر
وأظهر الحق إذ آثاره درست	وأخذ الشر إذ طارت له شرر
يا من يحدث عن علم الكتاب أصخ	هذا الإمام الذي قد كان ينتظر <sup>(٤)</sup>

(وقال العلامة ابن الوردي<sup>(٥)</sup>) ناظم البهجة في رحلته لما ذكر علماء دمشق وترك التعصب والحمية): وحضرت مجالس ابن تيمية، فإذا هو بيت القصيدة، وأول الخريدة، علماء زمانه فلك هو قطبه، وجسم هو قلبه يزيد عليهم زيادة الشمس على البدر، والبحر على القطر، حضرت بين يديه يومًا فأصبت المعنى، وكنائي وقبّل بين عيني اليميني، وقلت:

إن ابن تيمية في	كل العلوم أوحـد
أحببت دين أحمد	وشرعه يا أحمد

(وقال الحافظ فتح الدين أبو الفتح ابن سيد الناس اليعمري المصري<sup>(٦)</sup>) بعد أن ذكر ترجمة

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٣) ابن الحريري، أبو بكر بن علي بن محمد بن علي (٧٧٧-٨٥١هـ)، فقيه شافعي من أهل دمشق، رحل إلى القاهرة ومكة وناب في القضاء بدمشق. التبر المسبوك ١٩١، الضوء اللامع ٥٦/١١، الأعلام ٦٨/٢.

(٤) وفي نسخة: كنا نحدث عن حبر يجيء فيها أنت الإمام الذي قد كان ينتظر

(٥) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٦) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

الحافظ المزني وهو الذي حداني على رؤية الشيخ الإمام شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية، فالفيتة ممن أدرك من العلوم خطأ، وكاد يستوعب السنن والآثار حفظاً إن تكلم في التفسير فهو حامل رايته، أو أفتى في الفقه فهو مدرك غايته، أو ذاكر بالحديث هو صاحب علمه وذو رايته، أو حاضر بالملل والنحل لم ير أوسع من نحلته في ذلك ولا أرفع من درايته، برز في كل فن على أبناء جنسه ولم تر عين من رآه مثله ولا رأت عينه مثل نفسه، كان يتكلم في التفسير فيحضر مجلسه الجمل الغفير، ويردون من بحر علمه العذب الثمير، ويرتعون من ربيع فضله في روضه وغدير إلى أن دب إليه من أهل بلده داء الحسد وألب أهل النظر منهم على ما ينتقد عليه من أمور المعتقد، فحفظوا عنه في ذلك كلاماً أو سموه بسببه ملاماً وفوقوا لتبديعه سهاماً وزعموا أنه خالف طريقهم وفرق فريقهم يسومونه رب النون، وربك يعلم ما تكن صدورهم، وما يعلنون، ولم يزل بمجلسه إلى حين ذهابه إلى رحمة الله، وإلى الله ترجع الأمور وهو المطلع على خائنة الأعين، وما تخفي الصدور.

(ثم قال) قرأت على الشيخ الإمام حامل راية العلوم ومدرك غاية الفهم تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية رحمه الله بالقاهرة حين قدم علينا، ثم ذكر حديثاً من جزء ابن عرفة<sup>(١)</sup>.

(وقال الشيخ علم الدين البرزالي<sup>(٢)</sup> في معجم شيوخه) أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني الشيخ تقي الدين أبو العباس الإمام المجمع على فضله ونبله ودينه، قرأ القرآن وبرع فيه والعربية والأصول، ومهر في علم التفسير والحديث وكان إماماً لا يلحق غباره في كل شيء، وبلغ رتبة الاجتهاد واجتمعت فيه شروط المجتهدين، وكان إذا ذكر التفسير بهت الناس من كثرة محفظه وحسن إيراده واعطائه كل قول ما يستحقه من الترجيح والتضعيف والإبطال وخوضه في كل علم كان الحاضرون يقضون منه العجب، هذا مع انقطاعه إلى الزهد والعبادة والاشتغال بالله تعالى والتجرد من أسباب الدنيا ودعاء الخلق إلى الله تعالى، وكان يجلس في صبيحة كل جمعة يفسر القرآن العظيم، فانتفع بمجلسه وبركة دعائه وطهارة أنفاسه وصدق نيته وصفاء ظاهره وباطنه وموافقة قوله لعمله، وأناب إلى الله تعالى خلق كثير، وجرى على طريقة واحدة من اختيار

(١) ابن عرفة، محمد بن محمد بن عرفة الورغمي، أبو عبد الله، (٧١٦ - ٨٠٣ هـ) إمام تونس.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.



الفقر والتقلل من الدنيا رحمه الله تعالى. (وقال العلامة الزملكاني<sup>(١)</sup> أحد أئمة الأعلام) لقد أعطي ابن تيمية اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين، وقد ألان الله له العلوم كما ألان لداود الحديدي، كان إذا سئل عن فن من العلم ظن الرائي والسامع أنه لا يعرف غير ذلك الفن وحكم أن أحدا لا يعرفه مثله، وكان الفقهاء من سائر الطوائف إذا جلسوا معه استفادوا في مذاهبهم منه ما لم يكونوا عرفوه قبل ذلك، ولا يعرف أنه ناظر أحداً فانقطع منه ولا تكلم في علم من العلوم سواء كان من علوم الشرع أو غيرها إلا فاق فيه أهله والمنسوبين إليه. وكانت له اليد الطولى في حسن التصنيف، ووقعت مسألة فرعية في قسمة جرى فيها اختلاف بين المفتين في العصر، فكتب فيها مجلدة كبيرة، وكذلك وقعت مسألة في حد من الحدود فكتب فيها مجلدة كبيرة أيضاً ولم يخرج في كل واحدة عن المسألة ولا طول بتخليط الكلام والدخول في شيء والخروج من شيء وأتى في كل واحدة بما لم يكن يجري في الأوهام والخواطر، واجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها.

(وقال عن كتاب بيان الدليل، على بطلان التحليل) من مصنفات سيدنا وشيخنا وقدوتنا الشيخ السيد الإمام العالم العلامة الأوحـد البارـع الحافظ الزاهد الورع القدوة الكامل العارف تقي الدين شيخ الإسلام، مفتي الأنـام، سيد العلماء، قدوة الفضلاء، ناصر السنة، قـامع البدعة حجة الله على العباد، راد أهل الزيغ والعناد، أوحـد العلماء العالمين، آخر الأئمة المجتهدين، أبي العباس أحمد ابن تيمية، حفظ الله على المسلمين طول حياته وأعاد عليهم من بركاته، إنه على كل شيء قدير.

(وقال عن كتاب رفع الملام عن الأئمة الأعلام) تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحـد الحافظ المجتهد الزاهد، العابد القدوة، إمام الأئمة وقدوة الأمة، علامة العلماء، وراث الأنبياء، آخر المجتهدين، أوحـد علماء الدين بركة الإسلام، حجة الأعلام، برهان المتكلمين قـامع المبتدعين، محيي السنة، ومن عظمت به لله علينا المنة، وقامت به على أعدائه الحجة، واستبان بركته، وهديه الحجة، تقي الدين أحمد ابن تيمية، أعلى الله مناره، وشيد به من الدين أركانه، ثم قال.

ماذا يقول الواصفون له      وصفاته جلست عن العصر  
هو حجة لله قاهرة      هو بيننا أعجوبة الدهر

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

هو آية في الخلق ظاهرة أنوارها أربست على الفجر

(وقال الشيخ الإمام القدوة الزاهد عماد الدين أبو العباس أحمد بن إبراهيم الواسطي<sup>(١)</sup>) شيخنا السيد الإمام، العلامة الهمام، محيي السنة، وقامع البدعة ناصر الحديث مفتي الفرق الفائق عن الحقائق، وموصلها بالأصول الشرعية للطالب الفائق، الجامع بين الظاهر والباطن فهو يقضي بالحق ظاهراً وقلبه في العلى قاطن، لنموذج الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين، الذين غابت عن القلوب سيرهم ونسبت الأمة حذوهم وسبيلهم، فكان في دارس نهجهم سالكاً، ولأعنة قواعدهم مالكاً، الشيخ الإمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية، فوالله ثم والله ثم والله لم يُر تحت أديم السماء مثله علماً وحالاً، وخلقاً واتباعاً وكرماً وحلماً في حق نفسه، وقياماً في حق الله عند انتهاك حرماته، أصدق الناس عقداً، وأصحهم علماً وعزماً، وأعلاهم في انتصار الحق وقيامه همة وأسخاهم كفاً، وأكملهم اتباعاً لنيبه محمد ﷺ وأطال في ترجمته الشيخ.

(وقال الحافظ الناقد أبو عبد الله شمس الدين الذهبي<sup>(٢)</sup>) نشأ يعني الشيخ تقي الدين رحمه الله في تصون تام وعفاف وتأله وتعبد واقتصاد في الملبس والمأكل، وكان يحضر المدارس والمحافل في صغره وينظر ويفحم الكبار، ويأتي بما يتحير منه أعيان البلد في العلم، فأفتى وله تسع عشرة سنة، بل أقل، وشرع في الجمع والتأليف من ذلك الوقت، وأكب على الاشتغال، ومات والده وكان من كبار الحنابلة وأئمتهم، فدرس بعده بوظائفه وله إحدى وعشرون سنة، واشتهر أمره وبعد صيته في العالم، وأخذ في تفسير الكتاب العزيز أيام الجمع على كرسي من حفظه، فكان يورد المجلس ولا يتلغنم وكان يورد الدرس بتؤدة وصوت جهوري فصيح وكان آية من الذكاء وسرعة الإدراك رأساً في معرفة الكتاب والسنة والاختلاف بحر في المنقليات هو في زمانه فريد عصره علماً وزهداً وشجاعة وسخاء وأمر بالمعروف ونهياً عن المنكر وكثرة تصانيف وقرأ وحصل وبرع في الحديث والفقه وتأهل للتدريس والفتوى وهو ابن سبع عشرة سنة وتقدم في علم التفسير والأصول وجميع علوم الإسلام أصولها وفروعها ودقيقها وجليلها، فإن ذكر التفسير فهو حامل لوائه، وإن عد

(١) الواسطي، أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن مسعود، عماد الدين الواسطي البغدادي الدمشقي.

(٢) ٦٥٧ - ٧١١ هـ) فقيه كان شافعيًا، وقدم دمشق فتنلمذ لابن تيمية وانتقل إلى مذهب ابن حنبل.

الدرر الكامنة ١ / ٩١ شذرات الذهب ٦ / ٢٤ الأعلام ١ / ٨٦ .

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول المحلي.

الفقهاء فهو مجتهدهم المطلق وإن حضر الحفاظ نطق وخرسوا، وسرد وأبلسوا، واستغنى وأفلسوا، وإن سمي المتكلمون فهو فردهم وإليه مرجعهم، وإن لاح ابن سينا<sup>(١)</sup> يقدم الفلاسفة فلسهم وتيسهم وهتك أستارهم، وكشف عوارهم، وله يد طويلة في معرفة العربية والصرف واللغة، وهو أعظم من أن تصفه كلمي، أو ينبه على شأوه قلبي، فإن سيرته وعلومه ومعارفه، ومخنه وتنقلاته تحتمل أن توضع في مجلدين، فالله تعالى يغفر له ويسكنه أعلى جنته، فإنه كان رباني الأمة وفريد الزمان، وحامل لواء الشريعة، وصاحب معضلات المسلمين، رأساً في العلم يبالغ في اطراء قيامه في الحق والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مبالغة ما رأيته ولا شاهدتها من أحد ولا لاحظتها من فقيه، قال وكان له باع طويل في معرفة مذاهب الصحابة والتابعين، وقل أن يتكلم في مسألة إلا ويذكر فيها أقوال المذاهب الأربعة، وقد خالف الأربعة في مسائل معروفة وصنف فيها واحتج لها بالكتاب والسنة.

(ولما كان معتقلاً) بالاسكندرية التمس منه صاحب سبعة أن يجيز له مروياته وينص على أسماء جعله منها فكتب في عشر ورقات جعله من ذلك بأسانيداً من حفظه بحيث يعجز أن يعمل بعضه أكبر محدث يكون، وله الآن عدة سنين لا يفتي بمذهب معين، بل بما قام الدليل عليه عنده، ولقد نصر السنة المحضة والطريقة السلفية، واحتج لها ببراهين ومقدمات وأمور لم يسبق إليها، وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون الآخرون، وهابوا وجسر هو عليها حتى قام عليه خلق من علماء مصر والشام قياماً لا مزيد عليه وبدعوه وناظروه، وكابروه، وهو ثابت لا يدهن ولا يحابي، بل يقول الحق المر الذي أداه إليه اجتهاده وحدة ذهنه وسعة دائرته في السنن والأقوال ما اشتهر منه من الورع وكمال الفكر وسرعة الإدراك والخوف من الله العظيم والتعظيم لحرمات الله، فجرى بينه وبينهم حملات حربية، ووقعات شامية ومصرية وكم من نوبة قد رموه عن قوس واحدة فينجيه الله، فإنه دائم الابتهال كثير الاستغاثة قوي التوكل ثابت الجأش، له أوراد وأذكار يذمها، وله من الطرف الآخر محبوبون من العلماء والصلحاء ومن الجند والأمراء، ومن التجار والكبراء، وسائر العامة تحبه لأنه متصب لنفعهم، (وأما شجاعته) فيها تُضرب الأمثال وبيعها يتشبه أكاير الأبطال.

ولقد أقامه في نوبة غازان وقام بأعباء الأمر بنفسه وقام وقعد وطلع وخرج، واجتمع بالملك مرتين، وبخطلو شاه وببولاي، وكان فندق يتعجب من إقدامه وجرائته على المغول، وله حدة قوية تعتريه في البحث حتى كأنه ليث حرب، وهو أكبر من أن ينبه مثلي على نعوته،

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

فلو حلفت بين الركن والمقام لحلفت أنني ما رأيت بعيني مثله، ولا والله ما رأى هو مثل نفسه.

(وقال في مكان آخر في ترجمة طويلة) وله خبرة تامة بالرجال وجرحهم وتعديلهم وطبقاتهم، ومعرفة بفنون الحديث وبالعالي والنازل وبالصحيح والسقيم مع حفظ لمتونه الذي انفرد به، فلا يبلغ أحد في العصر رتبته ولا يقاربه وهو عجيب في استحضاره واستخراج الحجج منه وإليه المنتهى في عزوه إلى الكتب الستة والمسند، بحيث يصدق عليه أن يقال كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث، ولكن الإحاطة لله، غير أنه يغترف فيه من بحر، وغيره من الأئمة يغترفون من السواقي.

(وأما التفسير) فمسلم إليه وله في استحضار الآيات من القرآن وقت إقامة الدليل بها على المسألة قوة عجيبة، وإذا رآه المقرئ تحير فيه، ولفرط طول باعه في التفسير وعظمه اطلاعه يبين خطأ كثير من أقوال المفسرين، ويوهي أقوالاً عديدة وينصر قولاً واحداً موافقاً لما دل عليه القرآن والحديث، ويكتب في اليوم والليلة من التفسير أو من الفقه أو من الأصولين أو من الرد على الفلاسفة والأوائل نحو من أربعة كراريس أو أزيد، وما يبعد أن تصانيفه إلى الآن تبلغ خمسمائة مجلد، وله في غير مسألة مصنف مفرد في مجلد، ثم ذكر بعض تصانيفه رحمه الله، (وكتب الذهبي<sup>(١)</sup>) طبعة بخطه يقول فيها سمع جميع هذا الكتاب على مؤلفه شيخنا الإمام العالم العلامة الأوحد شيخ الإسلام مفتي الفرق قدوة الأمة أعجوبة الزمان بحر العلوم حبر القرآن تقي الدين سيد العباد أبي العباس أحمد ابن تيمية رحمته الله (وقال الشيخ علم الدين<sup>(٢)</sup>) رأيت إجازة بخط الشيخ تقي الدين وقد كتب تحتها الشيخ شمس الدين الذهبي<sup>(٣)</sup> هذا خط شيخنا الإمام شيخ الإسلام فرد الزمان بحر العلوم تقي الدين، مولده عاشر من ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة وقرأ القرآن والفقه وناظر واستدل وهو دون البلوغ، وبرع في العلم والتفسير وأفتى ودرس وله نحو العشرين سنة، وصنف التصانيف وصار من كبار العلماء في حياة شيوخه، وله المصنفات الكبار التي سارت بها الركبان، ولعل تصانيفه في هذا الوقت تكون أربعة آلاف كراس أو أكثر، وفسر كتاب الله تعالى مدة سنين من صدره أيام الجمع، وكان يتوقد ذكاء، وسماعاته من الحديث كثيرة وشيوخه أكثر من مائتي

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٣) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

شيخ، ومعرفته بالتفسير إليها المنتهى، وحفظه للحديث ورجاله وصحته وسقمه فما يلحق فيه.

(وما نقله) للفقه ومذاهب الصحابة والتابعين فضلاً عن المذاهب الأربعة فليس له فيه نظير، وأما معرفته بالملل والنحل والأصول والكلام فلا أعلم له فيه نظيراً.

وعربيته قوية جداً، ومعرفته بالتاريخ والسير فعجب عجيب، وأما شجاعته وجهاده وإقدامه فأمر يتجاوز الوصف ويفوق النعت، وهو أحد الأجواد الاسخياء الذين يُضرب بهم المثل، وفيه زهد وقناعة باليسير من المأكّل والملبس، انتهى كلام الذهبي، ولقد أنصف رحمه الله تعالى.

(وقال بعض قدماء أصحاب الشيخ ابن تيمية وقد ذكر نبذة من سيرته) أما مبدأ أمره ونشأته فإنه نشأ من حيث نشأ في حجور العلماء راشقاً كؤس المفهوم، راتعاً في رياض التفقه ودوحات الكتب الجامعة لكل فن من الفنون لا يلوي إلى غير المطالعة والاشتغال والأخذ بمعالي الأمور، وخصوصاً علم الكتاب العزيز والسنة النبوية ولوازمها، ولم يزل على ذلك خلفاً صالحاً سلفياً متأهلاً عن الدنيا صيناً تقياً برّاً بأمه ورعاً عفيفاً عابداً ناسكاً صواماً قواماً، ذكراً لله تعالى في كل أمر وعلى كل حال، راجعاً إلى الله تعالى في سائر الأحوال والقضايا، وقافاً عند حدود الله تعالى وأوامره ونواهيه أمراً بالمعروف ونهياً عن المنكر، لا تكاد نفسه تشبع من العلم ولا ترتوي من المطالعة ولا تمل من الاشتغال ولا تكلّ من البحث، وقل أن يدخل في علم من العلوم من باب من أبوابه إلا ويفتح له من ذلك الباب أبواب، ويستدرك مستدركات في ذلك العلم على حذاق أهلهم مقصودة بالكتاب والسنة، ولقد سمعته في بادئ أمره يقول إنه ليقف خاطري في المسألة أو الشيء أو الحالة التي تشكل علي، فاستغفر الله تعالى ألف مرة أو أكثر أو أقل حتى ينشرح الصدر وينجلي إشكال ما أشكل، قال وأكون إذ ذاك في السوق أو المسجد أو الدرب أو المدرسة لا يمنعني ذلك من الذكر والاستغفار إلى أن انال مطلوبي، قال ولقد كنت في تلك المدة وأول النشأة إذا اجتمعت بالشيخ ابن تيمية في ختمة أو مجلس ذكر خاص مع المشايخ وتذاكروا، وتكلم مع حدّثة سنه أجد لكلامه صولة على القلوب، وتأثيراً في النفوس وهيمنة مقبولة ونفعاً يظهر أثره وتنفعل له النفوس التي سمعته أياماً كثيرة، حتى كان مقاله بلسان حاله وحاله ظاهر في مقاله.

(وقال شيخ الإمام الحافظ شمس الدين محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن قدامة

المقدسي<sup>(١)</sup> في كتابه المناقب) لم يبرح شيخنا يعني ابن تيمية في ازدياد من العلوم، وملازمة للاشتغال وبث العلم ونشره، والاجتهاد في سبيل الخير حتى انتهت إليه الإمامة في العلم والعمل والزهد والورع والشجاعة والكرم والتواضع والحلم والإنابة والجلالة والمهابة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وسائر أنواع الجهاد مع الصدق والأمانة والعفة والصيانة وحسن القصد والإخلاص، والابتغال إلى الله وكثرة الخوف منه وكثرة المراقبة له وشدة التمسك بالأثر، والدعاء إلى الله وحسن الأخلاق ونفع الخلق والإحسان إليهم، والصبر على من آذاه والصفح عنه، والدعاء له وسائر أنواع الخير.

وكان رحمه الله سيفاً مسلولاً على المخالفين، وشجي في حلق أهل الأهواء والمبتدعين وإماماً قائماً ببيان الحق ونصرة الدين، وكان بحرّاً لا تكدره الدلاء، وحرّاً يقتدي به الأخيار الألباء، ضنّت بذكره الأمصار، وضنت بمثله الأعصار، واشتغل بالعلوم، وكان ذكياً كثير المحفوظ إماماً في التفسير وما يتعلق به، عارفاً بالفقه واختلاف العلماء والأصلين والنحو واللغة، وغير ذلك من العلوم الثقيلة والعقلية، وما تكلم معه فاضل في فن إلا ظن أن ذلك الفن منه ورآه عارفاً به متقناً له، وأما الحديث فكان حافظاً له مميزاً بين صحيحه وسقيمه، عارفاً برجاله متضلّعاً من ذلك، وله تصانيف كثيرة وتعاليق مفيدة في الأصول والفروع، وأثنى عليه وعلى فضائله جماعة من علماء عصره.

(وقال الشيخ الإمام الأديب أحمد شهاب الدين بن فضل الله العمري الشافعي في تاريخه المسمى بمسالك الأبصار، في ممالك الأمصار، في ترجمة الشيخ ابن تيمية وهي طويلة تبلغ كراسة فأكثر) ومنهم أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم الحرّاني العلامة الحافظ الحجة المجتهد المفسر شيخ الإسلام نادرة العصر علم الزهاد تقي الدين أبو العباس أحمد ابن تيمية رحمه الله تعالى، هو البحر من أي النواحي جتته، والبدر من أي الضواحي رأيته، رضع ثدي العلم منذ فطم، وطلع وجه الصباح ليحاكيه فلطم، وقطع الليل والنهار دائبين، واتخذ العلم والعمل صاحبين، إلى أن آسى السلف بهداه، ونأى الخلف عن بلوغ مداه، على أنه من بيت نشأت منه علماء في سالف الدهور، ونسأت منه عظماء على مشاهير الشهور، فأحيا معالم بيته القديم إذ درس، وجنى من فتنة الرطيب ما غرس، وأصبح في فضله آية إلا إنه آية الحرس، عرضت له الكدى فرخرفها، وعارضته البحار فضحضها، ثم كان أمة وحده، وفرداً حتى نزل لحده، جاء في عصر مأهول بالعلماء، مشحون بنجوم

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

السماء، تموج في جانبيه بحور خضارم، وتطير بين خافقيه نسور قشاعم، وتشرق في أنديته بدور دجنه، وصدور أسنه، إلا أن صباحه طمس تلك النجوم، وبحره طم على تلك الغيوم، ففادت سمرته على تلك التلاع، وأطلت قسوته على تلك السباع، ثم عبيت له الكنائس فحطم صفوفها وخطم أنوفها، وابتلع غديره المطمئن جدًا ولها، واقتلع طوده المرجحن جنادها، وأخذت أنفاسهم ريحه وأكمدت شرارهم مصابيحهم.

تقدم راكبًا فيهم إمامًا ولولاه لما ركبو وراءه

فجمع أشات المذاهب وشتات الذاهب، ونقل عن أئمة الإجماع فمن سواهم مذاهبهم المختلفة واستحضرها ومثل صورهم الذاهبة، وأحضرها فلو شعر أبو حنيفة بزمانه وملك أمره لأدنى عصره إليه مقتربًا، أو مالك لأجرى وراءه أشبهه ولو كبا أو الشافعي لقال ليت هذا كان للأمم ولدًا وليتني كنت له أبا، أو الشيباني<sup>(١)</sup> بن حنبل لما لام عذاره إذ غدا منه لفرط العجب أشياء، لا بل داود الظاهري<sup>(٢)</sup> وسان الباطني<sup>(٣)</sup> لظنا تحقيقه من منتحلة وابن حزم والشهرستاني لحشر كل منهما ذكره أمه في نحله أو الحاكم النيسابوري<sup>(٤)</sup> والحافظ السلفي<sup>(٥)</sup> لإضافة هذا إلى مستدركه، وهذا إلى رحله ترد إليه الفتاوى ولا يرد لها وتفد عليه فيجيب عنها بأجوبة كأنه كان قاعدًا لها يعدها.

أبدا على طرف اللسان جوابه فكأنما هي دفعة من صيب  
وكان من أذكي الناس، كثير الحفظ قليل النسيان، قلما حفظ شيئًا فنسيه، وكان إمامًا في التفسير وعلوم القرآن عارفًا بالفقه واختلاف الفقهاء والأصول والنحو وما يتعلق به، واللغة والمنطق وعلم الهيئة والجبر والمقابلة وعلم الحساب، وعلم أهل الكتابين وأهل البدع وغير ذلك من العلوم النقلية والعقلية، وما تكلم معه فاضل في فن من الفنون إلا ظن أن ذلك الفن فنه، وكان حافظًا للحديث مميّزًا بين صحيحه وسقيمه، عارفًا برجاله متضلّعًا من ذلك وله

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٣) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٤) الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله بن حمدويه بن نعيم الضبي، الطهمساني النيسابوري ويعرف بابن البيع، أبو عبد الله (٣٢١ - ٤٠٥ هـ).

من أكابر حفاظ الحديث والمصنفين فيه الوفيات ٤٨٤/١ طبقات السبكي ٦٤/٣، الأعلام ٢٢٧/٦.

(٥) السلفي، أحمد بن محمد بن سلفة الأصبهاني، صدر الدين، أبو طاهر السلفي (٤٧٨ - ٥٧٦ هـ) حافظ مكثر، من أهل أصبهان، رحل في طلب الحديث، كتب تعاليق وأمالي كثيرة الأعلام ٢١٥/١.

تصانيف كثيرة وتعاليق مفيدة، وفتاوي مشبعة في الفروع والأصول والحديث ورد البدع بالكتاب والسنة، وأطال في ترجمة الشيخ رحمه الله تعالى، فاقصرنا على ذلك خوف التطويل. (وقال الشيخ الإمام الحافظ سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن موسى البزار<sup>(١)</sup> في كتابه الأعلام العالية في مناقب ابن تيمية) أما غزارة علومه فمعرفته بعلوم القرآن المجيد واستنباطه لدقائقه ونقله لأقوال العلماء في تفسيره واشتহারه بدلائله، وما أودعه الله تعالى فيه من عجائبه وفنون حكمه وغرائب نواته وباهر فصاحته وظاهر ملاحظته، فإن فيه من الغاية التي ينتهى إليها والنهية التي يعول عليها، ولقد كان إذا قرئ في مجلسه آيات من القرآن العظيم يشرع في تفسيرها فينقضي المجلس بحملته والدرس برحمته وهو في تفسير بعض آية منها.

وأما معرفته وبصره بسنة رسول الله ﷺ وأقواله وأفعاله وقضاياه ووقائعه وغزواته وسراياه وبعوثه وما خصه الله تعالى من كراماته ومعجزاته بصحيح المنقول عنه وسقيمه، والمنقول عن الصحابة رضي الله عنهم في أقوالهم وأفعالهم وقضاياهم وفتاويهم وأحوالهم وأحوال مجاهدتهم في دين الله وما خصوا به من بين الأمة فإنه كان رضي الله عنه من أضبط الناس لذلك وأعرفهم فيه وأسرعهم استحضاراً لما يريد، فإنه قل إن ذكر حديثاً في مصنف أو فتوى أو استشهاد به أو استدلال به إلا وعزاه في أي دواوين الإسلام هو، ومن أي قسم من الصحيح أو الحسن أو غيرهما، وذكر اسم راويه من الصحابة، وقل إن سئل عن أثر إلا وبين في الحال حاله وحال أكثره، وذاكره، ولا والله ما رأيت أحداً أشد تعظيماً لرسول الله ﷺ ولا أحرص على اتباعه ونصر ما جاء به منه حتى كان إذا أورد شيئاً من حديثه في مسألة ويرى أنه لم يبحه غيره من حديث يعمل ويقضي ويفتي بمقتضاه ولا يلتفت إلى قول غيره من المخلوقين كائناً من كان، ومنحه الله تعالى بمعرفة اختلاف العلماء ونصوصهم وكثرة أقوالهم واجتهادهم في المسائل وما روي عن كل منهم من راجح ومرجوح ومقبول ومردود في كل زمان ومكان ونظره الصحيح الثاقب الصلب للحق مما قالوه ونقلوه وعزوه ذلك إلى الأماكن التي بها أودعوه حتى كان إذا اشتغل عن شيء من ذلك كان كأن جميع المنقول فيه عن الرسول وأصحابه والعلماء من الأولين والآخرين متصور ومسطور بإزائه يقول منه ما يشاء ويذر ما يشاء، وهذا قد اتفق عليه كل من رآه وقل كتاب من فنون العلوم إلا وقد وقف عليه، فكان الله تعالى قد خصه بسرعة الحفظ وبطء النسيان، لم يكن يقف على شيء ويسمع بشيء غالباً

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.



إلا ويبقى على خاطره إما بلفظه أو معناه وكان العلم كأنه قد اختلط بلحمه ودمه وسائره فإنه لم يكن له مستعاراً بل كان له شعاراً ودثاراً، جمع الله له ما خرق له العادة، ووقفه في جميع عمره لإعلام السعادة وجعل مآثره لإمامته من أكبر شهادة، حتى اتفق كل ذي عقل سليم أنه ممن عنى نبينا ﷺ بقوله (إن الله يبعث على رأس كل مائة سنة من يجدد لهذه الأمة أمر دينها<sup>(١)</sup>) فلقد أحيا تعالى به ما كان قد درس من شعائر الدين، وجعله حجة على أهل عصره أجمعين والحمد لله رب العالمين.

(وبالجملة) فكلام الأئمة بالثناء عليه ما يطول، وفيما ذكرناه كفاية تدل على علو رتبته ورفيع شأنه ومرتبته رضي الله تعالى عنه آمين.

(وأتنى عليه كثير من الفضلاء بالقصائد في حال حياته فمن ذلك قصيدة نجم الدين إسحاق ابن أبي بكر التركي وهي<sup>(٢)</sup>)

ذرائي من ذكرى سعاد وزينب	ومن ندب أطلال اللوى والمحصب
ومن مدح آرام سنحن برامة	ومن غزل في وصف سرب وربرب
ولا تشداني غير شعر أبي العلى	يظل ارتباط يزدهيني ويطي
وإن أنتما طارحتماني فليكن	حديثكما في ذكر مجد ومنصب
بحب المعالي لا بحب ابن جندب	أفضي لبانات الفؤاد المعذب
خلقت امرأ على حمل الهوى	فلمست أبالي بالقلبي والتجنب
سواء أرى بالوصل تفريض جؤذر	أو إعراض ظبي ألحس الثغر أشنب
ولم أصب في عصر الشيبة والصبا	فهل أصبون كهلاً بلمة أشيب
يعنفني في بغيتي رتب العلى	جهول أراه راكباً غير مركبي
له همة دون الحضريض	ولي همة تسمو على كل كوكب
فلو كان ذا جهل بسيط عذرتة	ولكنه يدلي بجهل مركب
يقول علام اخترت مذهب أحمد	فقلت له إذ كان أحمد مذهب

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه [ ٥٦٧/٤ ] - ح [ ٨٥٩٢ ] - وأبو داود د [ ١٠٩/٤ ] - ح [ ٤٢٩١ ] - والطبراني في الأوسط [ ٥٦٢٧ ].

(٢) لم يتم العثور على ترجمته.

وهل في ابن شيان مقال لقائل  
أليس الذي قد طار في الأرض ذكره  
(إلى أن قال)

إمام الهدى الداعي إلى سنن الهدى  
وأصحابه أهل الهدى لا يضرهم  
هم الظاهرون القائمون بدينهم  
لنا منهم في كل عصر أئمة  
فأيدهم رب العلى من عصاة  
وقد علم الرحمن أن زماننا  
فجاء بحبر عالم من سراتهم  
يقيم قناة الدين بعد اعوجاجها  
فذاك فتى تيمية خير سيد  
عليه بأدواء النفوس يسوسها  
بعيد عن الفحشاء والبغي والأذى  
يغيب ولكن عن مساء وغيبة  
حليم كريم مشفق بعداته  
يرى نصرة الإسلام أكرم مغنم  
وكم قد غدا بالقول والفعل مبطلاً  
لقد حاولوا منه الذي كان رامه  
ولكن رأوا من بأسه مثل ما رأى  
تمسك أبا العباس بالدين واعتصم  
ولا تخش من كيد الأعادي فما هم  
جنودهم من طامع ومضلل

وهل فيه من طعن لصاحب مضرب  
وطبقها ما بين شرق ومغرب

وقد فاضت الأهواء من كل مشعب  
على طعنهم طعن امرئ جاهل غبي  
إلى الحشر لم يغلبهم ذو تغلب  
هداة إلى العليا مصايح مرقب  
لإظهار دين الله أهل تعصب  
تشعب فيه الرأي أي تشعب  
لسبع مئين بعد هجرة يثرب  
وينقذها من قبضة المتعصب  
نجيب أئانا من سلالة منجب  
بحكمته فعل الطبيب المحرب  
قريب إلى أهل التقى ذو تجشب  
وعن مشهد الإحسان لم يتغيب  
إذا لم يطع في الله يغضب  
وإظهار دين الله أربح مكسب  
ضلالة كذاب ورأى مكذب  
من المصطفى قدماً حيي بن أخطب  
من المرتضى في حربه رأس مرحب  
بحبل الهدى تقهر عداك وتغلب  
سوى حائر في أمره ومذنب  
مسيلمة منهم يلوذ بأشعب

وجندك من أهل السماء ملائك  
لئن جحدت عليك فضلك حسد  
وهل ممكن في العقل أن يجحد السنا  
أيا مطلبًا حزناه من غير مهلك  
ربيب المعالي يافع الجود والندى  
بسيط معان في وجيز عبارة  
وليس له معان في وجيز عبارة  
وليس له في الزهد والعلم مشبه  
ومن رام حبرًا دونه اليوم في الورى  
أليس هو الحبر الذي بانتصاره  
وجاهد في ذات الإله بنفسه  
وما جئت في مدحي له متطلبًا  
ولكنني أبغي رضى الله خالقي  
(وقال القاسم محمود بن عساكر<sup>(١)</sup>)  
تقي الدين أضحي بحر علم  
أحاط بكل علم فيه نفع  
وقصائد مدحه في حياته كثيرة وكذلك بعد وفاته كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

### فصل في تصانيف ابن تيمية

#### وسعة حفظه وقوة ملكته رحمة الله تعالى عليه

قد مرت الإشارة إلى ذلك في كلام الأئمة وقول العلامة ابن الزمكاني<sup>(٢)</sup> لقد أعطي ابن تيمية اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة السيرة والترتيب والتقسيم والتبيين، وقد ألان له

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

العلوم كما ألان لداود الحديد، وتقدم الحافظ الذهبي<sup>(١)</sup> وما يبعد أن تصانيفه الآن خمسمائة مجلد (وقال الشيخ عبد الهادي بن قدامة<sup>(٢)</sup>) للشيخ رحمه الله تعالى من التصانيف والفتاوى والقواعد والأجوبة والرسائل وغير ذلك من الفوائد مالا ينضب، قال ولا أعلم أحدًا من متقدمي الأئمة ولا متأخريهم جمع مثل ما جمع ولا صنف نحو ما صنف ولا قريبًا من ذلك، مع أن أكثر تصانيفه إنما أملاها من حفظه وكثيرًا منها صنفه في الحبس وليس عنده ما يحتاج إليه من الكتب.

فمن ذلك ما جمعه في التفسير وما جمعه من أقوال مفسري السلف الذين يذكرون الأسانيد في كتبهم، وذلك أكثر من ثلاثين مجلدًا، وقد بيّض أصحابه بعض ذلك وكثير منه لم يكتبوه، ولو كُتب كله لبلغ خمسين مجلدًا وكان رحمه الله تعالى يقول ربما طالعت على الآية الواحدة نحو مائة تفسير، ثم أسأل الله تعالى الفهم وأقول يا معلم إبراهيم علمني، وكنت أذهب إلى المساجد المهجورة ونحوها، وأمرغ وجهي في التراب وأسأل الله تعالى وأقول يا معلم إبراهيم فهمني.

(وقال أبو حفص عمر البزازي<sup>(٣)</sup> المناقب) وأما مؤلفاته ومصنفاته فإنها أكثر من أن أقدر على أحصائها، بل هذا لا يقدر عليه أحد لأنها كثيرة جدًا كبارًا وصغارًا وهي منتشرة في البلدان، فقل بلد نزلته إلا ورأيت من تصانيفه، فمنها ما يبلغ عشرين مجلدًا كتخليس التلبيس من تأسيس التقديس، وما يبلغ سبع مجلدات كالجمع بين العقل والنقل، وما يبلغ ست مجلدات ككتاب تلبيس الجهمية، في تأسيس بدعهم الكلامية، وما يبلغ خمس مجلدات كمنهاج الاستقامة والاعتدال، وما يبلغ أربع مجلدات ككتاب الرد على طوائف الشيعة والقدرية، والرد على ابن المطهر<sup>(٤)</sup> الرافضي، وبين جهل الرافضة وضلاتهم وكذبهم، وما يبلغ ثلاث مجلدات كالرد على النصاري، ومجلدين ككنكاح المحلل وإبطال الحيل وشرح العقيدة الأصبهانية، وما يبلغ مجلدًا فكثير جدًا، ككتاب تفسير سورة الإخلاص مجلد، وكتاب الكلام على قوله سبحانه وتعالى ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه/٥]، مجلد نحو خمس وثلاثين كراسة، والصارم

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٣) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٤) ابن المطهر الحلي، الحسن ويقال الحسين بن يوسف بن علي بن المطهر الحلي، جمال الدين ويعرف بالعلامة. (٦٤٨ — ٧٢٦ هـ). من أئمة الشيعة، وأحد كبار العلماء نسبته إلى الحلة في العراق

مولده ووفاته فيها. الدرر الكامنة ٧١/٢ النجوم الزاهرة ٢٦٧/٩، الأعلام ٢٢٧/٢.

المسلول على شاتم الرسول مجلد، وكتاب المسائل الأسكندرية في الرد على الملاحدة الاتحادية، وتنبيه الرجل العاقل، على تمويه الجدل الباطل مجلد، وله في الرد على الفلاسفة مجلدات، وقال الفروع أمرها قريب فمن قلد أحدًا من الأئمة جاز له العمل بقوله ما لم يتيقن خطأه، وأما الأصول فقد رأيت أهل البدع والضلال تجاذبوا فيها وأوقعوا الناس في التشكيك في أصول دينهم فلذلك أكثرت من التصنيف في الرد عليهم.

(وبالجملة) فذكر أسماء كتبه مما يطول، وله من الرسائل والقواعد والتعاليق ما لا يمكن حصره وقد ذكر كثيرًا منها الحافظ بن عبد الهادي بن قدامة<sup>(١)</sup>، وقال من الله تعالى على الشيخ بسرعة الكتابة ويكتب من حفظه من غير نقل، قال وأخبرني في غير واحد أنه كتب مجلدًا لطيفًا في يوم وكتب غيره مرة أربعين ورقة وأكثر في جلسة، وأحصى ما كتبه في يوم ويَبِّضه فكان ثمانين كراريس في مسألة من أشكال المسائل، وكان يكتب على السؤال الواحد مجلدًا، وأما جواب يكتب فيه خمسين ورقة وستين فكتب جدًا، وأما فتاويه ونصوصه وأجوبته على المسائل فهي أكثر من أن تحصى، لكن دَوَّن منها بمصر على أبواب الفقه سبعة عشر مجلدًا وهذا ظاهر مشهور، وقلَّ أن وقعت واقعة وسئل عنها إلا وأجاب فيها بديهة بما مهر واشتهر وصار ذلك الجواب كالمصنف الذي يحتاج فيه غيره إلى زمن طويل ومطالعة كتب وقد لا يقدر مع ذلك على إيراد مثله.

(وقال الشيخ صالح تاج الدين<sup>(٢)</sup>) حضرت مجلس الشيخ رضي الله عنه وقد سأله يهودي عن مسألة في القدر وقد نظمها شعرًا في ثمانية أبيات فلما وقف عليها فكر لحظة يسيرة وأنشأ يكتب جوابها وجعل يكتب ونحن نظن أنه يكتب نثرًا، فلما فرغ تأمله من حضر من أصحابه فإذا هو نظم من بحر أبيات السؤال وقافيتها تقرب من مائة وأربعة وثمانين بيتًا، وقد أبدى فيها من العلوم ما لو شرح لبلغ مجلدين كبيرين، وهذا من جملة بواهره وكم له من جواب فتوى لم يسبق إلى مثله.

(وأما سعة حفظه وقوة ملكته) فقد تقدم التنبيه عليه كثيرًا في كلام الأئمة وقد أذعن له بذلك المخالف والموافق وقال ابن عبد الهادي بن قدامة بلغني أن بعض مشايخ حلب قدم إلى دمشق، وقال سمعت أن في هذه البلاد صبيًا يقال له أحمد ابن تيمية سريع الحفظ وقد جئت قاصد لعلني أراه فقال له خياط هذه طريق كتابه وهو إلى الآن ما جاء فاقعد عندنا الساعة يمر

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) لم يتم العثور على ترجمته.

ذاهباً إلى الكتاب، فلما مر قیل ها هو الذي معه اللوح الكبير فناده الشيخ وأخذ منه اللوح وكتب له من متون الحديث أحد عشر أو ثلاثة عشر حديثاً وقال له اقرأ هذا، فلم يزد على أن نظر مرة بعد كتابته إياه ثم قال اسمعه عليّ فقرأه عليه عرضاً كأحسن ما يكون، ثم كتب عدة أسانيد انتخبها فنظر فيه كما فعل أول مرة فحفظها فقام الشيخ وهو يقول إن عاش هذا الصبي ليكون له شأن عظيم فإن هذا لم ير مثله، فكان كما قال.

(وقال الحافظ أبو حفص<sup>(١)</sup>) كان ابن تيمية إذا شرع في الدرس يفتح الله عليه أسرار العلوم وغوامض ولطائف ودقائق وفنون ونقول واستدلالات بآيات وأحاديث وأقوال العلماء، ونص بعضها وتبين صحتها وتزييف بعضها وإيضاح حجته واستشهاد بأشعار العرب، وهو مع ذلك يجري كما يجري التيار ويفيض كما يفيض البحر، ويصير منذ يتكلم إلى أن يفرغ كالفائز عن الحاضرين مغمضاً عينه، ويقع عليه إذ ذاك من المهابة ما يرعد القلوب ويحير الأبصار والعقول (ومن أعجب) الأشياء في حقه أنه لما سُجن صنف كتباً كثيرة، وذكر فيها الآثار وأقوال العلماء وأسماء المحدثين والمؤلفين ومؤلفاتهم وعزا كل شيء من ذلك إلى ناقله وقائله، وذكر أسماء الكتب التي ذكر ذلك فيها وفي أي موضع هو منها، كل ذلك بديهة من حفظه لأنه لم يكن عنده حينئذ كتاب يطالعه، ونقبت واختبرت فلم يوجد بحمد الله فيها خلل ولا تغيير.

(وأما معرفته بصحيح المنقول وسقيمه) فإنه في ذلك من الجبال التي لا ترتقى ذواتها ولا ينال سنامها، فقل إن ذكر له قول إلا وقد أحاط علمه بمنكره وذاكره وناقله أو راوٍ إلا وقد عرف حاله من جرح وتعديل بإجمال وتفصيل.

(وأما ما وهبه الله تعالى ومنحه به) من استنباط المعاني من الألفاظ النبوية والأخبار المروية وإبراز الدلائل منها على المسائل، وتبيين مفهوم اللفظ ومنطوقه وإيضاح المخصص للعام والمقيد للمطلق والناسخ للمنسوخ وتبيين ضوابطها ولوازمها وملزوماتها وما يترتب عليها وما يحتاج فيه إليها فما لا يوصف، حتى كان إذا ذكر آية أو حديثاً وبين معانيه وما أريد به يعجب العالم الفطن من حسن استنباطه ويدهشه ما سمعه أو وقف عليه منه، ولقد سئل يوماً عن (حديث لعن الله المحلل والمحلل له) فلم يزل يورد فيه وعليه حتى بلغ كلامه فيه مجلداً كبيراً، وقل أن يذكر له حديث أو حكم إلا وتكلم عليه يومه أجمع، أو نقرأ بحضرته آية من كتاب الله تعالى ويشرع في تفسيرها إلا وقضى المجلس كله فيه.

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(وأما ما خصه الله تعالى) من معارضة أهل البدع في بدعهم وأهل الأهواء في أهوائهم، ومبالغته في ذلك من دحض أقوالهم، وتزييف أمثالهم وأشكالهم، وإظهار عوارهم وانتحالهم وتبديد شملهم وقطع أوصالهم، وأجوبته عن شبههم الشيطانية، ومعارضاتهم النفسانية، بما منحه الله تعالى به من البصائر الرحمانية، والدلائل النقلية والتوضيحات العقلية، فمن العجب العجيب، (ذكر هذا كله) الحافظ أبو حفص عمر البزار<sup>(١)</sup> وقال الحمد لله الذي منّ علينا برؤيته وصحبته، ولقد جعله الله حجة على أهل عصره (وأنا أقول) الحمد لله منّ علينا بمحبته واعتقاده أنه ممن تمسك بالكتاب والسنة والقيام بنصرهما والذب عنهما، فالله تعالى يرحمه رحمة واسعة وينفعنا به آمين.

### فصل في بعض مآثره الحميدة

#### على سبيل التلخيص وإلا فبسطها يستدعي طولاً

(أما تعبه) فإنه رضي الله عنه كما قال الأئمة الناقلون عنه قلّ أن سمع بمثله أنه كان قد قطع جُلّ وقته وزمانه في العبادة حتى أنه لم يجعل لنفسه شاغلة تشغله عن الله وما يزاوله، لا من أهل ولا من مال، وكان في ليلة منفرداً عن الناس كلهم خالياً بربه عز وجل ضارعاً إليه مواظباً على تلاوة القرآن العظيم، مكرراً لأنواع التعبّدات الليلية والنهارية وكان إذا دخل في الصلاة ترتعد فرائضه وأعضاؤه حتى يميل يمينه ويسرة، وكان إذا رأى في طريقه منكراً أزاله، أو سمع بجنابة سارع للصلاة عليها أو تأسف على فواتها، ولا يزال تارة في إفتاء الناس وتارة في قضاء حوائجهم حتى يصلي الظهر مع الجماعة ثم كذلك بقية يومه، وكان مجلسه عامّاً للكبير والصغير والجليل والحقير ويرى كل منهم في نفسه أنه لم يكرم أحداً بقدره، ثم يصلي المغرب ويقرأ عليه الدروس ثم يصلي العشاء ثم يقبل على العلوم إلى أن يذهب طويل من الليل، وهو في خلال ذلك كله الليل والنهار لا يزال يذكر الله تعالى ويوحده ويستغفره.

(وأما ورعه) فكان من الغاية التي ينتهي إليها في الورع، إن الله تعالى أجراه مدة عمره كأنها على الورع فإنه ما خالط الناس في بيع ولا شراء ولا معاملة ولا تجارة ولا مشاركة ولا مزارعة ولا عمارة ولا كان ناظراً أو مباشراً لمال وقف ولم يقبل جناية ولا صلة لنفسه من سلطان ولا أمير ولا تاجر ولا كان مدخراً ديناراً ولا درهماً ولا متاعاً ولا طعاماً، وإنما كانت بضاعته مدة حياته وميراثه بعد وفاته رضي الله تعالى عنه العلم اقتداءً بسيد المرسلين فإنه قال إن العلماء ورثة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً، ولكن ورثوا العلم فمن أخذ به

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

فقد أخذ يحظ وافر، (وأما زهده) فقد جعله الله شعاراً من صغره، ولقد اتفق كل من رآه خصوصاً من مال إلى ملازمته أنه ما رأى مثله في الزهد في الدنيا واشتهر عنه ذلك، حتى لو سئل عامي من أهل بلد بعيد من أزهد أهل هذا العصر وأكملهم في رفض فضول الدنيا وأحرصهم على طلب الآخرة لقال ما سمعت بمثل ابن تيمية وما اشتهر بذلك إلا لمبالغته في الزهد مع تصحيح النية، لم يسمع أنه رغب في زوجة حسناء، ولا سرية حوراء، ولا حرص على دينار ولا درهم، ولا رغب في دواب ولا نعم، ولا ثياب فاخرة ولا حشم، ولا زاحم في طلب الرياسات، ولا رؤي ساعياً في تحصيل المباحات، مع أن الملوك والأمراء والتجار والكبراء كانوا طوع أمره، خاضعين لقوله، وادّين أن يتقربوا إلى قلبه مهما أمكنهم مظهرين لإجلاله، فأين حاله هذا من حال من أغراهم الشيطان بالوقعة فيه؟ أما نظروا ببصائرهم إلى صفاتهم وصفاته، وسماهم وسماته، وتحاسدهم في طلب الدنيا و فراغه عنها، ومبالغته في الهرب منها، وخدمتهم للأمراء واختلافهم إلى أبوابهم، وذل الأمراء بين يديه وعدم اكترائه بهم، وقوة جأشه في محاوراتهم، بلى والله، ولكن قتلتهم الحالقة حالقة الدين لا حالقة النعم.

(وأما إثارة مع فقره) فكان رضي الله عنه مع رفضه للدنيا وتقلله منها، مؤثراً بما عساه يجده منها قليلاً كان أو كثيراً لا يحتقر القليل فمنعه ذلك عن التصديق به ولا الكثير فيصرفه النظر إليه عن الإسعاف به، فقد كان يتصدق حتى إذا لم يجد شيئاً نزع بعض ثيابه فيصل به الفقراء، وكان يستفضل من قوته الرغيف والرغيفين فيؤثر بذلك على نفسه.

(وذكر الشيخ صالح زين الدين علي الواسطي<sup>(١)</sup>) أنه أقام بحضرة الشيخ مدة طويلة قال فكان قوتنا أنه يأتيني بكرة النهار ومعه قرص قدره نصف رطل بالعراقي فيكسره بيده لقمًا ويأكل ثم يرفع يده قبلي ولا يفرغ باقي القرص من بين يدي حتى أشبع إلى الليل، وكنت أرى ذلك من بركة الشيخ، ثم بعد العشاء الأخيرة يؤتي بعشائنا فيأكل هو معي لقيمات ثم يؤثري بالباقي وكنت أسأله أن يزيد على أكله فلا يفعل، حتى إني كنت في نفسي أتوقع له من قلة أكله، وكان هذا أكلنا في غالب مدة إقامتي عنده، وما رأيت نفساً أعزّ منها في تلك المدة ولا رأيتني أجمع هماً مني فيها.

(وحكى غير واحد) ما اشتهر عنه من كثرة الإيثار وتفقد المحتاجين والغرباء واجتهاده في مصالحهم وصلاتهم ومساعدته لهم، بل ولكل أحد من العامة والخاصة ممن يمكنه فعل الخير معه وإسداء المعروف بقوله أو فعله ووجهه وجاهه.

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.



(وأما كرمه) فكان رضي الله تعالى عنه مجبولاً على الكرم، ولا يتنطعه ولا يتصنعه، بل هو له سجية، وكان لا يرد من يسأل شيئاً يقدر عليه من دراهم ودنانير وثياب وكتب. وقال الحافظ ابن فضل الله العمري<sup>(١)</sup> كانت تأتيه القناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخليل المسومة والأنعام والحرث فيهب ذلك بأجمعه، ويضعه عند أهل الحاجة في موضعه لا يأخذ منه شيئاً إلا ليهبه ولا يحفظه إلا ليذهبه.

وقال في موضع آخر كان يجيئه من المال في كل سنة ما لا يكاد يحصى فينفقه جميعه آلافاً ومئين لا يلتبس منه درهماً بيده، ولا ينفقه في حاجته بل كان إذا لم يقدر يعمد إلى شيء من لباسه فيدفعه إلى السائل وهذا مشهور عند الناس من حاله.

حكى من يوثق به قال كنت يوماً جالساً بحضرة شيخ الإسلام ابن تيمية رضي الله تعالى عنه فجاء إنسان فسلم عليه فرآه الشيخ محتاجاً إلى ما يعتصم به فنزع الشيخ عمامته من غير أن يسأله الرجل، فقطعها نصفين واعتم بنصفها ودفع النصف الآخر لذلك الرجل، ولم يحتشم للحاضرين عنده، وحدث من يوثق به أن الشيخ رضي الله تعالى عنه كان ماراً في بعض الأزقة فدعا له بعض الفقراء وعرف الشيخ حاجته ولم يكن مع الشيخ ما يعطيه فنزع ثوباً على جلده ودفعه إليه وقال به بما تيسر وانفقه، واعتذر إليه من كونه لم يحضر عنده شيء من النفقة، وسأله إنسان كتاباً ينتفع به فقال خذ ما تختار فرأى ذلك الرجل بين كتب الشيخ مصحفاً قد اشترى بدراهم كثيرة فأخذه ومضى، فلام بعض الجماعة الشيخ في ذلك فقال أكان يحسن بي أنني أمنعه بعد ما سأله، دعه فلينتفع به، وكان رضي الله تعالى عنه ينكر إنكاراً شديداً على من ينال شيئاً من كتب العلم التي يملكها ويمنعها من السائل ويقول ما ينبغي أن يمنع العلم ممن يطلبه.

(وأما لباسه) فكان رضي الله تعالى عنه متوسطاً في لباسه لا يلبس فاخر الثياب بحيث يرمق ويمد النظر إليه، ولا أظماراً ولا غليظه تشتهر لابسها من عالم أو عابد بل كان لباسه وهيئته كغالب الناس ومتوسطيهم، ولم يكن يلبس نوعاً واحداً من اللباس بل يلبس ما اتفق وحصل، ويأكل ما حضر، وكانت بذادة الإيمان عليه ظاهرة لا يرى متصنعاً في عمامة ولا لباس ولا مشية ولا قيام ولا جلوس، ولم يسمع أنه أمر أن يتخذ له ثوب بعينه، بل كان أهله يأتون بلباسه وقت حاجته ليبدل ثيابه التي عليه، وربما اتسخت ولا يأمر بغسلها حتى يسأله أهله ذلك، وكذا كان في المأكول فما سمع أنه طلب طعاماً قط ولا عشاء ولا غداء ولو بقي

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

مهما بقي لشدة اشتغاله بما هو فيه من العلم والعمل بل كان ربما يؤتى بالطعام وربما يترك عنده فيبقى زمناً حتى يلتفت إليه، وإذا أكل لم يأكل إلا شيئاً يسيراً، وما ذكر من ملاذ الدنيا ونعيمها، ولا كان يخوض في شيء من حديثها ولا يسأل عن شيء من معيشتها، بل جُلَّ همه وحديثه في طلب الآخرة وما يقرب إلى الله تعالى.

(وأما تواضعه) فما سُمع بأحد من أهل عصره مثله رحمه الله في ذلك، فكان يتواضع للكبير والصغير والجليل والحقير والفقير ويدينه ويكرمه ويواسطه بحديث زيادة عن الغني، حتى إنه ربما خدّمه بنفسه وأعاناه، يحمل حاجته جبراً لقلبه وكان لا يسأم ممن يستعته أو يسأله بل يقبل عليه ببشاشة وجه ولين عريكة ويقف معه حتى يكون هو الذي يفارقه ولا يجبهه ولا يتفوه بكلام يوحشه بل يجيبه ويفهمه ويعرفه الخطأ من الصواب بلطف وانبساط، وكان يلزم التواضع في حضوره مع الناس ومغيبه عنهم في قيامه وقعوده ومشيه ومجلسه ومجلس غيره.

(وأما كرامته وفراسته) فقال الشيخ الحافظ أبو حفص عمر<sup>(١)</sup> جرى بيني وبين بعض الفضلاء منازعة في عدة مسائل وطال كلامنا فيها، وجعلنا الشيخ المرجع فلما حضر هممنا لسؤاله عنها فسبقنا هو وشرع يذكر لنا مسألة كما كنا فيه ويذكر أقوال العلماء فيها ثم يرجع منها ما رجحه الدليل حتى أتى على آخر ما أردنا فبقينا ومن حضرنا مبهورين متعجبين، وكنت في صحبتي له إذا خطر لي بحث يشرع يورده ويذكر الجواب عنه من عدة وجوه.

قال وحدثني الشيخ الصالح المقرئ أحمد<sup>(٢)</sup> قال لما قدمت دمشق لم يكن معي شيء من النفقة البتة وأنا لا أعرف أحداً من أهلها فجعلت أمشي في زقاق كالحائر، وإذا الشيخ أقبل نحوي مسرعاً فسلم وهشّ في وجهي ووضع في يدي صرة فيها دراهم وقال أنفق هذه الآن واخُل خاطرك مما أنت فيه فإن الله لا يضيعك، ثم انصرف فسألت من هذا فقيل ابن تيمية وله مدة ما اجتاز بهذا الدرب!، وكان جُلَّ قصدي من سفري إلى دمشق لقاءه فتحققت أن الله أظهره عليّ وعلى حالي فما احتجت بعدها إلى أحد مدة إقامتي بدمشق بل فتح الله عليّ من حيث لا احتسب، وقال وحدثني الشيخ العالم المقرئ تقي الدين عبد الله قال لما سافرت إلى مصر حين كان الشيخ مقيماً بها فقدمتها ليلاً وأنا مريض مثقل فأنزلت في بعض الأمكنة فلم ألبث أن سمعت من يناديني باسمي وكنيتي فأجبتة وأنا ضيف فدخل إليّ جماعة من

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

أصحاب الشيخ فقلت كيف عرفتم قدومي هذه الساعة قالوا أخبرنا الشيخ أنك قدمت وأنت مريض فأمرنا أن نسرع بنقلك وما رأينا أحداً جاءه ولا أخبر بشيء قال ومرضت بدمشق فلم أشعر إلا والشيخ عند رأسي وأنا مثقل بالحمى والمرض فدعا لي وقال جاءت العافية مشيت من وقتي.

(وقال الشيخ عماد الدين المطرز<sup>(١)</sup>) قدمت على الشيخ ومعني حينئذ نفقة، فسلمت عليه فرد عليّ ورحب بي وأداني ولم يسألني هل معك نفقة أم لا، فلما كان بعد أيام وقد نفذت نفقتي أردت أن أخرج من مجلسه بعد أن صليت مع الناس وراءه فمنعني وأجلسني دونهم فلما خلا دفع إليّ جملة دراهم، وقال أنت الآن بغير نفقة فعجبت من ذلك.

(ولما نزل المغل بالشام) لأخذ دمشق رجف أهلها، وجاء إليه جماعة منهم وسألوه الدعاء للمسلمين فتوجه إلى الله، ثم قال أبشروا فإن الله يأتيكم بالنصر في اليوم الفلاني بعد ثلاثة ترون الرأس معبأة بعضها فوق بعض، قال الذي حدث فوالذي نفسي بيده ما مضى إلا ثلاث منذ قوله حتى رأينا رؤسهم كما قال الشيخ على ظاهر دمشق معبأة بعضها فوق بعض. (وكان الشيخ) يعود المريض، فمرض شاب بدمشق فكان يعود في كل يوم، فجاء يوماً الشاب فدعا له فشفي سريعاً، وقال له عاهد الله أن تعجل الرجوع إلى بلدك، أيجوز أن تترك زوجتك وبناتك ضيعة وتقيم ههنا؟، قال الشاب فقبلت يده وقلت يا سيدي إني تائب إلى الله، وعجبت مما كاشفه بي وهم وكنت قد تركتهن بلا نفقة ولم يكن عرف بحالي أحد من أهل دمشق.

ومضى بعض الفضلاء متوجهاً إلى مصر ليلي القضاء وعزم على قتل رجل صالح بها إذا وصل، فلما بلغ ذلك الشيخ قال إن الله لا يمكنه مما قصد ولا يصل إلى مصر حياً فبقي بين القاضي وبين مصر قدراً يسيراً وأدركه الموت.

(وذكر الحافظ ابن عبد الهادي بن قدامة<sup>(٢)</sup>) أن الشيخ لما أفتى بمسألة الرحال للقبور اجتمع جماعة معروفون بدمشق وضربوا مشورة في حق الشيخ، فقال أحدهم ينفي فنفي القائل، وقال آخر يقطع لسانه فقطع لسان القائل، وقال آخر يعزر فعزر القائل، وقال آخر يحبس فحبس القائل، قال وأخبرني بذلك من حضر هذه المشورة وهو كاره لها (وبالجملة) فكرامات الشيخ رحمه الله تعالى كثيرة جداً، قالوا ومن أظهر كراماته ما سمع بأحد عاداه أو

(١) لم يتم العثور على ترجمته.

(٢) سبق ذكره.

نقصه إلا وابتلي ببلايا غالبها في دينه، قالوا وهذا ظاهر مشهور لا يحتاج فيه إلى شرح صفته، قالوا ومن أمعن النظر ببصيرته لم ير عالماً من أهل أي بلد شاء موافقاً له مثلياً عليه إلا ورآه من أتبع علماء بلده للكتاب والسنة وأشغلهم بطلب الآخرة والرغبة فيها وأبلغهم في الإعراض عن الدنيا والإهمال لها، ولا يرى عالماً مخالفاً له منحرفاً عنه إلا وهو من أكبرهم نهمة في جميع الدنيا وأكثرهم رياء وسعة والله أعلم.

(وأما شجاعته وجهاده) فأمر متجاوز للوصف، فكان رضي الله تعالى عنه كما قال الحافظ سراج الدين أبو حفص<sup>(١)</sup> في مناقبه هو من أشجع الناس وأقواهم قلباً، ما رأيت أحداً أثبت جأشاً منه ولا أعظم في جهاد العدو منه، كان يجاهد في سبيل الله بقلبه ولسانه ويده، ولا يخاف في الله لومة لائم، وأخبر غير واحد أن الشيخ كان إذا حضر في عسكر المسلمين في جهاد يكون بينهم إن رأى من بعضهم هلعاً أو جبناً شجعه وثبته وبشره ووعدته بالنصر والظفر والغنيمة وبين له فضل الجهاد والمجاهدين، وكان إذا ركب الخيل يجول في العدو كأعظم الشجعان ويقوم كأثبت الفرسان وينكي العدو من كثرة الفتك بهم، ويخوض بهم خوض رجل لا يخاف الموت، وحدثوا أنهم رأوا منه في فتح عكة أموراً من الشجاعة يعجز الواصف عن وصفها، قالوا ولقد كان السبب في تملك المسلمين إياها بفعله ومشورته وحسن نظره.

(ولما ظهر السلطان بن غازان<sup>(٢)</sup>) على دمشق المحروسة جاءه ملك الكرج وبذل له أموالاً كثيرة جزيلة على أن يمكنه من الفتك بالمسلمين من أهل دمشق فوصل الخبر إلى الشيخ فقام من فوره وشجع المسلمين ورغبهم في الشجاعة ووعدهم على قيامهم بالنصر والظفر والأمن، وزوال الخوف، فانتدب منهم رجال من وجوههم وكبرائهم وذوي أحلامهم فخرجوا معه إلى حضرة السلطان غازان، فلما رأى الشيخ أوقع الله له في قلبه هبة عظيمة، حتى أدناه منه وأجلسه وأخذ الشيخ في الكلام معه في عكس رأيه من تسليط المخدول ملك الكرج على المسلمين وأخبره بحرمة دماء المسلمين وذكره ووعدته، فأجابته إلى ذلك طائعاً، وحققت بسببه دماء المسلمين وحيت ذرايرهم وصين حريمهم.

(وقال الشيخ كمال الدين بن الأنجا<sup>(٣)</sup> قدس الله روحه) كنت حاضراً مع الشيخ فجعل

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) السلطان بن غازان ٧٠٤ هـ اسمه محمود بن أرغون بن أبغا بن هولاكو النجوم الزاهرة ٥٩/٨.

(٣) لم يتم العثور على ترجمته.

يحدث السلطان بقول الله ورسوله في العدل وغيره ويرفع صوته على السلطان، والسلطان مع ذلك مقبل عليه بكلية مصغ لما يقول شاخص إليه لا يعرض عنه، وإن السلطان من شدة ما أوقع الله له في قلبه من المحبة والهبة سأل من هذا الشيخ فيني لم أر مثله ولا أثبت قلباً منه ولا أوقع من حديثه في قلبي ولا رأيتني أعظم انقياداً لأحد منه، فأخبر بحاله وما هو عليه من العلم والعمل فقال الشيخ للترجمان قل للغازان أنت تزعم أنك مسلم ومعك قاض وإمام وشيخ ومؤذنون على ما بلغنا، فغزوتنا وأبوك وجدك كانا كافرين وما عملا الذي عملت عاهداً فوفيا، وأنت عاهدت فغدرت وقلت فما وفيت وجرت، ثم خرج من بين يديه مكرماً معزراً بحسن نيته الصالحة من بذل نفسه في طلب حقن دماء المسلمين فبلغه الله تعالى ما أراد، وكان أيضاً سبباً لتخليص غالب أسارى المسلمين من أيديهم وردهم على أهلهم وحفظ حرمهم، وهذا من أعظم الشجاعة والثبات وقوة التجاسر، وكان يقول لن يخاف الرجل غير الله إلا لمرض في قلبه فإن رجلاً شكاً إلى أحمد بن حنبل<sup>(١)</sup> خوفه من بعض الولاة فقال لو صححت لم تخف أحداً أي خوفك من أجل زوال الصحة من قلبك، (وأخبر قاضي القضاة أبو العباس) أنهم لما حضروا مجلس غازان قدم لهم طعام فأكلوا منه إلا ابن تيمية فقيل لم لم تأكل فقال كيف أكل من طعامك وكله مما نهبت من أغنام الناس، طبختموه بما قطعتم من أشجار الناس، ثم إن غازان طلب منه الدعاء فقال في دعائه اللهم إن كنت تعلم أنه إنما قاتل لتكون كلمة الله هي العليا وجاهد في سبيلك فإنك تؤيده وتنصره، وإن كان للملك والدنيا والتكاثر فإنك تفعل به وتصنع، فكان يدعو عليه وغازان يؤمن على دعائه، ونحن نجمع ثيابنا خوفاً أن يقتل فيطرطس بدمه، ثم لما خرجنا قلنا له كدت تهلكنا معك ونحن ما نصحبك من هنا، فقال وأنا لا أصحبكم، فانطلقنا عسبة وتأخر فتسامعت به الخوانين والأمراء فأتوه من كل فج عميق، وصاروا يتلاحقون به ليتبركوا برؤيته، فما وصل إلّا في نحو ثلاثمائة فارس في ركابه، وأما نحن فخرج علينا جماعة فشلحونا، فانظر كما قال الحافظ بن فضل الله العمري<sup>(٢)</sup> إلى قيامه في دفع حجة القتال واقتحامه وسيوفهم تدفق لجة البحار حتى جلس إلى السلطان محمود غازان<sup>(٣)</sup> حيث لجم الأسد في آجامها، وتسقط القلوب في دواخل أجسامها، خوفاً من ذلك السبع المغتال، والنمرود المختال، والآجل الذي لا يدفع بحيلة محتال، فجلس إليه وأوماً

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

بيده إلى صدره، وواجهه ودرأ في نحره، وطلب منه الدعاء فرفع يديه ودعا دعاء منتصف أكثره عليه، وغازان يؤمّن على دعائه وهو مقبل إليه، ثم كان على هذه المواجهة القبيحة والمشاتمة الصريحة أعظم في صدر غازان المغل من كل من طلع معه من سلف العلماء في ذلك الصدر وأهل الاستحقاق لرفعة القدر، هذا مع ما له من جهاد في الله، لم يفترعه فيه طلل الوشيح، ولم يجزعه في ارتفاع النسيج، مواقع حروب باشرها، وطوائف ضروب عاشرها، وبوارق صفاح كاشرها، ومضايق رماح حاشرها، وأصناف خصوم لدى قطع جداولها قوي لسانه، وجلادها بسناسنانه، وجرت له مع غازان وقطلوشاه<sup>(١)</sup> وبولاي<sup>(٢)</sup> أمور وتوب قام فيها كلها لله، وقال الحق ولم يخش إلا الله.

(ولما قدم بعد ذلك) عام سبعمائة الشار مع غازان لفتح الشام والاستيلاء على من بها من المؤمنين ركب الشيخ البريد إلى الجيش المصري فدخل القاهرة في ناس يوم حادي عشر جمادى الأولى فاجتمع بأركان الدولة وحشهم على الجهاد وتلا عليهم الآيات والأحاديث، وأخبرهم بما أعد الله للمجاهدين من الثواب فاستقاموا وقويت هممهم وأبدوا له عذر المطر والبرد، ونودي بالغزاة وقوي العزم وعظموه وأكرموه وتردد الأعيان إلى زيارته، واجتمع به في هذه السنة ابن دقيق العيد ثم في اليوم السابع والعشرين من جمادى الأولى المذكور وصل الشيخ إلى دمشق على البريد، وأرسل الله على العدو من الثلج العظيم والبرد الشديد والريح العاصف والجوع المزعج ما الله به عليم فأصاب غازان وجنوده وأهلكهم وكان سبب رحيلهم، وفرق الله بين قلوب العدو المغل والكرج والفرس والمستعربة وألقى بينهم تعادياً وتباغضاً كما ألقى عام الأحزاب بين قريش وغطفان وبين اليهود، فأرسل الشيخ كتاباً مطولاً لمصر يقول فيه لما ثبت الله قلوب المسلمين صرف العدو جزاء منه لبيان أن النية الخالصة والهمة الصادقة ينصر الله بها وإن لم يصنع وإن تباعدت الديار.

(وحكي من شجاعة الشيخ) في مواقف الحروب نوبة شقحب سنة اثنين وسبعمائة ونوبة كسر وإن ما لم يسمع إلا عن صناديد الرجال والشجعان الأبطال، فكان تارة يباشر القتال وتارة يحرض عليه قائماً شاكياً سلاحه ولأمة حربه، يوصي الناس بالثبات ويعددهم بالنصر

(١) محمود بن قطلوشاه الرائي الحنفي ٧٧٥٠ هـ ، أقام بالشام كان عارفاً بالفنون الإلهية، عمدة في الأصول والمعقول والمنطق ، الدرر الكامنة ٦ / ٩١ ذيل تذكرة الحافظ ١٥٩ / ١.

(٢) لم يتم العثور على ترجمته.

ويشترهم بالغنيمة، وركب البريد إلى مهنى بن عيسى<sup>(١)</sup> واستحضره إلى الجهاد، وركب بعدها إلى السلطان واستنصره وواجهه بالكلام الغليظ وواجه أمراءه وعساكره، ولما جاء السلطان الملك الناصر بجيوش الإسلام للقاء القتال جعل الشيخ يسمع السلطان يثبته فلما رأى السلطان كثرة التتار قال يا لخالد بن الوليد<sup>(٢)</sup>، فقال له لا تقل هذا، بل قل يا الله واستغث بالله ربك وحده تنصر، وقل يا مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين، ثم صار تارة يقبل على الخليفة، وتارة على السلطان ويهديهما ويربط جأشهما حتى جاء نصر الله والفتح، وحكى أنه قال للسلطان أثبت فإنك منصور فقال له بعض الأمراء قل إن شاء الله، فقال إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً فكان كما قال.

(وحكى بعض الحجاب الأمراء) قال قال لي الشيخ يوم اللقاء وقد تراءى الجمعان يا فلان أوقفني موقف الموت قال فسقته إلى مقابلة العدو، وهم منحدرون كالذر تلوح أسلحتهم من تحت الغبار وقلت له هذا موقف الموت فدونك وما تريد، قال فرفع طرفه إلى السماء وأشخص بصره وحرك شفثيه طويلاً ثم انبعث وأقدم على القتال، وقد قيل أنه دعا عليهم وإن دعائه استجيب منه في تلك الساعة، قال ثم حال القتال بيننا والاتحام وما عدت رأيته حتى فتح الله ونصر ودخل جيش الإسلام إلى دمشق المحروسة، والشيخ في أصحابه شاكياً سلاحه عالية كلمته قائمة حجته ظاهرة ولايته مقبولة شفاعته مجابة دعوته ملتزمة بركته، مكرماً معظماً ذا سلطان وكلمة نافذة، وهو مع ذلك يقول للمادحين له أنا رجل ملة لا رجل دولة، قال بعض أصحابه وقد ذكر هذه الواقعة وكثرة من حضرها من جيوش المسلمين، وقد اتفق كلهم وأجمعوا على تعظيم الشيخ تقي الدين ومحبه وسماع كلامه ونصيحته واتعظوا بمواعظه، ولم يبق من يكون بالشام تركي ولا عربي إلا واجتمع بالشيخ في تلك المدة، واعتقد خيره وصلاحه ونصحه لله ولرسوله وللمؤمنين.

(ثم لم يزل الشيخ رحمه الله تعالى) قائماً أتم قيام على أهل جبل كسروان، وكتب إلى

(١) مهنى بن عيسى، مهنى (الثاني) بن عيسى بن مهنى بن مانع الطائي، حسام الدين (... — ٧٣٥ هـ)، من آل فضل ويلقب سلطان العرب، أمير بادية الشام وصاحب تدمر. الدرر الكامنة ٤/٣٦٨، السلوك ١/٧٨٤، الأعلام ٧/٣١٦.

(٢) خالد بن الوليد، خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي القرشي، سيف الله الفاتح الكبير (... — ٢١ هـ) الصحابي، من أشراف قريش في الجاهلية، يلي أئنة الخيل، وشهد مع مشركيهم حروب الإسلام إلى عمرة الحديبية، وأسلم قبل فتح مكة سنة ٧ هـ. الإصابة ١/٤١٣، صفوة الصفوة ١/٣٣٠، الأعلام ٢/٣٠٠.

أطراف الشام في الحث على قتالهم وأنها غزاة في سبيل الله، ثم توجه هو بمن معه لغزوهم بالجبل صحبة ولي الأمر نائب الملك، وما زال مع ولي الأمر في حصارهم حتى فتح الله الجبل وأجلى أهله، وكان توجه الشيخ إلى الكسروانيين أول ذي الحجة سنة أربع وسبعمئة، ورد على شيوخ روافضهم في دعواهم عصمة علي، وقال إن علياً وعبد الله بن مسعود<sup>(١)</sup> اختلفا في مسائل وقعت وفتاوى أفتياها وعرض ذلك على النبي ﷺ فصوّب فيها قول ابن مسعود، ثم كتب الشيخ للسلطان يخبره بأمر الفتح وعن عقائدهم.

(وهي أنهم يعتقدون) كفر الصحابة وكفر من ترضى عنهم، أو حرم المتعة، أو مسح على الخفين، ولا يقرون بصلاة ولا صيام ولا جنة ولا نار، ولا يحرمون الدم والميتة ولحم الخنزير، يشتملون على إسماعيلية ونصيرية وحاكميه وباطنية وهم كفار أكفر من اليهود والنصارى. (ثم قال) وتنام هذه الفتح أمر السلطان بحرمان أهل الفساد من مشايخ الدين يصلونهم، ويتقدم إلى قراهم بأعمال دمشق وصعد وطرابلس وحمص وحماة وحلب، بأن تقام فيهم شرائع الإسلام الجمعة والجماعة وقراءة القرآن، وتكون لهم خطباء ومؤذنون، ويقرأ فيهم الأحاديث النبوية وتكثر فيهم المعالم الإسلامية، وأطال الكلام في كتابه وحث السلطان على ذلك، وقال إن غزوهم اقتداء بسيرة علي بن أبي طالب<sup>(٢)</sup> في قتاله للحرورية المارقين الذين تواتر عن النبي ﷺ الأمر بقتالهم ونعت حالهم، وقال ﷺ فيهم (يحق أحداكم صلته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم، وقراءته مع قراءتهم يقرؤون القرآن لا يتجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد، لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد، يقتلون أهل الإسلام ويرعون أهل الأوثان يقرؤون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم، شر قتلى تحت أديم السماء حتى قتل من قتله.

(وكان ﷺ) قائماً في نصر الدين وإظهار الحق بأدلة أقطع من السيوف وأجمع من

(١) ابن مسعود، عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي، أبو عبد الرحمن، (... — ٣٢٠ هـ) صحابي، من أكابرهم فضلاً وعقلاً وقرباً من رسول الله ﷺ وهو من أهل مكة ومن السابقين إلى الإسلام وأول من جهر بقراءة القرآن بمكة وخادم رسول الله الأمين وصاحب سره. الإصابة ٤٩٥٥، صفة الصفوة ١/ ٢٠٨، الأعلام ٤/ ١٣٧.

(٢) علي بن أبي طالب، علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي، أبو الحسن (٢٣ ق هـ — ٤٠ هـ). أمير المؤمنين، رابع الخلفاء الراشدين، وأحد العشرة المبشرين، وابن عم النبي، وصهره، وأحد الشجعان الأبطال وأول الناس إسلاماً بعد خديجة، ولد بمكة. صفة الصفوة ١/ ٢٠٨، الإصابة ٥٦٩٠، الأعلام ٤/ ٢٩٥.



السجوف، وأجلى من فلق الصباح، وأجلب من قلق الرماح، إذا وثب في وجه خطب تمزقت على كتفيه الدرع وانتشر السرد، ولقد نافسنا ملوك جند كشخان عليه ووجهت دسائس رسلها إليه، ولما وشوا به إلى السلطان الأعظم الملك الناصر لدين الله وأحضره بين يديه قال من جملة كلامه إنني أخبرتك أنك قد أطاعك الناس وأن في نفسك أخذ الملك، فلم يكثر به، بل قال له بنفس مطمئنة وقلب ثابت وصوت عال سمعه كثير ممن حضر: أنا أفعل ذلك والله إن ملكك ومالك المغل لا يساوي عندي فلسا، فتبسم السلطان لذلك وأجابه في مقابلته بما أوقع الله له في قلبه من الهيبة العظيمة، إنك والله لصادق، وإن الذي وشى بك إليّ لكاذب، واستقر له في قلبه من المحبة الدينية ما لولاه لكان قد فتك به منذ دهر طويل من كثرة ما يلقي إليه في حقه من الأقاويل الزور والبهتان ممن ظاهر حاله العدالة، وباطنه مشحون بالفسوق والجهالة.

### فصل في تمسك ابن تيمية بالكتاب والسنة

قال الشيخ الإمام العالم العامل الأوحد الفاضل الحافظ سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن موسى البزار<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى: من أعظم أهل عصره قوة ومقاماً وثبوتاً على الحق وتقديراً لتحقيق توحيد الحق لا يصدده عن ذلك لومة لائم ولا قول قائل، ولا يرجع عنه بحجة محتج، بل كان إذا وضع له الحق يعرض عليه بالنواجذ، ولا والله ما رأيت أحداً أشد تعظيماً لرسول الله ﷺ ولا أحرص على اتباعه ونصر ما جاء به منه حتى كان إذا أورد شيئاً من حديثه في مسألة ويرى أنه لم ينسخه شيء غيره من حديث يعمل ويقضي ويفتي بمقتضاه ولا يلتفت إلى قول غيره من المخلوقين كائناً من كان، قال وإذا نظر المنصف إليه بعين العدل يراه واقفاً مع الكتاب والسنة لا يميله عنهما قول أحد كائناً من كان، ولا يراقب في الأخذ بمعلومها أحداً ولا يخاف في ذلك أميراً ولا سلطاناً ولا سوطاً ولا سيفاً، ولا يرجع عنهما لقول أحد وهو متمسك بالعروة الوثقى وإليه الطول وعامل بقوله تعالى، فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول.. الآية، وبقوله تعالى، ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [الشورى/١٠]، وما سمعنا أنه اشتهر عن أحد منذ دهر طويل ما اشتهر عنه من كثير المتابعة للكتاب والسنة والإمعان في تتبع معانيهما والعمل بمقتضاهما، ولهذا لا يرى في مسألة أقوال العلماء إلا وقد أفتى بأبلغها موافقة للكتاب والسنة، وتحرى الأخذ بأقومها من جهة المنقول والمعقول، قال وهذا أمر قد اشتهر وظهر فإنه ﷺ ليس له مؤلف مصنف ولا نص في مسألة

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

ولا أفتى إلا وقد اختار فيه ما رجحه الدليل النقلي والعقلي على غيره وتحرى قول الحق المحض، وبرهن عليه بالبراهين القاطعة الواضحة الظاهرة، بحيث إذا سمع ذلك ذو الفطرة السليمة ينثلج قلبه عليها، ويجزم بأنها الحق المبين وتراه في جميع مؤلفاته إذا صح الحديث عنده يأخذ به ويعمل بمقتضاه ويقدمه على قول كل قائل من عالم ومجتهد، وقد سبقه الإمام الشافعي<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى إلى ذلك حيث قال إذا صح الحديث فهو مذهبي.

(ولما منَّ الله عليه) بذلك جعل حجة في عصره لأهله، حتى أن أهل البلاد البعيدة كانوا يرسلون إليه بالاستفتاء عن وقائعهم ويتلون عليه في كشف ما التبس عليهم حكمه فيشفي غليلهم بأجوبته المسددة ويبرهن على الحق من أقوال العلماء المتعددة حتى إذا وقف عليها كل محق ذي بصيرة أذعن بقبولها، وبأن له حق مدلولها.

### فصل في محنة ابن تيمية

#### رحمه الله تعالى وتمسكه بطريق السلف

قل من يسلم من أهل الفضل والدين في هذه الدنيا بلا محنة وابتلاء وخوض فيه، حيث لم يداهن الناس ويصانعهم، ولذا قلَّ صديقه على حد قوله، (ما ترك الحق من صديق لعمر) وقال سفيان الثوري<sup>(٢)</sup> رحمه الله إذا رأيت الرجل يثني عليه جيرانه فاعلم أنه مDAHن، وما وقع من المحنة للأئمة كأبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد والبخاري مشهور كما بينته في كتابنا تنوير بصائر المقلدين في مناقب الأئمة المجتهدين، وأكثرنا من الخوض في أبي حنيفة رحمه الله، حتى إنه رؤي في المنام فقيل له ما فعل الله بك؟ فقال غفر لي بكلام الناس في ما ليس في، هذا وشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله امتحن بمحن وخاض فيه أقوام ونسبوه للبدع والتجسيم، وهو من ذلك برء فأول محنة كما نقله الثقات في شهر ربيع الأول سنة ثمان وتسعين وستمائة بسبب عقيدته الحموية الكبرى، وهي جواب سؤال ورد من حماة فوضعها ما بين الظهر والعصر في ست كراريس بقطع نصف البلدي، فجرى له بسبب تأليفها أمور ومحن حيث رجح مذهب السلف على مذهب المتكلمين وشنع عليهم.

(فمن بعض قوله في مقدمتها) ما قاله الله سبحانه ورسوله ﷺ والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، وما قاله أئمة الهدى بعد هؤلاء الذين أجمع المسلمون على هدايتهم ودرأيتهم هو الواجب على جميع الخلق في هذا الباب وفي غيره، ومن

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

المحال أن يكون خير أمة وأفضل قرونها قصرها في هذا الباب زائدين فيه أو ناقصين عنه، ثم من المحال أيضًا أن تكون القرون الفاضلة القرن الذي بعث فيهم رسول الله ﷺ ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم كانوا غير عالمين وغير قائلين في هذا الباب بالحق المبين، لأن ضد ذلك إما عدم العلم والقول، وإما اعتقاد نقيض الحق، وقول خلاف الصدق وكلاهما ممتنع، أما الأول فلأن من في قلبه أدنى حيوة وطلب للعلم أو تهمة في العباد يكون البحث عن هذا الباب والسؤال عنه ومعرفة الحق فيه أكبر مقاصده، وأعظم مطالبه، وليست النفوس الصحيحة أشوق إلى شيء منها إلى معرفة هذا الأمر، وهذا أمر معلوم بالفطرة، فكيف يتصور مع قيام المقتضى الذي هو من أقوى المقتضيات أن يتخلف عنه مقتضاه في أولئك السادة في مجموع عصورهم، هذا لا يكاد يقع في أبلد الخلق وأشدّهم إعراضًا عن الله وأعظمهم إكبابًا على طلب الدنيا والغفلة عن ذكر الله، فكيف يقع في أولئك؟، وأما كونهم كانوا معتقدين غير الحق أو قائلين فهذا لا يعتقده مسلم ولا عاقل عرف حال القوم، ثم الكلام في هذا الباب عنهم أكثر من أن يكمن سطره في هذه الفتوى أو أضعافها، يعرف ذلك من طلبه وتبعه، ولا يجوز أيضًا أن يكون الخالفون أعلم بالله من السالفين كما قد يقوله بعض الأغبياء ممن لم يقدر قدر السلف، بل ولا عرف الله ورسوله والمؤمنين به حقيقة المعرفة بالمأمور بها من أن طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم أو أحكم، فإن هذا القول إذا تدبره الإنسان وجده في غاية الجهالة، بل في غاية الضلالة، ظنوا أن طريقة السلف هي مجرد الإيمان بالآفاظ القرآن والحديث من غير فقه لذلك بمنزلة الأميين، وأن طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المصروفة عن حقائقها بأنواع المحازات وغرائب اللغات.

فهذا الظن الفاسد أوجبه اعتقاد أنهم كانوا أميين بمنزلة الصالحين من العامة لم يتبحروا في حقائق العلم بالله ولم يتفطنوا لدقيق العلم الإلهي، وأن الخلف الفضلاء حازوا قصب السبق في هذا كله كيف يكون هؤلاء المتأخرون، لا سيما والإشارة بالخلف إلى ضرب من المتكلمين الذين كثر في باب الدين اضطرابهم، وغلظ من معرفة الله حججهم، وأخبر الواقف على نهاية إقدامهم، بما انتهى إليه من مرامهم، حيث يقول الإمام فخر الدين الرازي.

لعمري قد طفت المعاهد كلها      وسيرت طرفي بين تلك المعالم  
فلم أر إلا واضعًا كف حائر      على ذقن أو قارعًا سن نادم  
وأقروا على أنفسهم بما قالوه متمثلين به أو منشئين له فيما صنفوه من كتبهم مثل قول بعض رؤسائهم:

نهاية إقدام العقول عقال وأكثر سعي العالمين ضلال  
وأرواحنا في وحشة من جسوننا وحاصل دنيانا أذى ووبال  
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقال

(ويقول آخر منهم) لقد تأملت الطرق الكلامية، والمناهج الفلسفية، فما رأيتها تشفي عليلاً، ولا تروي غليلاً، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن، أقرأ في الإثبات إليه يصمد الكلم الطيب، ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾، وأقرأ في النفي ليس كمثله شيء ولا يحيطون به علماً، ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي.

(ويقول الآخر منهم) لقد خضت البحر الخضم وتركت أهل الإسلام وعلومهم، وخضت في الذي نهوني عنه، والآن إن لم يتداركني ربي برحمته فالويل لفلان، وها أنا أموت على عقيدة أمة.

(ويقول الآخر منهم) أكثر الناس شكا عند الموت أصحاب الكلام.

(ثم إذا حقق عليهم الأمر) لم يوجد عندهم من حقيقة العلم بالله وخالص المعرفة به خبر ولا وقعوا من ذلك على عين ولا أثر، كيف يكون هؤلاء المنقصون المحجوبون المفضولون المسبوقون الحيارى المتهوكون أعلم بالله وآياته من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان من ورثة الأنبياء وخلفاء الرسل وأعلام الهدى ومصابيح الدجى الذين هم قام الكتاب وبه قاموا، وهم نطق الكتاب وبه نطقوا، الذين وهبهم الله من العلم والحكمة ما برزوا به على سائر أتباع الأنبياء وأحاطوا من حقائق المعارف وبواطن الحقائق بما لو جمعت حكمة غيرهم إليها لاستحى من يطلب المقابلة ثم كيف يكون خير قرون الأمة أنقص في العلم والحكمة لا سيما العلم بالله وأحكام أسمائه وآياته من هؤلاء الأصاغر بالنسبة إليهم.

أم كيف يكون فراخ المتفلسفة وأتباع الهند واليونان وورثة المجوس والمشركون وضلال اليهود والنصارى والصابئين وأشكالهم وأشباههم أعلم بالله من ورثة الأنبياء وأهل القرآن والإيمان؟ وإنما قدمت هذه المقدمة لأن من استقرت عنده علم طريق الهدى أين هو في هذا الباب وغيره وأطال رحمه الله الكلام ثم قال:

إن كان الحق فيما يقول هؤلاء السالبون النافون للصفات الثابتة بالكتاب والسنة دون ما يفهم من الكتاب والسنة إما نصاً وإما ظاهراً، فكيف يجوز على الله تعالى ثم على رسوله ثم على خير الأمة أنهم يتكلمون دائماً بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق ثم الحق الذي يجب

اعتقاده لا يوحون به قط ولا يدلون عليه لا نصًّا ولا ظاهرًا حتى يجيء أبناء الفرس والروم وفروخ الهنود والفلاسفة يبينون للأمة العقيدة الصحيحة، فإن كان ما يقوله هؤلاء المتكلمون المتكلفون هو الاعتقاد الواجب، وهم مع ذلك أحيلوا في معرفته على مجرد عقولهم، وأن يدفعوا بمقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة ظاهرًا، لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم وأنفع على هذا التقدير، بل كان وجود الكتاب والسنة ضررًا محضًا في أصل الدين فإن حقيقة الأمر على ما يقوله هؤلاء أنكم يا معشر العباد لا تطلبوا معرفة الله ولا ما يستحقه من الصفات نقيًا وإثباتًا لا من الكتاب ولا من السنة ولا من طريق سلف الأمة، ولكن انظروا أنتم فما وجدتموه مستحقًا له من الصفات في عقولكم فصفوه به سواء كان موجودًا في الكتاب والسنة أو لم يكن وما لم تجدوه مستحقًا له في عقولكم فلا تصفوه به، وقد صرح طائفة منهم بما مضمونه أن كتاب الله لا يُهتدى به في معرفة الله وأن الرسول معزول عن التعليم والإخبار بصفات من أرسله، وأطال الكلام، ثم قال:

يا سبحان الله كيف لم يقل الرسول يومًا من الدهر ولا أحد من سلف الأمة هذه الآيات والأحاديث لا تعتقدوا ما دلت عليه، ولكن اعتقدوا الذي تقتضيه مقاييسكم، ثم الرسول أخبر أن أمته ستفترق ثلاثًا وسبعين فرقة فقد علم ما سيكون، ثم قال (إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا: كتاب الله) وقال في صفة الفرقة الناجية هي من كان على مثال ما أنا عليه اليوم وأصحابي، فهلا قال من تمسك بظاهر القرآن في باب الاعتقاد فهو ضال، وإنما الهدى رجوعكم إلى مقاييس عقولكم وما يحدثه المتكلمون منكم بعد القرون الثلاثة وإن كان قد نبغ أصل هذه المقالة في أواخر عصر التابعين، ثم أصل مقالة التعطيل للصفات إنما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود والنصارى فإن أول من قالها في الإسلام الجعد بن درهم<sup>(١)</sup>، وأخذها عنه جهم بن صفوان<sup>(٢)</sup>، والجعد أخذ مقالته عن أبان بن سميان<sup>(٣)</sup>، وأبان عن طالوت<sup>(٤)</sup>، وطلوت عن خال

(١) الجعد بن درهم، (... نحو ١١٨ هـ) من الموالى مبتدع، له أخبار في الزندقة، قال الذهبي عداؤه في التابعين مبتدع ضال. النجوم الزاهرة ١/٣٢٢، الأعلام ٢/١٢٠.

(٢) جهم بن صفوان، جهم بن صفوان السمرقندي، أبو محرز (.. — ١٢٨ هـ) من موالى بني راسب رأس الجهمية، قال الذهبي: الضال المبدع هلك في زمان صغار التابعين. خطط المقرئ ٢/٣٤٩، الأعلام ١٤١/٢.

(٣) أبان بن سميان طبقات الشافعية ٧٢/٩، الكامل ١٢١/٦، البداية والنهاية ١٩/١٠.

(٤) طالوت طبقات الشافعية ٧٢/٩، الكامل ١٢١/٦، البداية والنهاية ١٩/١٠.

لبيد بن الأعصم اليهودي<sup>(١)</sup> الساحر الذي سحر النبي ﷺ ، قال ثم القول الشامل في جميع هذا الباب أن يوصف الله بما وصف به نفسه أو وصفه به رسوله وبما وصفه به السابقون الأولون لا تتجاوز به القرآن والحديث، ومذهب السلف أنهم يصفون الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكييف ولا تمثيل، ثم ذكر الشيخ رحمه الله تعالى جملاً نافعة وأصولاً جامعة في إثبات الصفات والرد على الجهمية، وذكر من النقول عن سلف الأمة ما يطول ذكره.

(ثم قال في آخر كلامه) وجماع الأمر أن الأقسام الممكنة في آيات الصفات وأحاديثها ستة أقسام كل قسم عليه طائفة من أهل القبلة، قسمان يقولون تجري على ظواهرها، وقسمان يقولون هي على خلاف ظاهرها، وقسمان يسكتون.

(أما الأولون) فقسمان (أحدهما) من يجريها على ظاهرها ويجعل ظاهرها من جنس صفات المخلوقين، فهؤلاء المشبهة ومذهبه باطل أنكره السلف وإليه توجه الرد بالحق.

(والثاني) من يجريها على ظاهرها اللائق بجلال الله تعالى كما يجري اسم العليم والقدير والرب والإله والموجود والذات ونحو ذلك على ظاهرها اللائق بجلال الله، فإن ظواهر هذه الصفات في حق المخلوق إما جوهر وأما عرض، فالعلم والقدرة والكلام والمشيئة والرحمة والرضا والغضب ونحو ذلك في العبد أعراض، والوجه واليد والعين في حقه أجسام.

(فإذا كان الله) موصوفاً عند عامة أهل الإثبات بأن له علماً وقدرة وكلاماً ومشئمة، وإن لم يكن ذلك عرضاً يجوز عليها ما يجوز على صفات المخلوقين، وهذا هو المذهب الذي حكاه الخطابي وغيره عن السلف وعليه يدل كلام جمهورهم وكلام الباقرين لا يخالفه وهو أمر واضح، فإن الصفات كالذات، فكما أن ذات الله ثابتة حقيقة من غير أن تكون من جنس ذوات المخلوقين، فكذلك صفاته ثابتة من غير أن تكون من جنس صفات المخلوقين، ومن المعلوم أن صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته فمن لم يفهم من صفات الرب الذي ليس كمثله شيء إلا ما يناسب المخلوق فقد ضل في عقله ودينه، وما أحسن ما قال بعضهم إذا قال لك الجهمي كيف استوى أو كيف ينزل إلى السماء الدنيا أو كيف يده؟، ونحو ذلك فقل له: كيف هو في نفسه فإذا قال لك لا يعلم ما هو إلا هو وكنه الباري غير معلوم للبشر، فقل له والعلم بكيفية الصفة تستلزم العلم بكيفية الموصوف، فكيف يمكن أن

(١) لبيد بن الأعصم اليهودي معجم ما استعجم ٢١١/١، الكامل ١٢١/٦، البداية والنهاية ١٩/١٠، طبقات الشافعية ٧٢/٩.

نعلم كيفية صفة لموصوف لم نعلم كيفيته، وإنما تعلم الذات والصفات من حيث الجملة على الوجه الذي ينبغي لك، بل هذه المخلوقات في الجنة، قد ثبت عن ابن عباس<sup>(١)</sup> رضي الله تعالى عنهما أنه قال ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء، وقد أخبر الله تعالى أنه لا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين، وأخبر (النبي ﷺ) أن في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، فإذا كان نعيم الجنة وهو خلق من خلق الله كذلك فما الظن بالخالق سبحانه، وهذه الروح قد علم العاقل اضطراب الناس فيها وإمساك النصوص عن بيان كيفيتها، أفلا يعتبر العاقل عن الكلام في كيفية الله تعالى، من أنا نقطع بأن الروح في البدن وأنها تخرج منه وتخرج إلى السماء، وأنها تسيل منه وقت النزاع كما أطلقت بذلك النصوص الصحيحة، لا نغالي في تجريدها غلو المتفلسفة ومن وافقهم، حيث نفوا عنها الصعود والنزول والاتصال بالبدن والانفصال عنه وتخطبوا فيها، حيث رأوها من غير جنس البدن وصفاته فعدم مماثلتها للبدن لا ينفي أن تكون هذه الصفات ثابتة لها بحسبها إلا أن يفسروا كلامهم بما يوافق النصوص فيكونون قد أخطأوا في اللفظ، أتى لهم بذلك {وأما القسمان اللذان ينفيان ظاهرها} ويقولون هي على خلاف ظاهرها قسم يتأولونها ويعينون المراد مثل قولهم، استوى بمعنى استولى، أو بمعنى علو المكانة والقدرة، أو بمعنى ظهور نوره للعرش، أو بمعنى انتهاء الخلق إليه إلى غير ذلك من معاني المتكلمين (وقسم يقولون) الله أعلم ما أراد بها لكننا نعلم أنه لم يرد إثبات صفة خارجة عما علمناه.

(وأما القسمان الواقفان) فقسم يقولون يجوز أن يكون المراد بظاهرها اللائق بالله تعالى، ويجوز أن لا يكون صفة لله، وهذه طريقة كثير من الفقهاء وغيرهم.

(وقسم) يمسكون هذا كله ولا يزيدون على تلاوة القرآن وقراءة الحديث، معرضين بقلوبهم وألسنتهم عن هذه التقارير.

(فهذه الأقسام) الستة لا يمكن أن يخرج الرجل عن قسم منها، والصواب في كثير من آيات الصفات وأحاديثها القطع بالطريقة الثانية.

(ثم قال) فأما المتوسط من المتكلمين فيخاف عليه ما لا يخاف على من لم يدخل فيه، وعلى من قد أنهاه نهايته فإن من لم يدخل فيه هو في عافية، ومن أنهاه فقد عرف الغاية فما بقي يخاف من شيء آخر، فإذا له الحق وهو عطشان إليه قبله، وأما المتوسط فمتوهم بما تلقاه من المقالات المأخوذة تلقيداً، وقد قال الناس أكثر ما يفسد الدنيا نصف متكلم ونصف

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

متفقه ونصف متطلب ونصف نحوي، هذا يفسد الأبدان، وهذا يفسد اللسان، ومن علم أن المتكلمين من المتفلسفة وغيرهم في الغالب في قول مؤتفك يؤفك عنه من أفك، يعلم الذكي منهم العاقل أنه ليس هو فيما يقوله على بصيرة، وأن حجته ليست بينة وإنما هي كما قيل فيها حجج تهافت كالزجاج تخالها

حقا وكل كاسر مكسور

ويعلم العالم البصير أنهم من وجه يستحقون ما قال الشافعي رحمه الله حيث قال حكمي في أهل الكلام أن يضربوا بالحريد والنعال ويُطاف بهم في القبائل والعشائر، ويُقال هذا جزاء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام، ومن وجه آخر إذا نظرت إليهم بعين القدر والخيرة مستولية عليهم والشیطان مستحوذ عليهم، رحمتهم وقفت عليهم، أوتوا ذكاء، وما أوتوا زكا، وأعطوا فهوماً، وما أعطوا علوماً، وأعطوا سمّاً وأبصاراً وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذا كانوا يجحدون بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤون، ومن كان عليماً بهذه الأمور تبين له بذلك حذق السلف وعلمهم وخبرتهم، حيث حذروا عن الكلام ونهوا عنه وذموا أهله وعابوهم، وعلم أن من ابتغى الهدى في غير الكتاب والسنة لم يزد إلا بعداً. (فنسأل الله) العظيم أن يهدينا صراطه المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين آمين.

(هذا آخر الحموية الكبرى) ألفها الشيخ رحمه الله وعمره دون الأربعين سنة ثم انفتح له بعد ذلك من الرد على الفلاسفة والجهمية وسائر أهل الأهواء والبدع ما لا يُوصف ولا يُعبر عنه، وجرى له من المناظرات العجيبة، والمباحثات الدقيقة مع أقرانه وغيرهم في سائر أنواع العلوم ما تضيق عنه العبارة، ولا يُعرف أنه ناظر أحداً فانقطع معه.

(قال الحافظ الذهبي<sup>(١)</sup> في أثناء كلامه) في ترجمة الشيخ ابن تيمية ولما صنف المسألة الحموية في الصفات سنة ثمان وتسعين وستمائة تحزبوا له، وآل بهم الأمر إلى أن طافوا به على قصبة من جهة القاضي الحنفي وتؤدي عليه بأن لا يستفتي، ثم قام بنصرته طائفة آخرون وسلمه الله تعالى، فلما كان سنة خمسين وسبعمائة جاء الأمر من مصر بأن يُسأل عن معتقده فجمع له القضاة والعلماء بمجلس نائب دمشق الأفرم، ثم وقع الاتفاق على أن هذا معتقد سلفي جيد، انتهى.

(وقال الشيخ علم الدين<sup>(٢)</sup>) وفي شهر ربيع الأول من سنة ثمان وتسعين وستمائة وقع

(١) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.



بدمشق محنة للشيخ الإمام تقي الدين ابن تيمية وكان الشروع فيها من أول الشهر واستمرت إلى آخر الشهر.

(وملخصها) أنه كتب جوابًا سئل من (حماة) في الصفات فذكر فيه مذهب السلف ورجحه على مذهب المتكلمين ، وكان قبل ذلك بقليل أنكر أمر المنجمين واجتمع به سيف الدين جاغان<sup>(١)</sup> في حال نيابته بدمشق وقيامه مقام نائب السلطنة وامتلأ أمره وقبل قوله، والتمس منه كثرة الاجتماع به، فحصل بسبب ذلك ضيق لجماعته مع ما كان عندهم قبل ذلك من كراهية الشيخ وما ألمهم بظهوره وذكره الحسن فانضاف شيء إلى أشياء، ولم يجدوا مساعًا إلى الكلام فيه لزهده، وعدم إقباله على الدنيا، وترك المزاحمة على المناصب وكثرة علمه وجودة أجوبته وفتاويه، وما يظهر فيها من غزارة العلم، وجودة الفهم فعمدوا إلى الكلام في العقيدة لكونهم يرجحون مذهب المتكلمين في الصفات والقرآن على مذهب السلف، ويعتقدونه الصواب، فأخذوا الجواب الذي كتبه، ثم سعوا السعي الشديد إلى القضاة والفقهاء واحدًا واحدًا، وأوغروا خواطرهم وحرقوا الكلام وكذبوا الكذب الفاحش، وجعلوه يقول بالتجسيم، وحاشاه من ذلك، ووافقهم على ذلك جلال الدين الحنفي قاضي الحنفية يومئذ ومشى معهم إلى دار الحديث الأشرفية، وطلب حضوره وأرسل إليه فلم يحضر، وأرسل إليه في الجواب أن العقائد ليس أمرها إليك وأن السلطان إنما ولاك لتحكم بين الناس، وأن إنكار المنكرات ليس مما يختص به القاضي، فوصلت إليه هذه الرسالة فأوغروا خاطره، وشوشوا قلبه، وقالوا لم يحضر ورد عليك، فأمر بالنداء على بطلان عقيدته في البلدة فنودي في بعض البلد، ثم بادر سيف الدين جاغان، وأرسل طائفة فضرب المنادي وجماعة ممن حوله وأخرق بهم فرجعوا مضروبين في غاية الإهانة، ثم طلب سيف الدين من قام في ذلك وسعى فيه، فدارت الرسل والأعوان عليهم في البلد فاختلفوا.

ثم اجتمع الشيخ ابن تيمية بالقاضي إمام الدين الشافعي وواعده لقراءة العقيدة الحموية، فاجتمعوا يوم السبت رابع عشر الشهر من بكرة النهار إلى نحو الثلث من ليلة الأحد، ميعادًا طويلاً، وقرأ فيه جميع العقيدة وبين مراده من مواضع أشكلت ولم يحصل إنكار عليه من الحاكم ولا ممن حضر المجلس بحيث انفصلوا والقاضي يقول كل من تكلم في الشيخ فأنا خصمه.

وقال أخوه جلال الدين بعد هذا الميعاد كل من تكلم في الشيخ نعزره، وخرج الناس

(١) سيف الدين جاغان، النجوم الزاهرة ٦٥/٨ ، البدر الطالع ٦٨/١.

ينتظرون ما يسمعون من طيب أخباره فوصل إلى داره ملائ كثير من الناس وعندهم استبشار وسرور به، وكان سعيهم في حقه أتم السعي، وتكلموا في حقه بأنواع الأذى وبأمور يستحي الإنسان من الله تعالى أن يحكيها فضلاً عن أن يخلقها ويلفها، فلا حول ولا قوة إلا بالله، ورأى جماعة من الصالحين في هذه الواقعة وعقيها مرائي حسنة جميلة لو ضبطت لكانت مجلداً تاماً، انتهى.

(ثم سكنت هذه الفتنة)، ثم بعد ذلك بمدة طويلة ظهر الشيخ نصر المنبجي<sup>(١)</sup> بمصر واستولى على أرباب الدولة القاهرة وشاع أمره وانتشر فقيل لابن تيمية إنه اتحادى، وإنه ينصر ابن عربي<sup>(٢)</sup> وابن سبعين<sup>(٣)</sup> فكتب إليه نحو ثلاثمائة سطر ينكر عليه، فتكلم نصر المنبجي مع قضاة مصر في أمره، وقال هذا مبتدع وأخاف على الناس من شره وقام معه في ذلك القاضي ابن مخلوف المالكي<sup>(٤)</sup>، واستعانوا بركن الدين الجاشنكير<sup>(٥)</sup> فحسن القضاة للأمراء طلبه إلى القاهرة وأن يعقد له مجلس بدمشق فلم يرض نصر المنبجي وقال ابن مخلوف قل للأمراء أن هذا يخشى على الدولة منه كما جرى لابن تومرت في بلاد المغرب.

(فورد مكتوب السلطان) إلى دمشق بسؤال الشيخ عن عقيدته، فلما كان ثاني رجب من سنة خمس وسبعمائة طلب القضاة والفقهاء، وطلب الشيخ تقي الدين إلى القصر إلى مجلس نائب السلطنة الأفرم، فلما اجتمعوا عنده سأل الشيخ تقي الدين وحده عن عقيدته وقال هذا المجلس عُقد لك، وقد ورد مرسوم السلطان أن أسألك عن اعتقادك، فأحضر الشيخ عقيدته الواسطية وقال هذه كتبها من نحو سبع سنين قبل مجيء التتار إلى الشام، فقرئت في المجلس وبحث فيها وبقيت مواضع أخرت إلى مجلس آخر.

ثم اجتمعوا يوم الجمعة بعد الصلاة ثاني عشر رجب المذكورة، وحضر المخالفون ومعهم

(١) نصر المنبجي: الدرر الكامنة ١٩٩/٣.

(٢) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٣) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٤) ابن مخلوف المالكي طبقات المحدثين ٢٣٣/١ الوفيات ٣٠٧/٢ البداية والنهاية ٥٤/١٤ طبقات

الشافعية ٢٩٣/١ ذيل التذكرة ١٠١/١.

(٥) المظفر بيبرس، بيبرس الجاشنكير المنصوري، ركن الدين، الملك المظفر (... — ٧٠٩ هـ) من

سلاطين المماليك بمصر والشام، شركسي الأصل، كان من مماليك المنصور قلاوون. النجوم

الزاهرة ٢٣٢/٨ السلوك للمقرئزي ٤٥١٢ الأعلام ٧٩١٢.

الشيخ صفى الدين الهندي<sup>(١)</sup>، واففقوا على أن يتولى المناظرة مع الشيخ تقي الدين فتكلم معه، ثم إنهم رجعوا عنه واففقوا على الشيخ كمال الدين بن الزملكاني<sup>(٢)</sup>، فناظر الشيخ وبحث معه وطال الكلام، وخرجوا من هناك والأمر قد انفصل وقد أظهر الله من قيام الحجة ما أعز به الشيخ ابن تيمية، واختلف ثُقول المخالفين للمجلس وحرّفوه ووضعوا مقالة الشيخ على غير موضعها، وشنع ابن الوكيل وأصحابه بأن الشيخ قد رجع عن عقيدته، فالله المستعان، (ثم بعد ذلك) عزز بعض القضاة بدمشق شخصاً يلوذ بالشيخ وطلب جماعة، ثم أطلقوا ووقع هرج في البلد، وكان الأمير نائب السلطنة قد خرج للصيد وغاب نحو جمعة ثم رجع، فحضر عنده الشيخ وذكر له ما وقع في غيبته في حق بعض أصحابه من الأذى، فرسم بحبس جماعة من أصحاب ابن الوكيل وأمر فنودي في البلد أنه من تكلم في العقائد حلّ ماله ودمه ونُهبت داره وحانوته، وقصد بذلك تسكين الفتنة.

وفي يوم الثلاثاء سابع شعبان عُقد للشيخ مجلس ثالث بالقصر ورضي الجماعة بالعقيدة، وفي هذا اليوم عزل قاضي القضاة نجم الدين بن صصري<sup>(٣)</sup> نفسه عن الحكم بسبب كلام سمعه من الشيخ كمال الدين بن الزملكاني<sup>(٤)</sup>.

وفي اليوم السادس والعشرين من شعبان ورد كتاب السلطان إلى القاضي بإعادته إلى الحكم، وفيه إنا كنا سمعنا بعقد مجلس للشيخ تقي الدين<sup>(٥)</sup> وقد بلغنا ما عقد له من المجالس، وإنه على مذهب السلف وما قصدت بذلك إلا براءة ساحته.

### فصل في توجه الشيخ إلى مصر ومحنته بها

وسبب محنته وابتلائه قيامه في الله والرد على أهل البدع والعقائد الفاسدة، فقد حثّ على غزو الكسروانيين الروافض وغيرهم من الدروز والنصيرية، وغزاهم بمن معه من المسلمين وفتح بلادهم وكتب السلطان فيهم بحسم مادة شيوخم الذين يضلونهم والأمر بإقامة شعائر الإسلام وقراءة الأحاديث ونشر السنة ببلادهم كما مر ذكره، وكان استيصالهم في المحرم سنة

(١) صفى الدين الهندي الدرر الكامنة ٢٠٧/٣ البدر الطالع ١٤٣/٢ طبقات الشافعية ٣٧٣/٣ .

(٢) سبق ذكره.

(٣) ابن صصري، أحمد بن محمد بن سالم، أبو المواهب، نجم الدين أمين حصري (٦٥٥ — ٧٢٣ هـ)

قاض، له نظم، من العلماء بالحديث، من أهل دمشق عمل في دار الإنشاء ولي قضاء القضاء سنة

٧٠٢ هـ . فوات الوفيات ٦٢/١ ، الدرر الكامنة ٢٦٣/١ ، الأعلام ٢٢٢/١ .

(٤) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

(٥) سبق ترجمته بكتاب القول الجلي.

خمس وسبعمائة، ولما كان تاسع جمادى الأولى من سنة خمس بالغ الشيخ في الرد على الفقراء الأحمدية والرفاعية بسبب خروجهم من الشريعة بعد أن حضروا نائب السلطنة وشكوا من الشيخ، وطلبوا أن يسلم لهم حالهم، وأن لا يعارضهم ولا ينكر عليهم، وطلبوا حضور الشيخ، فلما حضر وقع بينهم كلام كثير، فقال الشيخ في كلام طويل إنهم وإن كانوا منتسبين إلى الإسلام وطريقة الفقر والسلوك ويوجد في بعضهم من التعبد والتأله والوجد والمحبة والزهد والفقر والتواضع ولين الجانب والملاطفة في المخاطبة والمعاشرة، فيوجد أيضاً في بعضهم من الشرك وغيره من أنواع الكفر والبدع في الإسلام والإعراض عن كثير مما جاء به الرسول ﷺ والكذب والتبليس وإظهار المخارق الكاذبة مثل ملابسة النار والحيات وإظهار الدم واللاذن والزعفران وماء الورد والعسل وغير ذلك، وإن عامة ذلك عن حيل معروفة وأسباب مصنوعة كطلي أجسامهم لدخول النار بدهن الضفادع وباطن قشر النارج وحجر الطلق وغير ذلك من الحيل، وقال لهم بحضرة نائب السلطنة أدخل أنا وهم النار ومن احترق فعليه لعنة الله ولكن بعد أن نغسل جسومنا بالخل والماء والحر بالحمام، فلما زيفهم الشيخ وأظهر تلبيسهم قال حتى لو دخلتم النار وخرجتم منها سالمين وطرتم في الهواء ومشيتم على الماء لا عبرة بذلك مع مخالفة الشرع، فإن الدجال الأكبر يقول للسماء أمطري فتمطر والأرض أنبتى فتنبت وللخربة أخرجني كنوزك فتخرج، ومع هذا فهو دجال كذاب ملعون، وليس لأحد الخروج عن الشريعة ولا عن كتاب الله وسنة رسوله.

وذكر لهم قول أبي يزيد البسطامي<sup>(١)</sup> لو رأيتم الرجل يطير في الهواء فلا تغتروا به، وأطال الكلام في ذلك بحيث انفصل الأمر من عند نائب السلطنة أن كل من خرج منهم عن الكتاب والسنة ضربت عنقه.

ثم ظهر الشيخ المنبجي<sup>(٢)</sup> بمصر وشاع أمره، فقبل للشيخ ابن تيمية إنه اتحادي فكتب إليه الشيخ نحو ثلاثمائة سطر بالإنكار عليه فاعتزّ الشيخ نصر<sup>(٣)</sup> وقضاة مصر وعلمائها على ابن تيمية، وقال إنه سيئ العقيدة مبتدع معارض للفقراء وغيرهم، وطعنوا فيه عند السلطان، فورد مرسوم السلطان لدمشق بسؤال الشيخ عن عقيدته فعقد المجلس للمناظرة ثامن رجب

(١) أبو يزيد البسطامي، طيفور بن عيسى البسطامي (١٨٨ — ٢٦١ هـ) زاهد مشهور، نسبته إلى بسطان بلدة بين خراسان والعراق أصله منها ووفاته فيها.

وفيات الأعيان ١/٢٤٠، تذكرة الحفاظ ٢/٥٥٩، صفة الصفوة ٤/٩٨، الأعلام ٣/٢٣٥.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

سنة خمس وسبعمئة بحضرة العلماء والقضاة كما مر، ولا يبعد أن يكون الروافض وغيرهم قد برطلوا عليه، ثم لم يقنع ذلك الشيخ نصر المنبجي بل اجتمع مع طائفة من علماء مصر للجاشنكير<sup>(١)</sup> الذي تسلطن بمصر، فأوهمه الشيخ نصر أن ابن تيمية يخرجهم من الملك ويقيم غيرهم وأنه مبتدع، فورد مرسوم السلطان إلى دمشق بإحضار ابن تيمية إلى مصر خامس شهر رمضان سنة خمس وسبعمئة، فلما طلب إلى الديار المصرية مانع نائب الشام، وقال عقد له مجلسان بحضرتي وحضرة القضاة والفقهاء وما ظهر عليه سوء، فقال الرسول لنائب دمشق أنا ناصح لك، وقد قيل إنه يجمع الناس عليك وعقد لهم بيعة، فجزع من ذلك وأرسله إلى القاهرة على البريد.

### ذكر خروجه لمصر

قالوا ولما توجه الشيخ من دمشق المحروسة لمصر في يوم الاثنين ثاني عشر رمضان سنة خمس وسبعمئة وكان يوماً مشهوداً غريب المثل في كثرة ازدحام الناس؛ لوداعه ورؤيته حتى انتشروا من باب داره إلى قريب الجبودة فيما بين دمشق والكسوة التي هي أول منزل، وهم ما بين باك وحزين ومتعجب ومتنزه ومزاحم متغال فيه، ودخل الشيخ مدينة مصر غرة يوم السبت، وعمل في جامعها مجلساً عظيماً.

وفي يوم الخميس الثاني والعشرين من رمضان وصل الشيخ والقاضي إلى القاهرة، وفي ثاني يوم بعد صلاة الجمعة جمع القضاة وأكابر الدولة بالقلعة لحفل الشيخ، وأراد الشيخ أن يتكلم فلم يُمكن من البحث والكلام على عادته، وانتدب له الشمس بن عدلان خصماً احتساباً وادعى عليه عند القاضي ابن مخلوف المالكي أنه يقول أن الله فوق العرش حقيقة وأن الله يتكلم بحرف وصوت، زاد الحافظ الذهبي، وأن الله يشار إليه الإشارة الحسية، وقال أطلب عقوبته على ذلك، فقال القاضي ما تقول يا فقيه فأخذ الشيخ في حمد الله والثناء عليه، فقال له القاضي أجب ما جئنا بك لتخطب، فقال ومن الحاكم في، قيل له القاضي المالكي قال كيف يحكم في وهو خصمي وغضب غضباً شديداً وانزعج، فأقيم من ساعته وحُبس في برج أياماً ثم نقل منه ليلة عيد الفطر إلى الحبس المعروف بالجلب هو وأخواه شرف الدين عبد الله وزين الدين عبد الرحيم، ثم إن نائب السلطنة سيف الدين سلال<sup>(٢)</sup> بعد أكثر من سنة وذلك ليلة عيد الفطر من سنة ست وسبعمئة أحضر القضاة الثلاثة الشافعي والمالكي

(١) سبق ذكره.

(٢) سيف الدين سلال، البداية والنهاية: ١١/١٤، الدرر الكامنة ١٧٢/١.

والحنفي، ومن الفقهاء الباجي<sup>(١)</sup> والجزري<sup>(٢)</sup> والنمراوي<sup>(٣)</sup> وتكلم في إخراج الشيخ من الحبس فاتفقوا على أنه يشترط عليه أمور ويلزم بالرجوع عن بعض العقيدة، فأرسلوا إليه من يحضر ليتكلموا معه في ذلك فلم يجب إلى الحضور وتكرر الرسول إليه في ذلك ست مرات، وصمم على عدم الحضور فطال عليهم المجلس وانصرفوا من غير شيء.

وفي شهر ذي الحجة سنة ست وسبعمئة طلب أخوا الشيخ تقي الدين شرف الدين وزين الدين من الحبس إلى مجلس نائب السلطنة، سلار وحضر القاضي زين الدين بن مخلوف المالكي، وجرى بينهم كلام كثير، وأعيدا إلى موضعهما بعد أن بحث الشيخ شرف الدين مع القاضي المالكي، وظهر عليه في النقل وخطأه في مواضع وفي ثاني يوم أحضر الشيخ شرف الدين وحده إلى مجلس نائب السلطنة، وحضر ابن عدلان<sup>(٤)</sup> وتكلم معه الشيخ شرف الدين وناظره وبحث معه وظهر عليه.

وفي صفر سنة سبع وسبعمئة اجتمع القاضي بدر الدين بن جماعة<sup>(٥)</sup> بالشيخ تقي الدين<sup>(٦)</sup> في دار الأحدى بالقلعة بكرة الجمعة وتفرقا قبل الصلاة وطال بينهما الكلام، وفي ربيع الأول من سنة سبع دخل الأمير حسام الدين مهنى بن عيسى<sup>(٧)</sup> ملك العرب إلى مصر، وحضر

(١) الباجي، علي بن محمد بن عبد الرحمن بن خطاب، علاء الدين الباجي (٦٣١ — ٧١٤ هـ). عالم بالأصول والمنطق والحساب من أهل مصر مغربي الأصل، كان أقوى أهل زمانه مناظرة. فوات الوفيات ٢/ ٧٥٠، الدرر الكامنة ١٠١/٣، طبقات الشافعية ٢٢٧/٦، الأعلام ٣٣٤/٤.

(٢) الجزري، محمد بن إبراهيم بن أبي بكر بن إبراهيم بن عبد العزيز الجزري الدمشقي، شمس الدين، أبو عبد الله (٦٥٨ — ٧٣٩ هـ)، مؤرخ، ودمشقي المولد والوفاة. الدرر الكامنة ٢٠١/٢، السلوك ٤٧١/٢، الأعلام ٢٩٨/٥.

(٣) عبد العزيز بن عبد الجليل النمراوي، عز الدين — ٧١٠ هـ، فقيه شافعي من فضلاء الشافعية شارك في الفقه والأصول والعربية، الدرر الكامنة ١٨٨/٣.

(٤) ابن عدلان، محمد بن أحمد بن عثمان بن إبراهيم بن عدلان بن محمود بن لاحق بن داود، شمس الدين الكناني (٦٦٣ — ٧٤٩ هـ) فقيه شافعي مصري، ناب في الحكم عن ابن دقيق العيد وأرسل إلى اليمن في أيام الناصر محمد بن قلاوون وتوفي بالطاعون بمصر. طبقات الشافعية ٢١٤/٥، الأعلام ٣٢٦/٥.

(٥) ابن جماعة، عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم بن جماعة الكناني، الحموي، الدمشقي المصري، عز الدين (٦٩٤ — ٧٦٧ هـ) حافظ، قاضي القضاة، ولي قضاء الديار المصرية سنة ٧٣٩ هـ، وجاور بالحجاز فمات بمكة. الدرر الكامنة ٣٧٨/٢، الأعلام ٢٦/٤.

(٦) سبق ذكره.

(٧) سبق ذكره.

بنفسه إلى الجب فأخرج الشيخ تقي الدين يوم الجمعة إلى دار نائب السلطنة بالقلعة، وحضر بعض الفقهاء وحصل بينهم بحث كثير وفرقت بينهم صلاة الجمعة، ثم اجتمعوا إلى المغرب ولم ينفصل الأمر، ثم اجتمعوا يوم الأحد بمرسوم السلطان وحضر جماعة من الفقهاء كثيرة كنجم الدين بن الرفعة<sup>(١)</sup> وعلاء الدين الباجي<sup>(٢)</sup>، وفخر الدين بن أبي سعده<sup>(٣)</sup> وعز الدين النمراوي، وشس الدين بن عدلان ولم يحضر القضاة وطلبوا واعتذر بعضهم بالمرض وبعضهم بغيره وانفصل المجلس على خير، وبات الشيخ عند نائب السلطنة وكتب كتاباً إلى دمشق بكرة الاثنين يتضمن خروجه وأنه أقام بدار سفير بالقاهرة، وأن الأمير سيف الدين سلار<sup>(٤)</sup> رسم بتأخيره عن الأمير مهني أياماً ليرى الناس فضله ويحصل لهم الاجتماع به، وكان مدة مقام الشيخ في الجب ثمانية عشر شهراً وفرح خلق كثير بخروجه وسروا سروراً عظيماً، وحزن آخرون، وامتدحه الشيخ الإمام نجم الدين سليمان بن عبد القوي بقصيدة<sup>(٥)</sup> منها.

فاصبر ففي الغيب ما يغنيك عن حيل	وكل صعب إذا صابرت هانا
ولست تعد من خطب رميت به	إحدى اثنتين فأيقن ذاك أيقانا
تمحيص ذنب لتلقى الله خالصة	أو امتحانا به تزداد قربانا
يا سعد إنا لندرجو أن تكون لنا	سعدا ومرعاك للزوار سعدانا
وإن يضر بك الرحمن طائفة	ولت وينفع من بالود والانا
يا أهل تيمية العالين مرتبة	ومنصباً فرع الأفلاك تبياناً
جواهر الكون أنتم غير أنكم	في معشر شربوا في العقل نقصانا
لا يعرفون لكم فضلاً ولو عقلوا	لصيروا لكم الأجفان أوطانا

(١) ابن الرفعة، أحمد بن محمد بن علي الأنصاري، أبو العباس، نجم الدين (٦٤٥ - ٧١٠ هـ) فقيه شافعي من فضلاء مصر كان محتسب القاهرة وناب في الحكم.

طبقات الشافعية ١٧٧/٥ الدرر الكامنة ٢٨٤/١، حسن المحاضرة ١٧٦/١ الأعلام ٢٢٢/١.

(٢) سبق ذكره.

(٣) لم يتم العثور عليه.

(٤) سبق ذكره.

(٥) الصرصري، سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم الطوفي، أبو الربيع، نجم الدين (٦٥٧ - ٧١٦ هـ)،

فقيه حنبلي دخل بغداد سنة ٦٩١ هـ ورحل إلى دمشق سنة ٧٠٤ هـ وزار مصر.

شذرات الذهب ٣٩/٦، الدرر الكامنة ١٥٤/٢، الأعلام ١٢٧/٣.

يا من حوى من علوم الخلق ما قصرت عنه الأوائـل مذ كانوا إلى الآنـا  
 إن تبـتلي بـلئـام النـاس يـرفـعهم عليك دهرًا لأهل الفضل قد خانـا  
 إني لأقسـم والإسـلام معـتقدي وإنـي من ذوي الإيـمان إيـمانـا  
 لم ألق قبـلك إنـسـاءً أسـر به فلا برحت لعين المجد إنـسـاءً

في أبيات كثيرة غير هذه يمدح فيها الشيخ ويذم أعداءه.

وفي يوم الجمعة صلى الشيخ في جامع الحاكم، وجلس فاجتمع عليه خلق عظيم فسئل منه الوعظ، فاستعاذ وقرأ الفاتحة وتكلم في تفسير «إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ» وفي معنى العبادة والاستعانة إلى العصر.

ثم لم يزل الشيخ رحمه الله بمصر يعلم الناس ويفتيهم ويذكر بالله ويدعو إليه ويتكلم في الجوامع على المنابر بتفسير القرآن وغيره من بعد صلاة الجمعة إلى العصر، إلى أن ضاق منه خلق كثير وقال الحافظ الذهبي<sup>(١)</sup> أقام بمصر يقرأ العلم، واجتمع خلق عنده إلى أن تكلم في الاتحادية القائلين بوحدة الوجود وهم ابن سبعين<sup>(٢)</sup> وابن عربي والقونوي وأشباههم فتحزب عليه صوفية وفقراء وسعوا فيه، واجتمع خلائق من أهل الخوانق والربط والزوايا واتفقوا على أن يشكوا الشيخ للسلطان، فطلع منهم خلق إلى القلعة وخلق تحت القلعة وكانت لهم ضجة شديدة حتى قال السلطان ما لهؤلاء؟، فقبل له جاءوا من أجل الشيخ ابن تيمية يشكون منه ويقولون إنه يسب مشايخهم ويضع من قدرهم عن الناس، واستغاثوا منه، وأجلبوا عليه ودخلوا على الأمراء في أمره ولم يبقوا ممكنًا وأمر أن يعقد له مجلس بدار العدل، فعقد له يوم الثلاثاء في عشر شوال الأول سنة سبع وسبعماية، وظهر في ذلك المجلس من علم الشيخ وشجاعته وقوة قلبه وصدق توكله وبيان حجته ما يتجاوز الوصف وكان وقتًا مشهورًا.

وذكر الشيخ علم الدين البرازلي<sup>(٣)</sup> وغيره أن في شوال من سنة سبع وسبعماية شكى شيخ الصوفية بالقاهرة كريم الدين الأملي<sup>(٤)</sup> وابن عطاء<sup>(٥)</sup> وجماعة نحو الخمسمائة من الشيخ تقي

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٣) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٤) الأملي، حيدر بن علي بن حيدر العلوي الحسني الأملي، بهاء الدين الطبري القاشي (٧٨٢ - ...)

(هـ) فقيه متكلم، معز، من أهل آمل بطبرستان نشأ بالحلة واستقر ببغداد الأعلام ٢/٢٩٠.

(٥) سبق ترجمته في القول الجلي.



الدين وكلامه في ابن عربي وغيره إلى الدولة، فخبروه بين الإقامة بدمشق والإسكندرية بشروط أو الحبس، فاختر الحبس، فدخل عليه جماعة من السفر إلى دمشق ملتزمًا ما شرط فأجابهم فأركبوه خيل البريد ليلة ثامن عشر شوال، ثم أرسل خلفه من الغد بريد آخر فركب على مرحلة من مصر ورأوا مصلحتهم في اعتقاله، وحضر عند قاضي القضاة بحضور جماعة من الفقهاء، فقال بعضهم له ما ترضى الدولة إلا بالحبس، فقال قاضي القضاة وفيه مصلحة له واستتاب شمس الدين التونسي<sup>(١)</sup> المالكي وأذن له أن يحكم عليه بالحبس فامتنع، وقال ما ثبت عليه شيء فأذن لنور الدين الزواري<sup>(٢)</sup> المالكي فتحرير، فقال الشيخ أنا أمضي إلى الحبس وأتبع ما تقتضيه المصلحة، فقال نور الدين فيكون في موضع يصلح لمثله، فقبل له ما ترضى الدولة إلا المسمى الحبس فأرسل إلى حبس القضاة بحارة الديلم، وأجلس في الموضع الذي جلس فيه القاضي تقي الدين ابن بنت الأعز لما حبس وأذن في أن يكون عنده من يخدمه، وكان جميع ذلك بإشارة الشيخ نصر المنبجي<sup>(٣)</sup> ووجاهته في الدولة.

(ولما دخل الحبس) وجد المحاييس مشغولين بأنواع من اللعب يلتهون بما عما هم فيه كالشطرنج والنرد مع تضييع الصلوات، فأنكر الشيخ ذلك عليهم وأمرهم بملازمة الصلاة والتوجه إلى الله تعالى بالأعمال الصالحة والتسبيح والاستغفار والدعاء وعلمهم من السنة ما يحتاجون إليه، ورغبهم في أعمال الخير وحضهم على ذلك حتى صار الحبس بالاشتغال بالعلم والدين خيرًا من كثير من الزوايا والربط والخوانق والمدارس، وصار خلق من المحاييس إذا أطلقوا يختارون الإقامة عنده، وكثر المترددون إليه حتى كان السجن يمتلئ منهم، واستمر الشيخ في الحبس يستفتي ويقصده الناس ويزورونه، وتأتيه الفتاوى المشككة من الأمراء وأعيان الناس، فلما كثرت اجتماع الناس به وترددهم إليه ساء ذلك أعداءه وحصرت صدورهم فسألوا نقله إلى الإسكندرية، فنقل إليها مع أمير مقدم على البريد، ولم يمكن أحد من جماعته من السفر معه، وحبس ببرج منها وشيع بأنه قتل وأنه غرق غير مرة، ووصل الخبر إلى دمشق بعد عشرة أيام فحصل التألم، وضافت الصدور، وتضاعف الدعاء واستمر الشيخ بثغر الإسكندرية ثمانية أشهر مقيمًا ببرج مليح مطبق له شباك كان أحدهما إلى جهة البحر يدخل إليه من شاء ويتردد الأكابر والأعيان والفقهاء يقرؤون عليه ويبحثون معه ويستفيدون منه،

(١) لم يتم العثور عليه.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

وأرسل صاحب سبته إلى الشيخ يطلب منه الإجازة.

فلما دخل السلطان إلى الملك الناصر إلى مصر بعد خروجه من الكرك وقدمه إلى دمشق، وتوجه منها إلى مصر سنة تسع وسبعمائة بادر لإحضار الشيخ من الإسكندرية في اليوم الثامن من شوال فخرج الشيخ منها متوجهاً إلى مصر ومعه خلق من أهلها، يودعونه ويسألون الله أن يرده إليهم، وكان وقتاً مشهوداً ووصل إلى القاهرة ثامن عشر الشهر، واجتمع بالسلطان في يوم الجمعة الرابع والعشرين منه وأكرمه وتلقاه في مجلس حفل حضر فيه قضاة مصر والشام والفقهاء وأصلح بينه وبينهم.

(قال الحافظ ابن عبد الهادي بن قدامة) أخبرني بعض أصحابنا قال أخبرني في القاضي جمال الدين بن القلانسي<sup>(١)</sup> قاضي العساكر المنصورة ذات ليلة وقد أشاع الجهلة والمبغضون بأخبار مختلفة، فقلت له إن الناس يقولون كيت وكيت، وإن الشيخ ربما يخرج من القلعة ويدعى عليه ويعزر ويطاف به، فقال الشيخ يا فلان هذا لا يقع ولا يسمع السلطان بشيء من ذلك، وهو أعلم بالشيخ وبعلمه ودينه، ثم قال أخبرك بشيء عجيب وقع من السلطان في حق الشيخ هو أنه حين توجه السلطان إلى الديار المصرية ومعه القضاة والأعيان ونائب الشام الأفرم، فلما دخل الديار المصرية وعاد إلى مملكته وهرب سلا<sup>(٢)</sup> والجاشنكير واستقر أمر السلطان جلس يوماً في دست السلطنة وأمهة الملك وأعيان الأمراء من الشاميين والمصريين حضور عنده، وقضاة مصر عن يمينه، وقضاة الشام عن يساره، وذكر لي كيفية جلوسهم منه بحسب منازلهم، قال ومن جملة من هناك ابن بصري<sup>(٣)</sup> عن يسار السلطان، وتحت الصدر على قاضي الحنفية، ثم بعد الخطيب جمال الدين<sup>(٤)</sup>، ثم بعده ابن الزمלקاني، قال وأنا إلى جانب ابن الزملكان والناس جلوس خلفه والسلطان على مقعد مرتفع، فبينما الناس كذلك جلوس، انتهض السلطان قائماً فقام الناس ثم مشى السلطان فنزل عن تلك المقعدة ولا يُدري ما به وإذا بالشيخ تقي الدين مقبل من الباب والسلطان قاصد إليه، فنزل السلطان عن الإيوان والناس قيام والقضاة والأمراء والدولة، فتسالم هو والسلطان إلى صفة في ذلك المكان فيها شباك إلى بستان فجلسا فيها حيناً، ثم أقبلا ويد الشيخ في يد السلطان فقام الناس وكان قد

(١) محمد بن محمد بن محمد بن الحرم بن أبي طالب بن عبد الجبار القلاش الحنبلي، ابن الحرم ولد سنة ٦٨٣ هـ ذيل تذكرة الحافظ ١٤٧.

(٢) سبق ذكره .

(٣) سبق ذكره .

(٤) لم يتم العثور على ترجمته.

جاء في غيبة السلطان الوزير فخر الدين ابن الخليس<sup>(١)</sup> فجلس عن يسار السلطان فوق ابن صصري، وقعد السلطان على مقعده متربعا وشرع يثني على الشيخ عند الأمراء ثناء ما سمعته من غيره قط وقال كلاما كثيرا والناس يقولون معه ومثله الأمراء والقضاة، وكان وقتا عجيبا وذلك مما يسوء كثيرا من الحاضرين من أبناء جنسه، وقال في الشيخ من الثناء والمبالغة ما لا يقدر أحد من أحص أصحابه بقوله، ثم إن الوزير أنهى إلى السلطان أن أهل الذمة قد بذلوا للدولة في كل سنة سبعمائة ألف درهم زيادة على الجالية إلى أن يعودوا إلى لبس العمام البيض، وأن يعفوا من هذه العمام المصبوغة التي أكرمهم بها ركن الدين الجاشنكير<sup>(٢)</sup>، فقال السلطان للقضاة ومن هناك ما تقولون فسكت الناس فلما رآهم الشيخ تقي الدين سكتوا جثا على ركبتيه وشرع يتكلم مع السلطان في ذلك بكلام غليظ، ويرد ما عرضه الوزير ردًا عنيفًا، والسلطان يسكنه برفق وتوقير، وبالغ الشيخ في الكلام، وقال ما لا يستطيع أحد أن يقول مثله ولا قريبًا منه حتى رجع السلطان عن ذلك وألزمهم بما هم عليه واستمروا على هذه الصفة، فهذا من حسنات الشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله، (قال) وسمعت الشيخ تقي الدين يذكر أن السلطان لما جلسنا بالشباك أخرج فتاوى لبعض الحاضرين في قتله واستفتاني في قتل بعضهم، فقال ففهمت مقصوده وأن عنده حنقًا شديدًا عليهم لما خلعوه وبايعوا الملك المظفر ركن الدين بيبرس الجاشنكير، فشرعت في مدحهم والثناء عليهم وشكرهم وأن هؤلاء لو ذهبوا لم تجد في دولتك مثلهم، وأما أنا فهم في حل من حقي ومن جهتي، وسكنت ما عنده عليهم (قال) فكان القاضي زين الدين بن مخلوف<sup>(٣)</sup> قاضي المالكية يقول بعد ذلك ما رأينا أعفى من ابن تيمية لم ينبق ممكنًا في السعي فيه، ولما قدر علينا عفا. (ثم إن الشيخ) بعد اجتماعه بالسلطان نزل إلى القاهرة وسكن بالقرب من مشهد الحسين، قال الذهبي<sup>(٤)</sup> ولم يكن الشيخ من رجال الدول ولا يسلك معهم تلك النواميس فلم يعد السلطان يجتمع به وعاد إلى بث العلم ونشره والخلق يشتغلون عليه ويقرؤون ويستفتونه ويجيبهم بالكلام والكتابة والأمراء والأكابر والناس يترددون إليه وفيهم من يعتذر إليه مما وقع، فقال قد جعلت الكل في حل مما جرى، ولم يزل الشيخ مستمرًا على عادته من نفع

---

(١) لم يتم العثور على ترجمته.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

الناس وموعظتهم والاجتهاد في سبيل الخير.

(فلما كان) في شهر رجب سنة إحدى عشرة وسبعمائة اتفق جماعة بجامع مصر قد تعصبوا على الشيخ وتفردوا به وضربوه (قال الشيخ علم الدين) ظفر به بعض المبغضين له في مكان خال وأساء عليه الأدب، وحضر جماعة كثيرة من الجند وغيرهم إلى الشيخ بعد ذلك لأجل الانتصار له فلم يجب إلى ذلك، قال بعض أصحابنا جئت إلى مصر فوجدت خلقاً كثيراً من الحسينية وغيرهم رجالاً ورسائاً يسألون عن الشيخ، فجئت فوجدته بمسجد الفخر كاتب الممالك على البحر، واجتمع عنده جماعة وتتابع الناس وقال له بعضهم يا سيدي قد جاء خلق من الحسينية لو أمرتهم أن يهدموا مصر كلها لفعلوا، فقال لهم الشيخ لأي شيء قالوا لأجلك فقال الشيخ:

هذا لا يجوز (قالوا) فتحن نذهب إلى بيوت هؤلاء الذين آذوك فنقلتهم ونخرب دورهم فإنهم شوشوا على الخلق وأثاروا الفتنة على الناس (فقال لهم) هذا ما يحل، قالوا فهذا الذي فعلوه معك يحل هذا شيء لا نصبر عليه ولا بد أن نروح إليهم ونقاتلهم على ما فعلوا، والشيخ ينهاهم ويزجرهم، فلما أكثروا في القول قال لهم إما أن يكون الحق لي فهم في حل وإن كان لكم فإن لم تسمعوا مني فلا تستفتوني وافعلوا ما شئتم، وإن كان الحق لله فالله يأخذ حقه كما يشاء إن شاء، (وأقام الشيخ بعد هذا) مدة في الديار المصرية ثم إنه توجه إلى الشام صحبة الجيش المصري قاصداً الغزاة، فلما وصل معهم إلى عسقلان توجه إلى بيت المقدس وتوجه منه إلى دمشق وجعل طريقه على عجلون، ووصل دمشق أول يوم من ذي القعدة سنة اثنتي عشرة وسبعمائة ومعه أخواه وجماعة من أصحابه، وخرج خلق كثير لتلقيه وسروا سرورا عظيماً بمقدمه وسلامته، وكان مجموع غيبته عن دمشق سبع سنين وسبع جمع.

(ذكر ما وقع للشيخ ابن تيمية بعد عوده لدمشق المحروسة).

قال الحافظ بن عبد الهادي بن قدامة<sup>(١)</sup> ثم إن الشيخ رحمه الله بعد وصوله من مصر إلى دمشق واستقراره بما لم يزل ملازماً للاشتغال ونشر العلم وتصنيف الكتب وإفتاء الناس بالكلام والكتابة المطولة ونفع الخلق والإحسان إليهم والاجتهاد في الأحكام الشرعية، ففي بعض الأحكام يفتي بما أدى إليه اجتهاده من موافقة أئمة المذاهب الأربعة، وفي بعضها قد يفتي بخلافهم أو بخلاف المشهور بما قام الدليل عليه عنده.

(ومن اختياراته) التي خالفهم فيها أو خالف المشهور من أقوالهم القول بقصر الصلاة في

(١) سبق ذكره.

كل ما يسمى سفرًا طويلاً كان أو قصيراً كما هو مذهب الظاهرية وقول بعض الصحابة.  
(والقول) بأن البكر لا تستبرأ وأن كانت كبيرة كما هو قول ابن عمر واختاره البخاري صاحب الصحيح.

(والقول) بأن سجود التلاوة لا يشترط له وضوء كما هو مذهب ابن عمر واختاره البخاري أيضاً (والقول) بأن من أكل في شهور رمضان معتقداً الليل فبان نهراً لا قضاء عليه، كما هو في الصحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه<sup>(١)</sup> وإليه ذهب بعض التابعين وبعض الفقهاء بعدهم.

(والقول) بأن من أفطر في رمضان عمداً أو ترك الصلاة بلا عذر قضاء عليه، وقال به بعض الظاهرية وحكي عن ابن بنت الشافعي، وفي البخاري<sup>(٢)</sup> عن أبي هريرة<sup>(٣)</sup> من أفطر يوماً من رمضان من غير عذر ولا مرض لم يقضه صيام الدهر وإن صامه، وبه قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه، وقال سعيد بن المسيب<sup>(٤)</sup> والشعبي<sup>(٥)</sup> وابن جبير<sup>(٦)</sup> وإبراهيم<sup>(٧)</sup>

(١) عمر بن الخطاب، عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي، العدوي، أبو حفص، (٤٠ ق هـ — ٢٣ هـ)، ثاني الخلفاء الراشدين وأول من لقب بأمير المؤمنين، الصحابي الجليل، صاحب الفتوحات، الإصابة ٧٣٨ هـ، صفة الصفوة ١/١٠١، الأعلام ٥/٤٥٠.  
(٢) سبق ذكره.

(٣) أبو هريرة، عبد الرحمن بن صخر الدوسي (٢١ ق هـ — ٥٩ هـ)، صحابي، حافظ للحديث، نشأ يتيماً ضعيفاً في الجاهلية، أسلم سنة ٧ هـ ولزم صحبة النبي، الإصابة ت ١١٧٩، صفة الصفوة ١/٢٨٥، الأعلام ٣/٣٠٨.

(٤) سعيد بن المسيب، سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب المخزومي القرشي، أبو محمد (١٣ — ٩٤ هـ)، سيد التابعين وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع. الوفيات ١/٢٠٦، صفة الصفوة ٢/٥٧، حلية الأولياء ٢/١٦١، الأعلام ٣/١٠٢، التابعين وأحد الفقهاء السبعة بالمدينة جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع.

(٥) الشعبي، عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار الشعبي الحميري، أبو عمرو (١٩ — ١٠٣ هـ) راوية من التابعين، ولد ونشأ ومات بالكوفة، اتصل بعبد الملك بن مروان فكان نديمه ورسوله إلى ملك الروم. تهذيب التهذيب ٥/٦٥، الوفيات ١/٢٤٤، الأعلام ٣/٢٥١.

(٦) سعيد بن جبير، سعيد بن جبير الأسدي، أبو عبد الله (٤٥ — ٩٦ هـ) تابعي، حبشي الأصل من موالي بني والية بن الحارث من بني أسد، أخذ العلم عن عبد الله بن عباس وابن عمر. وفيات الأعيان ١/٢٠٤، تهذيب التهذيب ٤/١١١، الأعلام ٣/٩٣.

(٧) لم يتم العثور على ترجمته.

وقتادة<sup>(١)</sup> وحماد<sup>(٢)</sup> يقضي يومًا مكانه.

(والقول) بأن المتمتع يكفيه سعي واحد بين الصفا والمروة كما في حق القارن والمفرد وهو قول ابن عباس رضي الله عنه ورواية عن الإمام أحمد بن حنبل رواها عنه ابنه عبد الله<sup>(٣)</sup> وكثير من أصحاب الإمام أحمد رضي الله عنه لا يعرفونها.

(والقول) يجوز المسابقة بلا محلل وإن أحوج المتسابقان.

(والقول) باستبراء المختلعة بحيضة، وكذلك الموطوءة بشبهة والمطلقة آخر ثلاث تطليقات.

(والقول) بإباحة وطء الوثنيات بملك اليمين.

(والقول) بجواز عقد الرداء في الإحرام ولا فدية في ذلك وجواز طواف الحائض ولا شي عليها إذا لم يمكنها أن تطوف طاهرة.

(والقول) بجواز بيع الأصل بفرعه كالزيتون بالزيت، والسمسسم بالشيرج.

(والقول) بجواز بيع ما يتخذ من الفضة للتحلي وغيره بالفضة متفاضلاً، وجعل الزائدة من الثمن في مقابلة الصنعة.

(والقول) بأن المائع لا ينجس بوقوع النجاسة إلا أن يتغير قليلاً كان أو كثيراً.

(والقول) بجواز التيمم في مواضع معروفة والجمع بين الصلاتين في أماكن مشهورة، وغير ذلك من الأحكام المعروفة من أقواله.

(وكان يميل) آخرًا بتوريث المسلم من الكافر الذمي وله في ذلك مصنف وبحث طويل، (ومن أقواله) المشهورة التي جرى بسبب الافتاء بها محن وقلقل قوله بالتكفير في الحلف بالطلاق وأن الطلاق الثلاث لا يقع وله في ذلك مصنفات ومؤلفات، كثيرة منها قاعدة كبيرة ساهم تحقيق الفرقان بين التطلق والإيمان، نحو أربعين كراسة وقاعدة ساهم الفرق المبين بين الطلاق واليمين بقدر النصف من ذلك، وقاعدة في أن جميع ذنوب المسلمين مكفرة مجلد لطيف، وقاعدة في تقرير أن الحلف بالطلاق من الإيمان حقيقة وقواعد وأجوبة غير ذلك لا تنضبط ولا تنحصر، وله جواب اعتراض ورد عليه من الديار المصرية، وهو جواب طويل في

(١) لم يتم العثور على ترجمته.

(٢) لم يتم العثور على ترجمته.

(٣) عبد الله بن أحمد، عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني البغدادي، أبو عبد الرحمن (٢١٣ — ٢٩٠ هـ)، حافظ للحديث، من أهل بغداد. تهذيب التهذيب ١٤١/٥ الأعلام ٦٥/٤.

ثلاث مجلدات بقطع نصف البلدي.

(ثم اجتمع بالشيخ) يوم الخميس نصف ربيع الآخر سنة ثمان عشرة وسبعمائة القاضي شمس الدين بن مسلم الحنبلي<sup>(١)</sup>، وأشار إليه بترك الإفتاء بمسألة الحلف بالطلاق فقبل إشارته وعرف نصيحته وأجاب إلى ذلك.

(فلما كان) يوم السبت من جمادى الأولى من هذه السنة ورد البريد إلى دمشق ومعه كتاب السلطان بالمنع من الفتوى في مسألة الحلف بالطلاق التي رآها الشيخ تقي الدين<sup>(٢)</sup> والأمر بعقد مجلس في ذلك، فعقد يوم الاثنين ثالث الشهر المذكور بدار السعادة وانفصل الأمر على ما أمر به السلطان، ونودي بذلك في البلد بعد الثلاثاء رابع الشهر المذكور ثم إن الشيخ عاد إلى الإفتاء بذلك وقال لا يسعني كتمان العلم.

(فلما كان) يوم الثلاثاء تاسع عشر من رمضان من سنة تسع عشرة جمع القضاة والفقهاء عند نائب السلطنة بدار السعادة وقرأ عليهم كتاب السلطان، وفيه فصل يتعلق بالشيخ بسبب الفتوى في هذه المسألة وأحضر وعوتب على فتياه بعد المنع وأكد عليه في المنع من ذلك، (فلما كان) بعد ذلك بمدة ثاني عشر رجب سنة عشرين عقد مجلس بدار السعادة وحضره النائب والقضاة وجماعة من المفتين وحضر الشيخ وعاودوه في الإفتاء في مسألة الطلاق وعاتبوه على ذلك وحبس في القلعة فبقي فيها خمسة أشهر وثمانية عشر يومًا، ثم ورد مرسوم السلطان بإخراجه فأخرج يوم الاثنين يوم عاشوراء من سنة إحدى وعشرين وتوجه إلى داره ثم لم يزل بعد ذلك يعلم الناس ويلقي الدروس في أنواع العلوم.

### ذكر حبس الشيخ بقلعة دمشق إلى أن مات فيها

قالوا لما كانت سنة ست وعشرين وسبعمائة وقع الكلام في مسألة شد الرحال وإعمال المطي إلى قبور الأنبياء والصالحين، وكثر القيل والقال بسبب العثور على جواب الشيخ الآتي، وعظم التشنيع على الشيخ وحرف عليه ونقل عنه ما لم يقله وحصلت فتنة طار شررها في الآفاق، واشتد الأمر وخيف على الشيخ من كيد القائمين في هذه القضية، بالديار الشامية والمصرية وضعف من أصحاب الشيخ من كان عنده قوة، وجبن منهم من كانت له همة.

(وأما الشيخ) رحمه الله فكان ثابت الجأش قوي القلب وظهر صدق توكله واعتماده على ربه، ولقد اجتمع جماعة معروفون بدمشق وضربوا مشورة في حق الشيخ، فقال أحدهم يُنفى

(١) لم يتم العثور على ترجمته.

(٢) سبق ذكره.

فنفي القائل، وقال آخر، يُقطع لسانه فُقطع لسان القائل، وقال آخر يُعزّر فعزّر القائل، وقال آخر يحبس فحبس القائل، أخبر بذلك من حضر هذه المشورة وهو كاره لها.

(واجتمع جماعة آخرون) بمصر وقاموا في هذه القضية قياماً عظيماً، واجتمعوا بالسلطان وأجمعوا أمرهم على قتل الشيخ فلم يوافقهم السلطان على ذلك وأرضى خاطرهم بالأمر بحبسه، (فلما كان يوم الاثنين) سادس شعبان من السنة المذكورة ورد مرسوم السلطان بأن يكون في القلعة وأحضر للشيخ مركوب فأظهر السرور بذلك وقال إني كنت منتظراً ذلك، وهذا فيه خير عظيم فركب إلى القلعة وأخلّيت له قاعة حسنة، وأُجري إليها الماء ورسم له بالإقامة فيها وأقام معه أخوه زين الدين يخدمه بإذن السلطان ورسم له بما يقوم بكفائته وفي يوم الجمعة عاشر الشهر المذكور قرئ بجامع دمشق الكتاب السلطاني الوارد بذلك وبمنعه من الفتيا، (وليس يعجب) فقد وقع لأبي حنيفة مثله من المنع والحبس، ووقع للإمام أحمد كذلك فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور.

وفي يوم الأربعاء منتصف شعبان أمر القاضي الشافعي بحبس جماعة من أصحاب الشيخ بسجن الحكم، وأوذى جماعة من أصحابه واختفى آخرون وعُزّر جماعة ونودي عليهم، ثم أُطلقوا سوى الإمام شمس الدين محمد بن أبي بكر إمام الحوزية فإنه حبس بالقلعة وسكنت الفتنة. (وهذا صورة السؤال وجواب الشيخ عنه)

ما تقول السادة أئمة الدين، نفع الله بهم المسلمين، في رجل نوى زيارة قبور الأنبياء والصالحين مثل نبينا محمد ﷺ وغيره، فهل يجوز له في سفره أن يقصر الصلاة وهل هذه الزيارة شرعية أم لا؟ وقد (رُوي عن النبي ﷺ أنه قال من حج ولم يزرني فقد جفاني ومن زارني بعد موتي كان كمن زارني في حياتي) وقد (روي عنه ﷺ أنه قال لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى) أفتونا مأجورين.

(الجواب) الحمد لله رب العالمين، أما من سافر لمجرد زيارة قبور الأنبياء والصالحين فهل يجوز له قصر الصلاة على قولين معروفين:

(أحدهما) وهو قول متقدمي العلماء الذين لا يجوزون القصر في سفر المعصية كأبي عبد الله بن بطة<sup>(١)</sup> وأبي الوفاء بن عقيل<sup>(٢)</sup> وطوائف كثيرة من العلماء المتقدمين أنه لا يجوز القصر

(١) ابن بطة، عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان، أبو عبد الله العكبري (٣٠٤ — ٣٨٧ هـ) عالم بالحديث، من كبار الحنابلة، من أهل عكبرا مولداً ووفاء، رحل إلى مكة والثغور والبصرة. طبقات الحنابلة ١٢: ١٤٤، الأعلام ٤/ ١٩٧.

(٢) ابن عقيل، عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن محمد القرشي الهاشمي، بهاء الدين، (٦٩٤ — ٧٦٩ هـ)



في مثل هذا السفر؛ لأنه سفر منهى عنه في الشريعة فلا يقصر فيه.

(والقول الثاني) أنه يقصر وهذا يقوله من يجوز القصر في السفر الحرام كأبي حنيفة رحمه الله، ويقوله بعض المتأخرين من أصحاب الشافعي وأحمد ممن يجوز السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين كأبي حامد الغزالي<sup>(١)</sup> وأبي الحسن بن عبدوس الحراني<sup>(٢)</sup> وأبي محمد بن قدامة المقدسي (وهؤلاء) يقولون إن هذا السفر ليس بمحرم لعموم (قوله ﷺ زوروا القبور<sup>(٣)</sup>) وقد يحتج بعض من لا يعرف الحديث بالأحاديث المروية في زيارة قبر النبي ﷺ (كقوله) (من زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي) رواه الدررقي.

(وأما ما يذكره) بعض الناس من قوله من حج ولم يزرني فقد جفاني فهذا لم يروه أحد من العلماء، وهو مثل قوله من زارني وزار أبي إبراهيم في عام واحد ضمنت له على الله الجنة فإن هذا أيضاً باطل باتفاق العلماء لم يروه أحد ولم يحتج به أحد، وإنما يحتج بعضهم بحديث الدارقطني، وقد احتج أبو محمد المقدسي على جواز السفر لزيارة القبور بأنه ﷺ كان يزور مسجد قباء وأجاب عن حديث (لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى)، وهذا الحديث اتفق الأئمة على صحته والعمل به، فلو نذر شدة الرحال أن يصلي بمسجد أو بمشهد أو يعتكف فيه ويسافر إليه غير هذه الثلاثة لم يجب عليه ذلك باتفاق الأئمة، ولو نذر أن يسافر ويأتي المسجد الحرام بحج أو عمرة وجب عليه ذلك باتفاق العلماء، ولو نذر أن يأتي مسجد النبي ﷺ أو المسجد الأقصى لصلاة أو اعتكاف وجب عليه الوفاء بهذا النذر عند مالك والشافعي في قوله وأحمد ولم يجب عند أبي حنيفة؛ لأنه لا يجب عنده بالنذر إلا ما كان من جنسه واجب.

(وأما الجمهور) فيوجبون الوفاء بكل طاعة كما ثبت في صحيح البخاري عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ قال من نذر أن يطيع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه، والسفر إلى المسجدين طاعة فلهذا وجب الوفاء به وأما السفر إلى بقعة غير المساجد

(هـ) من نسل عقيل بن أبي طالب مولده ووفاته في القاهرة، ولي قضاء الديار المصرية. الدرر الكامنة

٢٦٦/٢، حسن المحاضرة ٣١٠/١، شذرات الذهب ٢١٤/٣، الأعلام ٩٦/٤

(١) سبق ذكره

(٢) لم يتم العثور على ترجمته

(\*) تقدم تخريجه في العقود الدرية.

الثلاثة فلم يوجب أحد من العلماء السفر إليه إذا نظره حتى نص العلماء أنه لا يسافر إلى مسجد قباء؛ لأنه ليس من الثلاثة غير أن مسجد قباء يستحب زيارته لمن كان في المدينة؛ لأن ذلك ليس بشد رحل كما في الحديث الصحيح من تطهر في بيته ثم أتى إلى مسجد قباء لا يريد إلا الصلاة فيه كان كعمرة.

قالوا ولأن السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين بدعة لم يعلمها أحد من الصحابة ولا التابعين ولا أمرها رسول الله ﷺ ولا استحب ذلك أحد من أئمة المسلمين، فمن اعتقد ذلك عبادة وفعله فهو مخالف للسنة وإجماع الأمة، وهذا مما ذكره أبو عبد الله بن بطة في الإبانة الصغرى من البدع والمخالفة للسنة والإجماع. وهذا يظهر ضعفه حجة أبي محمد أن زيارة النبي ﷺ لمسجد قباء لم تكن بشد رحل وأن السفر إليه لا يجب بالندر، وقوله لا تشد الرحال إلخ محمول على نفي الاستحباب، وعنه جوابان (أحدهما) أن هذا إن سلم فيه أن هذا السفر ليس بعمل صالح ولا قرينة ولا طاعة ولا هو من الحسنات فإذن من اعتقد أن السفر لزيارة قبور الأنبياء والصالحين قرينة وعبادة وطاعة فقد خالف الإجماع، وإذا سافر لاعتقاده أنها طاعة كان ذلك محرماً بإجماع المسلمين، ومعلوم أن أحداً لا يسافر إليها إلا لذلك، وأما إذا نذر الرجل أن يسافر إليها لغرض مباح فهذا جائز وليس من هذا الباب.

(الوجه الثاني) أن الحديث يقتضي النهي والنهي يقتضي التحريم وما ذكره من الأحاديث في زيارة قبر النبي ﷺ فكلها ضعيفة باتفاق أهل العلم بالحديث، بل هي موضوعة لم يروها أحد من أهل السنن المعتمدة ولا شيئاً منها بل مالك إمام أهل المدينة الذين هم أعلم الناس بحكم هذه المسألة كره أن يقول الرجل زرت قبر النبي ﷺ ولو كان هذا اللفظ معروفا عندهم أو مشروعاً أو مأثوراً عن النبي ﷺ لم يكرهه عالم أهل المدينة، والإمام أحمد أعلم الناس في زمانه بالسنة لما سئل عن ذلك لم يكن عنده ما يعتمد عليه في ذلك من الأحاديث إلا (حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال ما من رجل يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام<sup>(\*)</sup>) وعلى هذا اعتمد على أبو داود في سننه، وكذلك مالك في الموطأ، وروي عن عبد الله بن عمر أنه كان إذا دخل المسجد قال السلام عليك يا رسول الله، السلام عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبت، ثم ينصرف، وفي سنن أبي داود (عن النبي ﷺ أنه قال لا تتخذوا قبوري عيداً، وصلوا أينما كنتم فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم)، وفي سنن سعيد بن منصور<sup>(١)</sup> أن عبد الله بن الحسن بن علي بن

(\*) تقدم تخريجه في العقود الدرية.

(١) سعيد المروزي، سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني، والمروزي الطالقاني، البلخي أبو عثمان.

أبي طالب<sup>(١)</sup> رأى رجلاً يختلف إلى قبر النبي ﷺ وسلم فقال له إن رسول الله ﷺ قال لا تتخذوا قبوري عيداً وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيثما كنتم، فما أنت ورجل بالأندلس منه إلا سواء، وفي الصحيحين (عن النبي ﷺ أنه قال في مرض موته لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبياءهم مساجد) يحذر ما فعلوا، قالت عائشة ولولا ذلك لأبرز قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجداً وهم دفنوه في حجرة عائشة خلاف ما اعتادوه من الدفن في الصحراء لئلا يصلي أحد عند قبره ويتخذ مسجداً فيتخذ قبره وثناً، وكان الصحابة والتابعون لما كانت الحجرة النبوية منفصلة عن المسجد إلى زمن الوليد بن عبد الملك<sup>(٢)</sup> لا يدخل أحد إليه لا لصلوات هناك ولا لتمسح بالقبر ولا دعاء هنالك، بل هذا جميعه إنما كانوا يفعلونه في المسجد. وكان السلف من الصحابة والتابعين إذا سلموا عليه وأرادوا الدعاء دعوا مستقبل القبلة ولم يستقبلوا القبر، وأما الوقوف للسلام عليه فقال أبو حنيفة<sup>(٣)</sup> يستقبل القبلة أيضاً لا يستقبل القبر، وقال أكثر الأئمة بل يستقبل القبر عند السلام خاصة، ولم يقل أحد من الأئمة أنه يستقبل القبر عند الدعاء، وليس في ذلك إلا حكاية مكذوبة تروى عن مالك ومذهبه بخلافه، واتفق الأئمة على أنه لا يمس قبر النبي ﷺ ولا يُقبل، وهذا كله محافظة على التوحيد فإن من أصول الشرك بالله تعالى اتخاذ القبور مساجد كما قال طائفة من السلف في قوله تعالى ﴿وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح/ ٢٣] قالوا هؤلاء كانوا قومًا صالحين في قوم نوح فلما ماتوا عكفوا على قبورهم ثم صوروا على صورهم تماثيل ثم طال عليهم الأمد فعبدوها، وقد ذكر هذا المعنى البخاري في صحيحه عن ابن عباس، وذكره محمد بن جرير الطبري<sup>(٤)</sup>، في التفسير

(...) (٢٢٧ هـ) محدث، حافظ، مفسر، سكن مكة، الوافي ١٣/ ٨٨، تذكرة الحفاظ ٥/ ٢، تهذيب

التهذيب ٨٩/ ٤، المعجم ٢٣٢/ ٤.

(١) عبد الله بن الحسن، عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي، أبو محمد

(٧٠ — ١٤٥ هـ)، تابعي من أهل المدينة، كانت له منزلة عند عمر بن عبد العزيز. الإصابات

٦٥٨٧ الأعلام ٧٨/ ٤.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) ابن جرير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد الطبري، أبو جعفر (٢٢٤ — ٣١٠ هـ). المؤرخ،

المفسر، الإمام ولد في آمل طبرستان واستوطن بغداد، وتوفي بها، عُرض عليه القضاء فامتنع.

تذكرة الحفاظ ٣٥١/ ٢، الوفيات ٤٥٦/ ١، طبقات السبكي ١٣٥/ ٢، الأعلام ٦٩/ ٦.

عن غير واحد من السلف وقد بسطت الكلام على أصول هذه المسائل في غير هذا الموضع، وأول من وضع هذه الأحاديث في السفر لزيارة المشاهد التي على القبور هم أهل البدع من الرافضة ونحوهم الذين يعطلون المساجد ويعظمون المشاهد، التي يشرك فيها ويكذب فيها، ويبتدع فيها، دين لم ينزل الله به سلطاناً، وأن الكتاب والسنة إنما فيه ذكر المساجد دون المشاهد، كما قال تعالى ﴿قل أمر ربي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين﴾ وقال تعالى ﴿إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر﴾ وقال تعالى ﴿وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً﴾ وقال تعالى ﴿ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه﴾، وقد ثبت عنه في الصحيح أن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد فإني أناكم عن ذلك.

(هذا آخر ما أجاب به شيخ الإسلام ابن تيمية والله سبحانه وتعالى أعلم)

وكان للشيخ في هذه المسألة كلام متقدم أقدم من هذا الجواب المذكور وفيه ما هو أبلغ من هذا الجواب كما أشار إليه في الجواب، وما ظفروا في دمشق بجوابه هذا كتبوه وبعثوا به إلى الديار المصرية وكتب عليه قاضي الشافعية قابلت الجواب عن هذا السؤال المكتوب على خط ابن تيمية فصيح إلي أن قال وإنما المحرم جعله زيارة قبر النبي ﷺ وقبور الأنبياء صلوات الله عليهم معصية مقطوعاً بها هذا كلامه.

فانظر إلى هذا التحريف على شيخ الإسلام، والجواب ليس فيه المنع من زيارة قبور الأنبياء والصالحين وإنما فيه ذكر قولين في شد الرحل للسفر إلى مجرد زيارة القبور وزيارة من غير شد رحل إليها مسألة، وشد الرحل لمجرد الزيارة مسألة أخرى والشيخ لا يمنع الزيارة الخالية عن شدة رحل بل يستحبها ويندب إليها وكتبه ومناسكه تشهد بذلك، ولم يتعرض الشيخ إلى هذه الزيارة في الفتيا لأن السائل لم يسأل عنها ولا قال أنها معصية ولا حكي الإجماع على المنع منها؛ لأن العامة فضلاً عن العلماء يعرفون أن زيارة القبور سنة، كيف يظن الجاهل بذلك ممن سلم له الاجتهاد المطلق والله سبحانه لا تخفى عليه خافية.

(ولما وصل خط) القاضي المذكور إلى الديار المصرية كثر الكلام وعظمت الفتنة وطلب القضاء بها فاجتمعوا وتكلموا وأشار بعضهم بحبس الشيخ فرسم السلطان به وجرى ما تقدم ذكره، ثم جرى بعد ذلك أمور على القائمين في هذه القضية لا يمكن ذكرها في هذا الموضع

### ذكر انتصار علماء بغداد للشيخ

قالوا لما وصل ما أجاب به الشيخ في هذه المسألة إلى علماء بغداد قاموا في الانتصار له

وكتبوا بموافقته، قال الحافظ بن عبد الهادي بن قدامة ورأيت خطه ظهر بذلك وينبغي ذكر شيء منها هنا.

(هذه صورة جواب الشيخ الإمام جمال الدين يوسف بن عبد الحمود بن عبد السلام بن البقي الحنبلي<sup>(١)</sup> ومن خطه نقل، قال).

(بسم الله الرحمن الرحيم) بعد حمد الله الذي فاتحة كل كلام، والصلاة والسلام على رسوله محمد خير الأنام وعلى آله وأصحابه البررة الكرام، أعلام الهدى ومصابيح الظلام يقول أفقر عباد الله، وأحوجهم إلى عفوه، ما حكاه الشيخ الإمام البارع الهمام، افتخار الأنام جمال الإسلام، ركن الشريعة ناصر السنة قانع البدعة، جامع أشتات الفضائل، قدوة العلماء الأمثال، في هذا الجواب من أقوال العلماء والأئمة النبلاء بين لا يدفع، ومكشوف لا يتنع، بل أوضح من النيرين، وأظهر من فرق الصبح لذي عينين، والعمدة في هذه المسألة الحديث المتفق على صحته ومنشأ الخلاف بين العلماء من إجمال صيغته، وذلك أن صيغة (وقوله ﷺ لا تشد الرحال) ذات وجهين نفي ونهي لاحتمالها لهما، فإن لحظ معنى النفي فمعناه نفي فضيلة واستحباب شد الرحل وإعمال المطي إلى غير المساجد الثلاثة، ويتعين توجه النفي إلى فضيلتهما واستحبابهما دون ذاتهما، والإلزام تخلف الخبر ولا يلزم من نفي الفضيلة والاستحباب نفي الإباحة، فهذا وجه متمسك من قال بإباحة هذا السفر بالنظر إلى أن هذه الصيغة نفي وبني على ذلك جواز القصر، وإن كان النهي ملحوظاً فالمعنى حينئذ نهي عن إعمال المطي وشد الرحال إلى غير المساجد الثلاثة، إذ المقرر عند عامة الأصوليين أن النهي عن الشيء قاض بتحريمه أو كراهته على حسب الأدلة فهذا وجه متمسك من قال بعدم جواز القصر في هذا السفر لكونه منهيًا عنه، وممن قال بحرمة الشيخ الإمام أبو محمد الجويني<sup>(٢)</sup> من الشافعية، والشيخ الإمام أبو الوفاء بن عقيل من الحنابلة وهو الذي أشار القاضي عياض من المالكية إلى اختياره، وما جاء من الأحاديث في استحباب زيارة القبور فمحمولة على ما لم يكن فيه شد رحل وإعمال مطي جمعًا بينهما، ويحتمل أن يقال لا يصلح أن يكون غير حديث شد الرحال معارضًا له لعدم مساواته إياه في الدرجة لكونه من أعلى

(١) يوسف البغدادي، يوسف بن عبد الحمود بن عبد السلام البغدادي، جمال الدين (٦٤٠هـ)، مؤرخ، مقرئ، فقيه، أديب، نحوي ولد بدمشق، قرأ بالروايات، سمع الحديث، ذيل طبقات الحنابلة ٢/ ٣٣٥، معجم المؤلفين ١٣/ ٣١٦.

(٢) أبو محمد الجويني، تاريخ الخلفاء ١/ ٤٢٢.

أقسام الصحيح والله تعالى أعلم.

(وقد بلغ) أنه زُرِّي وضيق على الحبيب، وهذا أمر يحار فيه اللبيب، ويتعجب منه الأريب، ويقع منه في شك مريب، فإن جوابه في هذه المسألة قاض بذكر خلاف العلماء وليس حاكماً بالغض من الصالحين والأنبياء فإن الأخذ بمقتضى كلامه صلوات الله وسلامه عليه في الحديث المتفق على رفعه إليه هو الغاية القصوى في تتبع أوامره ونواهيه والعدول عن ذلك محذور، وذلك مما أمر به فيه، وإذا كان كذلك فأى حرج على من سئل عن مسألة فذكر فيها خلاف الفقهاء، ومال فيها إلى بعض أقوال العلماء، فإن الأمر لم يرد كذلك على مر العصور وتعاقب الدهور، وهل ذلك محمول من القادح إلا على امتطاء نضو الهوى، المفضي بصاحبه إلى النوى، فإن من يقتبس من فوائده يلتقط من فرائده لحقيق بالعظيم، وخليق بالتكريم ممن له الفهم السليم والذهن المستقيم، وهل حكم المظاهر عليه في الظاهر، إلا كما قيل في المثل السائر الشعير يؤكل ويذم، ولولا خشية الملالة لما سئمت من الإطالة.

(وكتب تحته) الإمام صفى الدين بن عبد الحق الحنبلي الحمد لله رب العالمين وصلاته على سيدنا محمد، وعلى آله الطاهرين ما ذكره مولانا الإمام العالم العامل، جامع الفضائل، بحر العلم، ومنشأ الفضل، جمال الدين الكاتب خطه أمام خطي هذا جمل الله به الإسلام وأسبغ عليه سوابغ الإنعام أتى فيه بالحق الجلي الواضح، وأعرض فيه عن إغضاء المشايخ، إذ السؤال والجواب اللذان تقدما لا يخفى على ذي فطنة وعقل أنه أتى في الجواب بالمطابق للسؤال، بحكاية أقوال العلماء الذين تقدموه ولم يبق عليه في ذلك إلا أن يعترض في نقله فيبرزه له من كتب العلماء الذين حكى أقوالهم والمتعرض به بالتشنيع إما جاهل لا يعلم ما يقول، أو متجاهل يجعله حسده وحميته الجاهلية على رد ما هو عند العلماء مقبول، أعاذنا الله تعالى من غوائل الحسد، وعصمنا من مخائل النكد، بمحمد وآله الطاهرين.

### جواب آخر لعلماء الشافعية

قال بعد البسملة والحمدلة، لا ريب أن المملوك أوقف على ما سألته الشيخ الإمام العلامة وحيد دهره وفريد عصره تقي الدين أبو العباس ابن تيمية وما أجاب به فوجدته خلاصة ما قاله العلماء في هذا الباب حسبما اقتضاه الحال، من نقله الصحيح وما أدى إليه البحث من الإلزام والالتزام، لا يداخله تحامل، ولا يعتره تجاهل، وليس فيه والعياذ بالله ما يقتضي الإزراء والتقصيص بمنزلة الرسول ﷺ، وكيف يجوز للعلماء أن تحملهم العصبية أن يتفوهوا بالإزراء والتقصيص في حق الرسول ﷺ، وهل يجوز أن يتصور متصور أن زيارة قبر

النبي ﷺ تزيد في قدره، وهل تركها مما ينقص من تعظيمه حاشا للرسول من ذلك، نعم لو ذكر ذاكر ابتداء وكان هناك قرائن تدل على الإزراء والتنقيص أمكن حمله على ذلك مع أنه كان يكون كناية لا صريحاً فكيف وقد قاله في معرض السؤال وطريق البحث والجدال، مع أن المفهوم من كلام العلماء وأنظار العقلاء أن الزيارة ليست عبادة وطاعة بمجرد ما حتى أنه لو حلف أنه يأتي بعبادة أو طاعة لم يبر بها، لكن القاضي ابن كج من متأخري أصحابنا ذكر أن هذه الزيارة عنده قرينة تلزم ناذرها، وهو منفرد به لا يساعده في ذلك نقل صريح ولا قياس صحيح، والذي يقتضيه مطلق الخبر النبوي في (قوله عليه السلام لا تشد الرحال) إلخ أنه لا يجوز شد إلى غير ما ذكر، فمن اعتقد جواز الشد إلى غير ما ذكر أو وجوبه أو ندبته كان مخالفاً لصريح النهي ومخالفة النهي معصية، (حرره ابن الكتبي الشافعي حامداً لله على نعمه).

### جواب آخر لعلماء المالكية

قال ما أجاب به الشيخ الأوحى الأجل بقية السلف، وقدوة الخلف، رئيس المحققين وخلاصة المدققين، تقي الملة والحق والدين، من الخلاف في هذه المسألة صحيح منقول في غير ما كتاب من كتب أهل العلم فلا مجال للاعتراض عليه في ذلك، إذ ليس بعيب لرسول الله ﷺ ولا غرض من قدره، وقد نص الشيخ أبو محمد الجويني<sup>(١)</sup> في كتبه على تحريم السفر لزيارة القبور، وهو اختيار القاضي الإمام القاضي عياض من المالكية وهو أفضل المتأخرين من أصحابنا، وفي المدونة عمن قال على المشي إلى المدينة أو بيت المقدس فلا يأتيهما أصلاً إلا أن يريد الصلاة في مسجديهما فليأتها، فلم يجعل نذر زيارة قبره طاعة يجب الوفاء بها. ومن أصلنا أن من نذر طاعة لزمه الوفاء بها أكان من جنسها ما هو واجب بالشرع كما هو مذهب أبي حنيفة<sup>(٢)</sup>، أو لم يكن قال القاضي أبو إسحق إسماعيل بن إسحق<sup>(٣)</sup> عقب هذه المسألة ولولا الصلاة فيها لما لزمه إتيانها، ولو كان نذر زيارته طاعة لزمه ذلك، وقد ذكر ذلك القيرواني في تقريره والشيخ ابن بشير<sup>(٤)</sup> في تنبيهه وفي المبسوط قال مالك ومن نذر المشي إلى مسجد من المساجد ليصلي فيه فإني أكره ذلك له (لقوله ﷺ لا تعمل المطي إلا

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) إسماعيل الأزدي، إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل بن حماد بن زيد بن درهم الأزدي البصري البغدادي المالكي، أبو إسحاق (١٩٩ - ٢٨٢ هـ) مفسر، مقرئ، محدث، فقيه، نشأ ببغداد وولي القضاء بها. سير النبلاء ٧٩١/٩، معجم المؤلفين ٢٦١/٢.

(٤) لم يتم العثور على ترجمته.

إلى ثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجد بيت المقدس ومسجدي هذا)، وروى محمد بن المواز<sup>(١)</sup> في الموازية عنه إلا أن يكون قريباً فيلزمه الوفاء؛ لأنه ليس بشد رحل وقد قال الشيخ أبو عمر بن عبد البر في كتاب التمهيد، يحرم على المسلمين أن يتخذوا قبور الأنبياء والصالحين مساجد، وحيث تقرر هذا فلا يجوز أن ينسب من أجاب في هذه المسألة بأنه سفر منهى عنه إلى الكفر فمن كفره بذلك من غير موجب فإن كان مستبيحاً ذلك فهو كافر، وإلا فهو فاسق، قال الإمام أبو عبد الله محمد بن علي المازوي في كتاب المعلم من كفر أحداً من أهل القبلة فإن كان مستبيحاً لذلك فقد كفر، وإلا فهو فاسق يجب على الحاكم إذا رفع أمره إليه أن يؤذيه أو يعزره بما يكون رادعاً لأمثاله، فإن ترك ذلك مع القدرة عليه فهو آثم، والله تعالى أعلم.

(كتب ذلك محمد بن عبد الرحمن البغدادي الخادم للطائفة المالكية في المدرسة الشريفة

المستنصرية)

### جواب آخر لبعض علماء الشام المالكية

قال السفر إلى غير المساجد الثلاثة ليس بمشروع، وأما من سافر إلى مسجد النبي ﷺ ليصلي ويسلم على النبي ﷺ وعلى صاحبيه رضي الله عنهما فمشروع باتفاق العلماء، وأما لو قصد إعمال المطي لزيارته ﷺ ولم يقصد الصلاة فهذا السفر إذا ذكر رجل فيه خلافاً للعلماء، وإن منهم من قال أنه منهى عنه، ومنهم من قال إنه مباح، وإنه على القولين ليس بطاعة ولا قرينة فمن جعله طاعة وقرينة على مقتضى هذين القولين كان حراماً بالإجماع وذكر حجة كل منهما، أو رجع أحد القولين لم يلزمه ما يلزم من تنقص، إذ لا نقص في ذلك إلا إزاء بالنبي ﷺ وقد قال مالك<sup>(٢)</sup> لسائل سأله إذا نذر أن يأتي قبر النبي ﷺ، فقال إن كان أراد مسجد النبي ﷺ فليأته وليصل فيه وإن كان أراد القبر فلا يفعل للحديث الذي جاء لا تعمل المطي إلا إلى ثلاثة مساجد والله أعلم.

(١) المواز، محمد بن إبراهيم بن زياد المواز، أبو عبد الله (٢٨١ هـ) فقيه مالكي، من أهل الإسكندرية، انتهت إليه رئاسة المذهب في عصره، الوافي ٢٤٢/١، شذرات الذهب ٢/٢٠٥، تذكرة الحفاظ ٢/٢٠٧، الأعلام ٥/٢٩٤.

(٢) المازري، محمد بن علي بن عمر التيمي المازري، أبو عبد الله (٤٥٣ — ٥٣٦ هـ) محدث، من فقهاء المالكية، نسبته إلى ما زر بجزيرة صقلية، ووفاته بالمدينة، وفيات الأعيان ١/٤٨٦، الأعلام ٦/٢٧٧.



## كتبه أبو عمرو بن أبي الوليد المالكي

(وورد مع أجوبة أهل بغداد كتاب وفيه):

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله ناصر الملة الإسلامية ، ومعز الشريعة المحمدية ، بدوام أيام الدولة المباركة السلطانية ، المليكة المالكية الناصرية ألبسها الله تعالى لباس العز المقرون بالدوام وحلاها بحلية النصر المستمر بمرور الليالي والأيام ، والصلاة والسلام على النبي المبعوث إلى جميع الأنام وعلى آله البررة الكرام .

اللهم إن بابك لم يزل مفتوحاً للسائلين ، ورفدك ما برح مبدولاً للوافدين من عودته مسألتك وحدك لم يسأل أحدا سواك ومن منحته منائح وفدك لم يفد على غيرك ولم يحتم إلا بحماك أنت الرب العظيم الكريم الأكرم باب غيرك على عبادك محرم ، أنت الذي لا إله غيرك ولا معبود سواك ، عز جارك وجل ثناؤك وتقدست أسماؤك لم تزل سنتك في خلقك جارية بامتحان أوليائك وأحبائك ، فضلاً منك عليهم ، وإحساناً من لدنك إليهم ، ليزدادوا لك في جميع الحالات ذكراً ، ولأنعمك في جميع التقلبات شكرًا ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ، وتلك الأمثال نضرها للناس وما يعقلها إلا العالمون ، اللهم أنت العالم الذي لا يعلم ، وأنت الكريم الذي لا يبخل ، قد علمت يا عالم السر والعلانية أن قلوبنا لم تزل برفع إخلاص الدعاء صادقة ، وألستنا في حالي السر والعلانية ناطقة أن تمتعنا بإمداد هذه الدولة المباركة الميمونية السلطانية الناصرية بمزيد العلا والرفعة والتمكين ، وأن تحقيق آمالنا فيها بإعلاء الكلمة ففي ذلك رفع قواعد دعائم الدين ، وقمع مكائد الملحدين ؛ لأنها الدولة التي برئت من غشيان الجنف والخياف ، وسلمت من طغيان القلم والسيف ، والذي عهده المسلمون وتعوده المؤمنون من المراحم الكريمة والعواطف الرحيمة إكرام أهل الدين ، وإعظام علماء المسلمين ، والذي حمل على رفع هذه الأدعية الصريحة في الحضرة الشريفة ، وإن كانت لم تزل مرفوعة إلى الله سبحانه وتعالى بالسنة صحيحة قوله ﷺ الدين النصيحة ، قيل لمن يا رسول الله قال الله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم ، (وقوله ﷺ الأعمال بالنيات) وهذان الحديثان المشهوران بالصحة مستفاضان في الأمة ، ثم إن هذا الشيخ المعظم الجليل ، والإمام المكرم النبيل أوحده الدهر ، وفريد العصر ، طراز المملكة الملكية وعلم الدولة السلطانية لو أقسم مقسم بالعظيم القدير أن هذا الإمام الكبير ليس له في عصره مماثل ولا نظير ، لكانت يمينه برة غنية عن التكفير ، وقد خلت من جود مثله السبع الأقاليم إلا هذا الإقليم ، يوافق على ذلك كل منصف جبل على الطبع السليم ، ولسنا بالثناء عليه نظريه ، بل لو أطنب مطنب في مدحه والثناء عليه لما أتى على بعض الفضائل التي في أحمد ابن تيمية أنه يتنافس فيها تشتري ولا تباع ليس في خزائن الملوك ما يماثلها ويواخيها انقطعت عن وجود الأطماع لقد

أصم الأسماع وأوهى قوى المتبوعين والأتباع سماع رفع أبي العباس أحمد ابن تيمية إلى القلاع، وليس يقع من مثله أمر ينقم منه عليه إلا أن يكون أمراً تدلس عليه ونسب إلى ما لا ينسب مثله إليه والتطويل على الحضرة العالية لا يليق إن يكن في الدنيا قطب فهو القطب على التحقيق، وقد نصب الله السلطان أعلى الله شأنه في هذا الزمان منصب يوسف الصديق لما صرف الله وجوه أهل البلاد إليه، حيث أمحلت البلاد واحتاج أهلها إلى القوات المدخر لديه، والحاجة بالناس الآن إلى قوات الأرواح الروحانية، أعظم من حاجتهم في ذلك الزمان إلى طعم الجثث الجسمانية، وأقوات الأرواح المشار إليها لا خفاء أنها العلوم الشريفة والمعاني اللطيفة، وقد كانت بلاد المملكة السلطانية حرسها الله تعالى بكمال الثناء جزافاً بغير أيمن، منحة عظيمة من الله ذي السلطان، ونعمة جسيمة إذ خص بلاد مملكته وإقليم دولته بما لا يوجد في غيرها من الأقاليم والبلدان، وقد كان وفد الوافدين من سائر الأمصار فوجدوا صاحب صواع الملك قد رفع إلى القلاع، ومثل هذه الميرة لا توجد في غير تلك البلاد لتشتري أو تباع، وصادف ذلك جذب الأرض، ونواحيها جذباً أعطب أهلها، حتى صاروا من شدة حاجتهم إلى الأقوات كالأموات، والذي عرض للمليك بالتضييق على صاحب صواعه مع شدة الحاجة إلى غذاء الأرواح لعله لم يتحقق عنده أن هذا الإمام من أكابر الأولياء وأعيان أهل الصلاح، وهذه نزعة من نزعات الشيطان، قال الله سبحانه وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم إن الشيطان كان للإنسان عدواً مبيناً، وأما إزاء بعض العلماء عليه في فتواه وجوابه عن مسألة شد الرحال إلى زيارة القبور، فقد حمل جواب علماء هذه البلاد إلى نظرائهم من العلماء وقرنائهم من الفضلاء، وكلهم أفتى أن الصواب في الذي به أجاب، والظاهر من الإمام أن إكرام هذا الإمام ومعاملته بالتبجيل والاحترام فيه من قوام الملك ونظام الدولة وإعزاز الملة واستجلاب الدعاء وكبت الأعداء وإذلال أهل البدع والأهواء، وإحياء الأمة، وكشف النعمة، ووفور الأجر، وعلو الذكر ودفع البأس ونفع الناس، ولسان حال المسلمين إلى قول الكبير المتعال، (ولما دخلوا عليه قالوا يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر وجئنا ببضاعة مزجاة فأوف لنا الكيل وتصدق لنا إن الله يجزي المتصدقين) والبضاعة المزجاة هي هذه الأوراق المرقومة بالأفلام، والميرة المطلوبة الإفراج عن شيخ الإسلام، والذي حمل على هذا الإقدام، (وله عليه السلام الدين النصيحة) <sup>(١)</sup> والسلام.

(١) أخرجه مسلم [ ٧٤/١ ] — ح [ ٥٥ ] .

## كتاب آخر لعلماء بغداد

وفيه بعد البسمة والحمدلة اللهم فكما أيدت ملوك الإسلام وولاة الأمر بالقوة والقهر وشيدت لهم ذكراً وجعلتهم للمقهور اللائذ بجناهم ركنا والمكسور والعائد بأكناف باهم جبراً فاشدد اللهم منه بحسن معونتك لهم أزراً وأعل لهم مجدداً وأرفع لهم قدراً وزدهم عزاً، وعلى أعدائهم نصراً وامنحهم توفيقاً مسدداً وتمكيناً مستمراً. (وبعد) فإنه لما قرع أسماع أهل البلاد الشرقية والنواحي العراقية التضيق على شيخ الإسلام أبي العباس تقي الدين أحمد ابن تيمية سلمه الله تعالى، عظم ذلك على المسلمين وشق على ذوي الدين وارتفعت رؤس الملحدين وطابت نفوس أهل الأهواء والمبتدعين، ولما رأى علماء أهل هذه الناحية عظم هذه النازلة من شماتة أصحاب البدع وأهل الأهواء بأكابر الأفاضل وأئمة العلماء، أنها حال هذا الأمر الفظيع والحال الشنيع إلى الحضرة الشريفة السلطانية زادها الله شرفاً، وكتبوا أجوبتهم في تصويب ما أجاب به الشيخ سلمه الله تعالى في فتاوه وذكروا من علمه وفضائله بعض ما هو فيه، وحملوا ذلك بين يدي مولانا ملك الأمراء أعز الله أنصاره وضاعف اقتداره وغيره منه على هذا الدين، ونصيحة الإسلام وأمراء المسلمين، والآراء المولوية العالمية أولى بالتقديم؛ لأنها ممنوحة بالهداية إلى الصراط المستقيم.

(قلت) والظاهر أن هذه الكتب لم تصل للسلطان الملك الناصر إما لعدم من يوصلها له، أو لموت الشيخ قبل وصولها، وإلا لظهر لها نتيجة ولم أقف على ذلك وهذه الأجوبة والكتب وصلت كلها إلى دمشق.

(ثم إن الشيخ رحمه الله) استمر مقيماً بالقلعة سنتين وثلاثة أشهر وأياماً إلى أن توفي، وما زال في تلك المدة معظماً مكرماً يكرمه نقيب القلعة ونائبها إكراماً كثيراً، ويقضيان حوائجه ويبالغان في قضائها، وما برح في هذه المدة مكبا على العبادة والتلاوة وتصنيف الكتب والرد على المخالفين، وكتب على تفسير القرآن جملة كثيرة تشتمل على نفائس جليلة ونكت دقيقة ومعان لطيفة، وبين في ذلك مواضع كثيرة أشكلت على خلق من علماء أهل التفسير، وكتب في المسألة التي حبس بسببها عدة مجلدات، منها كتاب في الرد على الإخنائي قاضي المالكية، ومنها كتاب كبير حافل في الرد على بعض قضاة الشافعية، وأشياء كثيرة في هذا المعنى، وكان ما صنفه.

ففي هذه المدة قد خرج بعضه من عنده وكتبه بعض أصحابه وظهر واشتهر، فلما كان قبل وفاته بشهر ورد مرسوم بإخراج ما عنده كله ولم يبق عنده كتاب ولا ورق ولا دواة ولا

قلم وكان بعد ذلك إذا كتب ورقة إلى بعض أصحابه كتبها بفحم، ولما أخرج ما عنده من الكتب والأوراق حمل إلى القاضي علاء الدين القونوي<sup>(١)</sup> وجعل تحت يده في المدرسة العادلة.

### فصل في ذكر وفاة الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى

قال أهل التاريخ كان مولد الشيخ ابن تيمية يوم الاثنين عاشر ربيع الأول بحران سنة إحدى وستين وستمائة، وكانت وفاته ليلة الاثنين لعشرين من ذي القعدة، سنة ثمان وعشرين وسبعمائة. ولما أخرجت كتبه من عنده أقبل بعد إخراجها على العبادة والتلاوة والذكر والتهجد حتى أتاه اليقين وكان يختم القرآن في كل عشرة أيام، وختم القرآن مدة إقامته بالقلعة إحدى وثمانين ختمة انتهى في آخر ختمة إلى آخر اقتربت ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ، فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر/٥٤، ٥٥]، ثم كملت عليه بعد وفاته وهو مسجى وكانت مدة مرضه بضعة وعشرين يوما، وكان إذ ذاك الملك شمس الدين الوزير بدمشق المحروسة، فلما علم بمرضه استأذن في الدخول عليه، لعيادته فأذن الشيخ له في ذلك، فلما جلس عنده أخذ يعتذر له عن نفسه، ويلتمس منه أن يحلله مما عساه أن يكون قد وقع منه في حقه من تقصير أو غيره،

فأجابه الشيخ رضي الله تعالى عنه إني قد أحللتك وجميع من عاداني، وهم لا يعلمون أي على الحق، وقال ما معناه إني قد أحللت السلطان المعظم الملك الناصر من حبسه إياي؛ لكونه فعل ذلك مقلداً غيره معذورا، ولم يفعل له حظ نفسه بل لما بلغه مما ظنه حقا من مبلغه، والله يعلم أنه بخلافه، وقد أحللت كل أحد مما بيني وبينه إلا من كان عدو الله ورسوله ﷺ.

(وأكثر الناس) ما علموا بمرضه فلم يفجأ موته الخلق إلا بغتة، قال الشيخ علم الدين وفي ليلة الاثنين لعشرين من ذي القعدة من سنة ثمان وعشرين وسبعمائة، توفي الشيخ الإمام العلامة الفقيه الحافظ الزاهد القدوة شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد ابن شيخنا الإمام المفتي شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحلیم ابن الشيخ الإمام شيخ الإسلام مجد الدين أبي البركات عبد السلام بن عبد الله بن القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني ثم الدمشقي، بقلعة

(١) القونوي، علي بن اسماعيل بن يوسف القونوي، أبو الحسن، علاء الدين، (٦٦٨-٧٢٩ هـ).

فقيه من الشافعية. نزل بدمشق وانتقل إلى القاهرة فتصوف وتلقى علوم الأدب والفقه ثم ولي القضاء بالشام سنة ٧٧ هـ. الدور الكامنة ٢٤١٣، الاعلام ٢٦٤١٤.

دمشق، بالقاعة التي كان محبوسا فيها، فاشتد التأسف عليه وكثر البكاء والحزن، ودخل عليه أقاربه وأصحابه وازدحم الخلق على باب القلعة والطرقات، وامتلا جامع دمشق، وحضر كثير إلى القلعة فأذن لهم في الدخول، وجلس جماعة عنده قبل الغسل وقرأوا القرآن وتبركوا برؤيته وتقبيله ثم انصرفوا، وحضر جماعة من النساء ففعلن مثل ذلك ثم انصرفن، واقتصصر على من يغسله ويعين في غسله، وشرب جماعة الماء الذي فضل من غسله، وازدحم من حضر غسله من الخاصة والعامة على الماء المفضل من غسله حتى حصل لكل واحد منهم شيء قليل، واقتسم جماعة بقية السدر الذي غسل به، وقيل إن الطاقية التي كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهم، والخيط الذي فيه الزئبق وكان في عنقه بسبب القمل دفع فيه مائة وخمسون درهما، فلما فرغوا من ذلك أخرج وقد اجتمع الناس بالقلعة والطريق إلى جامع دمشق، وامتلا الجامع وصحنه وباب البريد وباب الساعات إلى اللبادين والفوارة، ولم يبق في دمشق من يستطيع الجيء للصلاة عليه إلا حضر لذلك، حتى غلقت الأسواق بدمشق وعطلت معاشها حينئذ، وحصل للناس بمصابه أمر شغلهم عن غالب أمورهم وأسبابهم وخرج الأمراء والرؤساء والعلماء والفقهاء والأتراك والأجناد والرجال والنساء والصبيان، من الخواص والعوام. قال بعض من حضر: ولم يتخلف أحد فيما أعلم إلا ثلاثة أنفس كانوا قد اشتهروا بمعاندته، فاختلفوا من الناس؛ خوفا على أنفسهم بحيث غلب على ظنهم أنهم متى خرجوا رجمهم الناس.

(ولما أخرجت جنازته) فما هي إلا أن رآها الناس فأكبوا عليها وحصل البكاء والضجيج والتضرع. واشتد الزحام من كل جانب، كل منهم يقصد التبرك حتى خشي على النعش أن يحطم قبل وصوله، فأحرق الأمراء والأجناد واجتمع الأتراك، فمنعوا الناس من الزحام عليها؛ خشية سقوطها وجعلوا يردونهم عن الجنازة بكل ما يمكنهم، وهم لا يزدادون إلا زحاما وكثرة، حتى دخلت جامع بني أمية المحروس، ظنا منهم أنه يسع الناس، فبقي كثير من الناس خارج الجامع فصلي عليه رضي الله عنه بجامع دمشق عقب صلاة الظهر، وكان صلي عليه أولا في القلعة فقدم في الصلاة عليه الشيخ محمد بن تمام، ثم حمل إلى باب البريد على أيدي الكبراء والأشراف إلى ظاهر دمشق واشتد الزحام، وألقى الناس على نعشه مناديلهم وعمائمهم للتبرك، وخرج الناس من الجامع من أبوابه كلها من شدة الزحام، وكل باب أعظم زحمة من الآخر، ثم خرج الناس من أبواب البلد جميعها من شدة الزحام، لكن المعظم من الأبواب الأربعة باب الفرج، الذي خرجت منه الجنازة، ومن باب الفرديس، وباب النصر، وباب الجابية، فلما خرجوا به لظاهر دمشق وضع بأرض فسيحة متسعة الأطراف فصلي عليه

الناس أيضا، وتقدم في الصلاة عليه هناك أخوه زين الدين عبد الرحمن. قال بعض من حضر من الثقات: كنت ممن صلى عليه في الجامع وكان لي متشرف على المكان الذي صُلي عليه فيه بظاهر دمشق، فأحببت أن أنظر إلى الناس وكثرتهم، فأشرفت عليهم حال الصلاة وجعلت أنظر يمينا وشمالا، ولا أدري أواخرهم، بل رأيت الناس قد طبقوا تلك الأرض كلها.

واتفق جماعة ممن حضر وشاهد الناس والمصلين عليه، على أنهم يزيدون على نحو من خمسمائة ألف، وحضرها نساء كثير، بحيث حزن بخمسة عشر ألفا، قال أهل التاريخ لم يُسمع بجنائزة تمثل هذا الجمع إلا جنائزة الإمام أحمد بن حنبل<sup>(١)</sup>، قال الدارقطني<sup>(٢)</sup>: سمعت أبا سهل بن زيادة القطان<sup>(٣)</sup> يقول، سمعت عبد الله بن أحمد بن حنبل يقول، سمعت أبي يقول: قولوا لأهل البدع بيننا وبينكم الجنائز، قال أبو عبد الرحمن السلمي<sup>(٤)</sup> إنه حزر الحزارون المصلين على جنازة أحمد فبلغ العدد بحزرهم ألف ألف وسبعمائة ألف ألف، سوى الذين كانوا في السفن، ثم حملت جنازة الشيخ إلى قبره في مقبرة الصوفية فوضع وقد جاء الملك شمس الدين الوزير ولم يكن حاضرا قبل ذلك، فصلى عليه أيضا ومن معه من الأمراء والكبراء ومن شاء الله من الناس، ثم دفن وقت العصر إلى جانب أخيه الشيخ الإمام العلامة البارح الحافظ الزاهد العابد الورع جمال الإسلام شرف الدين، وكان قد توفى سنة سبع وعشرين في أيام حبس أخيه تقي الدين وصُلي عليه في جامع دمشق، ثم حمل إلى باب القلعة فصُلي عليه مرة أخرى، وصلى عليه أخواه تقي الدين وزين الدين وخلق من داخل القلعة، وكان الصوت بالتكبير يبلغهم، وكثر البكاء في تلك الساعة، وكان وقتنا مشهودا ثم صُلي عليه مرة ثالثة ورابعة، وحضر جنازته جمع كثير وعالم عظيم، وكثر الثناء والتأسف عليه، وأثنى عليه الشيخ كمال الدين بن الزملكاني<sup>(٥)</sup>: فقال شرف الدين بارح في فنون عديدة من الفقه والنحو

(١) سبق ذكره.

(٢) الدارقطني، علي بن عمر بن أحمد بن مهدي، أبو الحسن الدارقطني الشافعي (٣٠٦ - ٣٨٥ هـ) إمام عصره في الحديث، أول من صنف القرارات، وفيات الأعيان ١ / ٣٣١، طبقات الشافعية ٢ / ٣١٠، الأعلام ٤ / ٣١٤.

(٣) أبو سهل بن زياد القطان، طبقات الحفاظ ١ / ٣٩٩.

(٤) السلمي، محمد بن الحسين بن محمد بن موسى الأزد السلمي النيسابوري، أبو عبد الرحمن، (٣٢٥ - ٤١٢ هـ)، من علماء المتصوفة. قال الذهبي شيخ الصوفية وصاحب تاريخهم وطبقاتهم وتفسيرهم، الأعلام ٦ / ٩٩.

(٥) سبق ذكره.

والأصول، ملازم لأنواع الخير وتعليم العلم، حسن العبادة، قوي في دينه، جيد التفقه، مستحضر لمذهبه استحضار جيداً، مليح البحث، صحيح الذهن، قوي الفهم، رحمه الله تعالى (فلما دفن) الشيخ تقي الدين إلى جانب أخيه، جعل الناس يأتون قبره للصلاة عليه من القرى والأطراف والأماكن والبلاد مشاة وركبانا، وتردد الناس إلى قبره أياماً كثيرة ليلاً ونهاراً.

ورؤيت له منامات كثيرة صالحة، قال الحافظ الشيخ سراج الدين البزار: وما وصل خبر موته إلى بلد فيما نعلم إلا وصلى عليه في جميع جوامعه ومجامعه، خصوصاً أرض مصر ودمشق والعراق وتبريز والبصرة وقراها وغيرها، وخُتِمت له الختمات الكثيرة في الليالي والأيام في أماكن كثيرة لم يضبط عددها، خصوصاً بدمشق ومصر والعراق، حتى جعل كثير من الناس القراءة له وإدارة الرتبة الشريفة على الناس للقراءة وإهدائها له وظيفه معتادة. قال ولم يُر في جنازة ما رؤي في جنازته من الوقار والهيبة والعظمة والجلالة وتعظيم الناس لها، وتوقيرهم إياها، وتفخيمهم أمر صاحبها وثنائهم بما كان عليه من العلم والعمل والزهادة والعبادة، والإعراض عن الدنيا والاشتغال بالآخرة، والفقر وإيثار الكرم والمروءة والصبر، والثبات والشجاعة والفراسة، والإقدام في الصدع بالحق، والإغلاظ على أعداء الله ورسوله والمنحرفين عن دينه، والتواضع لأولياء الله والتذلل لهم والإكرام والاعتذار لجنابهم، وعدم الاكتراث بالدنيا وزخرفها ونعيمها ولذتها، وشدة الرغبة في الآخرة والمواظبة على طلبها، حتى سُمع ذلك ونحوه من الرجال والنساء والصبيان، وكل منهم يثني عليه بما يعلمه من ذلك. رضي الله عنه وأرضاه و نفعنا به في الدنيا والآخرة آمين.

هذا (وقد قال الحافظ) ابن عبد الهادي بن قدامة في مناقبه بعد أن أطال الكلام عليها، للشيخ فضائل كثيرة وأسماء مصنفاته وسيرته وما جرى بينه وبين الفقهاء والدولة والمتصوفة، وحبسه مرات وأحواله لا يحتمل ذكر جميعها هذا الكتاب. انتهى.

### فصل فيما رُئي به الشيخ

#### من القصائد بعد موته وذلك كثير لا ينحصر

ولما مات الشيخ ابن تيمية رحمه الله رثاه كثير من الفضلاء والأئمة العلماء بقصائد جمة لا يسع هذا المختصر ذكرها. قال الشيخ الإمام ابن الفضل الله العمري<sup>(١)</sup> رثاه جماعات من الناس بالشام ومصر والعراق والحجاز والغرب، نسأل فضل رحمة الله عليه، وها أنا أذكر شيئاً من ذلك في هذا المختصر.

(١) سبق ذكره.

(فمنها) ما قاله الشيخ القاضي الإمام العالم شهاب الدين أبو العباس أحمد بن فضل الله العمري الشافعي ثرا ونظما في حق الشيخ، قال في كلام طويل ورفع إلى السلطان غير ما مرة ورمي بالكبائر، وتربصت به الدوائر، وسعي به ليؤخذ بالجرائر، وحسده من لم ينل سعيه وكثر فارتاب، وما زاد على أنه اغتاب وازعج من وطنه تارة إلى مصر ثم إلى الاسكندرية، وتارة إلى مجلس القلعة في دمشق، وفي جميعها يودع أخبية الجون. و يلدغ بزباني المنون وهو عليّ لينظر صفحة. و يدخر تحفة. حتى تستهدي أطراف البلاد طرفه. وتستطلع بقايا الأقاليم شرفه إلى أن خطفه آخر مرة من سجنه عقاب المنايا، وجذبتة إلى مهواتها قرارة الرزايا، وكان قبل موته قد مُنِع الدواة والقلم. وطبع على قلبه منه طابع الألم. فكان مبدأ مرضه ومنشأ برضه. حتى نزل فقار المقابر. وترك فقار المناير. وحل بساحل ربه وما يحاذر. واختار راحة قلبه من اللائم والعاذر. فمات وما مات لا بل حي، وعرف قدره لأن مثل ما روى. ما برى على المآثر. إلى أن ضريحه أحله. وآتاه بشير الجنة يستعجله. فانتقل إلى الله والظن به أنه لا يخجله. وكان يوم دفنه يوما مشهودا. ووقتا معدودا. ضاقت به البلد وظواهرها. وتذكرت به أوائل الرزايا وأواخرها. ولم يكن أعظم منها منذ مئتين من السنين جنازة رفعت على الرقاب. وطُت في زحامها الأعقاب. وصار مرفوعا على الرؤوس متبوعا بالنفوس. تحذوه العبرات. وتتبعه الزفرات. وتقول له الأمم لا فقدت من غائب. ولأقلامه النافعة لا أبعدكن الله من شجرات. كان أمة وحده، وفرداً حتى نزل لحده، ثم قال:

أهكذا بالدياجي يحجب	ويحبس النوء حتى يحبس المطر
أهكذا تمنع الشمس المنيرة عن	منافع الارض أحيانا فتستتر
أهكذا السيف لا تمضي مضاربه	والسيف في الفتك ما في عزمه خور
أهكذا القوس يُرمى بالعراء وما	تصمى الرمايا وما في باعها قصر
أهكذا يُترك البحر الخضم ولا	يُلوى عليه وفي أصدافه الدرر
أهكذا يترك التقيّ الدين قد عبث	أيدي العدا وتعدي نحوه الضرر
إلى ابن تيمية تُرمى سهام أذى	من الأنعام و يدمى الناب والظفر
بر السوابق ممتد العبادة لا	يناله ملل فيها ولا ضجر
ولم يكن مثله بعد الصحابة في	علم عظيم وزهد ماله خطر
طريقه كان يمشى قبل مشيته	ها أبو بكر الصديق أو عمر



فرد المذاهب في أقوال أربعة  
لما بنوا قبله عليا مذاهبهم  
مثل الأئمة قد أحيا زمانهم  
أن يرفعوهم جميعا رفع مبتدأ  
أمثله يينكم يلقى بمضيعة  
يكون وهو أماني لغيركم  
والله لو أنه في أرضكم  
مثل ابن تيمية ينسى بمحبسه  
مثل ابن تيمية ترضى حواسده  
مثل ابن تيمية في السجن معتقل  
مثل ابن تيمية يرمى بكل أذى  
مثل ابن تيمية تذوي خائله  
مثل ابن تيمية شمس تغيب سدى  
مثل ابن تيمية يمضي وما عقت  
مثل ابن تيمية يمضي وما نهلت  
ولا تجارى له خيل مسومة  
ولا تحف به الأبطال دائرة  
ولا تعبس حرب في مواقعه  
حتى يقوم هذا الدين من ميل  
بل هكذا السلف الأبرار ما برحوا  
تأس بالانبياء الطهر كم بلغت  
في يوسف في دخول السجن منقبة  
ما أهملوا أبدا بل أهملوا لمدى

جاؤوا على أثر السباق وابتدروا  
بنى وعمر منها مثل ما عمروا  
كأنه كان فيهم وهو منتظر  
فحقه الرفع أيضا أنه خبر  
حتى يطيح له عمدا دم هدر  
تنوبه منكم الأحداث والغير  
لكان منكم على أبوابه زمر  
حتى يموت ولم يكحل به بصر  
بحبسه لكم في حبسه غدروا  
والسجن كالغمد وهو الصارم الذكر  
وليس يجلى قذى منه أو نظر  
وليس يلقط من أفنائه الزهر  
وماها الأصال والبكر  
بمسكه العاطر الأردن والطور  
له سيوف ولا خطية سر  
وجوه فرسانها الأوضح والغرر  
كأنهم أنجم في وسطها قمر  
يوما ويضحك في أرجائها الظفر  
ويستقيم على منهاجه البشر  
يللى اضطبارهم جهدا وهم صبر  
فيهم مضرة أقوام وكم هجروا  
لمن يكابد من يلقى ويصطبر  
والله يعقب تأنيدا وينتصر

أيذهب المنهل الصافي وما تقعت  
 مضى حميد ولم يعلق به وضر  
 طود من الحلم يرقى له فنن  
 بحر من العلم قد فاضت بقيته  
 يا ليت شعري هل في الحاسدين له  
 هل فيهم لحديث المصطفى أحد  
 هل فيهم من يضم البحث في نظر  
 هلا جمعتم له قومكم ملاء  
 قولوا لهم قال هذا فابحثوا معه  
 يلقي الأباطيل أسحارا لها دهش  
 فليتهم مثل ذلك الرهط من ملاء  
 وليتهم أذعنوا للحق مثلهم  
 يا طالما نفروا عنه مجانبه  
 هل فيهم صادع للحق مقوله  
 رمى إلى نحو غازان مواجهة  
 بتل راهط والأعداء قد غلبوا  
 وشق في المرج والأسياف مصلته  
 هذا وأعداؤه في الدور أشجعهم  
 وبعدها كسروان والجال وقد  
 واستحد القوم بالاسياف جهدهم  
 قالوا قبرناه قلنا إن ذا عجب  
 وليس يذهب معنى منتقد  
 لم يبكه ندما من لم يصب دما

به الظماء ويبقى الحمأة الكدر  
 وكلهم وضر في الناس أو ضر  
 كأنما الطود من أحجارة حجر  
 ففاضت الأبحر العظمى وما شعروا  
 نظير في جميع القوم إن ذكروا  
 يميز النقد أو يروي له خبر  
 أو مثله من يضم البحث والنظر  
 كفعل فرعون مع موسى ليعتذروا  
 قدامنا وانظروا الحمال إن قدروا  
 فليلقف الحق ما قالوا وما سحروا  
 حتى يكون لكم في شأنهم عبر  
 فآمنوا كلهم من بعد ما كفروا  
 وليتهم نفعوا في الضيم أو نفروا  
 أو خائض للوغى والحرب تستعر  
 سهامه من دعاء عونه القدر  
 على الشام وطال الشر والشر  
 طوائفا كلها أو بعضها تتر  
 مثل النساء بظل الباب مستتر  
 أقام أطوادها والطود منفطر  
 وطالما بطروا طغي وما نظروا  
 حقا للكوكب الدري قد قبروا  
 وإنما تذهب الأجسام والصور  
 يجرى به ديما تهمني وتهمر

لهفي عليك أبا العباس كم كرم  
سقى ثراك من الوسمي صبيه  
ولا يزال له برق يغالزه  
لفقد مثلك يا من ما له مثل  
يا وارثا من علوم الأنبياء نهى  
يا واحدا لست أستثنى به أحد  
يا عالما بقول الفقه أجمعها  
يا قامع البدع اللاتي تجنبها  
ومرشد الفرقة الضلال نهجهم  
ألم تكن للنصارى واليهود معا  
وكم فتى جاهل غر أبنت له  
ما أنكروا منك إلا أنهم جهلوا  
قالوا بأنك قد أخطأت مسألة  
غلطت في الدهر أو أخطأت واحدة  
ومن يكن على التحقيق مجتهدا  
ألم تكن بأحاديث النبي إذا  
حاشاك من شبهة فيها ومن شبه  
عليك في البحث أن تبدي غوامضه  
قدمت لله ما قدمت من عمل  
هل كان مثلك من يخفى عليه هدى  
و كيف تحذر من شيء تزل به  
(ومنها) للعلامة أبي حفص عمر بن الوردي الشافعي<sup>(١)</sup> ناظم البهجة عليه الرحمة

لما قضيت قضى من عمره العمر  
وزار مغناك قطر كله قطر  
حلو المراشف في أجفانه حور  
تأسى المحارب والآيات والصور  
أورثت قلبى نارا وقدها الفكر  
من الأنعام ولا أبقى ولا أذر  
أعنتك تحفظ زلات كما ذكروا  
أهل الزمان وهذا البلد والحضر  
من الطريق فلا حاروا ولا سهروا  
مجادلا إذا هم في البحث قد حضروا  
رشد المقال فزال الجهل والغرور  
عظيم قدرك لكن ساعد القدر  
و قد يكون فهلا منك تغتفر  
أما أجهدت لإصابات فتعتذر  
له الثواب على الخالين لا وزر  
سئلت تعرف ما تبقى و ما تذر  
كلاهما منك لا يبقى له أثر  
وما عليك إذا لم تفهم البقر  
وما عليك بهم ذموك أو شكروا  
ومن سائك تبدو الأنجم الزهر  
أنت التقى فماذا الخوف والحذر

(١) ابن الوردي، عمر بن مظفر بن عمر بن محمد بن أبي الفوارس، أبو حفص، زيد الدين بن الوردي

قلوب الناس قاسية سلاط  
 أينشط قط بعد وفاة حبر  
 بقي الدين ذو ورع وعلم  
 تُوفي وهو مسجون فريد  
 ولو حضروه حين قضى لألفوا  
 قضى نحبا وليس له قرين  
 فتى في علمه أضحى فريدا  
 وكان إلى التقى يدعو البرايا  
 وكان الجن تفرق من سطاها  
 فيا لله ما قد ضم لحد  
 هم حسدوه لما لم ينالوا  
 وكانوا عن طريقته كسالى  
 وحبس الدر في الأصداف فخر  
 بآل الهاشمي له اقتداء  
 بنو تيمية كانوا فبانوا  
 ولكن يا ندامة حاسديه  
 ويا فرح اليهود بما فعلتم  
 ألم يك فيكم رجل رشيد  
 إمام لا ولاية كان يرجو  
 ولا جاراكم في كسب مال

وليس لها إلى العليا نشاط  
 لنا من ثمر جوهرة التقاط  
 خروق العضلات به تخاط  
 وليس له إلى الدنيا انبساط  
 ملائكة النعيم به أحاطوا  
 ولا لنظيره لف القمطاط  
 وحل المشكلات به نياط  
 وينهى فرقا فسقطوا ولاطوا  
 بوعظ للقلوب هو السياط  
 وبالله ما غطى البلاط  
 مناقبه فقد مكروا وشاطوا  
 ولكن في أذاه لهم نشاط  
 وعند الشيخ بالسجن اغتباط  
 فقد ذاقوا المنون ولم يواطوا  
 نجوم العلم أدركها انهباط  
 فشك الشرك كان به يماط  
 فإن الضد يعجبه الخباط  
 يرى سجن الإمام فيستشاط  
 ولا وقف عليه ولا رباط  
 ولم يعهد له بكم اختلاط

المصري الكندي. (٦٩١ — ٧٤٩ هـ)، شاعر، أديب، مؤرخ. ولي القضاء بمنبح وتوفي بحلب،  
 فوات الوفيات ٢ / ١١٦، أعلام النبلاء ٥ / ٣، الأعلام ٥ / ٦٧.

أما جزا أذيته اشتراط  
ففيه لقدر مثلكم انحطاط  
وخوف الشر لانحل الرباط  
لأهل العلم ما حسن استطاط  
وكل في هواه له انخراط  
ويهنئكم إذا نصب الصراط  
فعاطوا ما أردتم أن تعاطوا  
عليكم وانطوى ذاك البساط

ذا عفاف و تقى ما يتهم  
ومداراة الورى أمر مهم

(ومنها) للشيخ الإمام محمد العراقي الجزائري<sup>(١)</sup> رضي الله تعالى عنه آمين  
لنعي فيها الدموع دماء  
أطرقت منه في الورى العلماء  
ترجف الارض أو تمور السماء  
فبكته الأغواث والأولياء  
حقا وغابت الجوزاء  
وأضاءت بغيرك البدياء  
فلقد شرفت بك العلواء  
من بعد موتها أحياء  
وكذاك الأفعال والأسماء  
وله عن كل زلة إغضاء

فقيم سجتتموه وغظتموه  
وسجن الشيخ لا يرضاه مثلي  
أما والله لولا كتم سري  
وكننت أقول ما عندي ولكن  
فما أحد إلى الإنصاف يدعو  
سيظهر قصدكم يا حاسبه  
فها هو مات عنكم واسترحتم  
وحلوا واعقدوا من غير رد  
(ومما ينسب إليه أيضا)

كان والله فقيها عالما  
غير لم يدر مداراة الورى

(ومنها) للشيخ الإمام محمد العراقي الجزائري<sup>(١)</sup> رضي الله تعالى عنه آمين  
عزّ عندى يوم الرحيل العزاء  
طرق الخافقين خطب جسيم  
خفت أن ترهق السماء وكادت  
فقد المسلمون قطب المعالي  
كسف النيرين فقدك يا أحمد  
أظلمت جلق التي كنت فيها  
يا طليق اللسان في كل فن  
إن تكن مت فالعلوم التي أحييت  
مدحت فهمك الحروف جلالات  
يا مزيل الإشكال عن كل فهم

(١) سبق ذكره.

لا الصباح صباح بعدك عندي  
 ما حضرت الجدل بين أناس  
 أنت صخر الوجود في كل أرض  
 من لعلم التفسير فيما رواه  
 عطلت بعدك الدروس فما فيها  
 من لعلم الفتيا إذا اشتبه الأ  
 من لعلم الحديث بعدك فيما  
 طاهر الأصل كم حوت خصالا  
 من تكن هذه السجايا سجايه  
 كل ميت يكون مثل تقي الدين  
 أيها القبر إن فيك لبحرا  
 وجمال وعفة ووقار  
 تعست ليلة الفراق وغابت  
 نعت الناعيات نعيك في الأ  
 أيها الحبر أوحش الآن ربع  
 هان قدر الحمراء عندك من زهدك  
 ونبذت الدنيا فعشت فقيرا  
 يا ابن تيمية الذي حزن الدهر  
 كنت إنسان عين دهر لا تعرف  
 خضت بحرًا ما فيه إلا إمام  
 كنت في ذروة السنام من العلم  
 ضاق ذرع الزمان منك فناء  
 وإذا حلت المنية يسومًا

في ضياء ولا المساء مساء  
 يقرؤن الحديث إلا وفاءوا  
 والبرايا جميعها الخنساء  
 جابر أو مجاهد أو عطاء  
 لرب الفهم السقيم شفاء  
 مر وحارت في ردها الأذكياء  
 قاله الواصفون والأتقياء  
 قصرت عن فروعها الفصحاء  
 فلا تشتفي به الأعداء  
 فالموت عنده إحياء  
 جللته مهابة وضياء  
 وجمال ومهجة وسناء  
 أنجم أشرقت لها لألاء  
 فق وناحت في دوحها الورقاء  
 كنت فيه ومنزل وفاء  
 واستحققت لك البيضاء  
 بصفات تودها الأغنياء  
 عليه وغاضت الأنواء  
 حقا إلا لك الأشياء  
 ذو اجتهاد ولكن عداك العدا  
 وما قلت للأنام سواء  
 ليت شعري هل ضاق منك الفضاء  
 بنفيس فليس يغني الإساء

نضر الله وجهك يا حسن المنظر  
وسقى الله روضة أنت فيها  
وعلا قبرك النجار فقيصوم  
رضي الله عنك حيًا وميتًا  
قسمًا بالإله لو أنصف الدهر  
يا من له السنى والسناء  
ساريات تجري بها النكباء  
ورند وفاح منه الكباء  
وسقى ربك المصون الحياء  
لأضحى في كل بيت عزاء

(ومنها للشيخ علاء الدين بن غنام<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى)

أي حبر مضى وأي إمام  
ابن تيمية التقي إمام العصر  
بحر علم قد غاض من بعد ما فاض  
زاهد عابد تنزه في دنياه  
كان كنزاً لكل طالب علم  
ولعاف قد جاء يشكو من الفقر  
حاز علمًا فماله من مساو  
لم يكن في الدنيا من نظير  
كم له في حنادس الخطب والناس  
وجميع الأنام من شدة الخوف  
وبنو فارس قد افترسوا الناس  
ودمشق الشام بعد انبساط  
إذ غزانا على العلوج غزاة  
فأعاد العزيز منا ذليلاً  
فنضاه الجبار جل ثنائه  
فجعت فيه ملة الإسلام  
من كان شامة في الشام  
نדה وعم بالإنعام  
عماها من حطام  
ولمن خاف أن يرى في حرام  
لديه ينال كل مرام  
فيه من عالم ولا من مسام  
في جميع العلوم والأحكام  
نيام حتى الضحى من قيام  
نيام من الردى في منام  
افتراس الأسود سرح الخوامي  
من ضواحي رستاقها في انضمام  
وغزانا من فارس بالطغام  
ذا صغار ينقاد كالأنعام  
في وجوه العدا كحد الحسام

(١) ابن غنام، إبراهيم بن يحيى بن غنام، أبو طاهر الحراني المقدسي النميري (١٠٠٠ - نحو ٧٧٩ هـ) فقيه حنبلي. بارع في تفسير الأحلام، شذرات الذهب ٢٦٥/٦، الأعلام ٨٠/١.

فحمانا بالله من كل طاغ  
يا له حين فر كل كمي  
يا ابن تيمية عليك خصوصاً  
يا سليل العلى عليك القوافي  
يا فقيد المثال علماً وحلماً  
يا بطيء الحجام إن عز خطب  
كف طرفي إن لذ من بعد إلا  
وبودي لفقد شخصك لو حام  
ولعمري يا من له في فؤادي  
إن حللت الثرى فروحك حلت  
فسقى تربة حواك ثراها  
وإذا سحت السواري بسح

(ومنها لمحمود بن الأثير الحلبي<sup>(١)</sup> عليه الرحمة)

يا دموعي سحي كسح الغمام  
لفراق الشيخ الإمام المفدى  
زاهد عابد تقى نقى  
ابن تيمية يتيمة دهر  
فجعت فيه أهل كل البرايا  
أوحد في العلوم والفضل والزهد  
بحر علم يغوص كل لبيب  
فاق بالعلم والفضائل للخلق  
إن يكن غاب شخصه وتواری

لا برمح وصارم وحسام  
من حمة الإسلام عنا يحامي  
وعموماً تحسيتي وسلامي  
قد بكت في الطروس والأقلام  
وقريب المرمى بعيد المرام  
وكثير القيام جنح الظلام  
ترك أجفانه لذيق المنام  
على أيكّة حمام حمامي  
لحد ذكر دوامه في دوامي  
يا ابن عبدالسلام دار السلام  
كل مزن بوابل ورهام  
والغواوي جندناك بالدمع دام

هاطلات على الخدود سجام  
ابن تيمية ونجل الكرام  
فهمه لا يقاس بالأفهام  
ماله من مساوم ومسام  
جمعها للعلوم والأحكام  
لا يرأى في ملّة الإسلام  
في معانيه حار كل الأنام  
فأضحى إمام كل إمام  
ومضت روحه لدار السلام

(١) لم يتم العثور على ترجمة.



في ممر الدهور والأعوام  
فعداه لديه كالأنعام  
وهو لا ينثني عن الإقدام  
وهو يحمي عن ذروة الإسلام  
ولا العداة ولا اللوم  
ويداه للبذل والإنعام  
فهو شيخي وبغيثي ومرامي  
ما عليه في حتفه من ملام

(ومنها للشيخ الإمام زين الدين عمر بن الحسام الشبلي<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى)

لجرت سوابق عبرتي بدماء  
صخرًا لزدت على بكا الخنساء  
للحزن خوف شاتة الأعداء  
ما عندنا من لوعة وبلاء  
والجود إذن شمله بتناء  
صبا عليك مفلل الأحشاء  
من فرط أحزان وفرط عناء  
في غفلة يا سيد العلماء  
الأحباب كان بقية الصلحاء  
وسما سمو كواكب الجوزاء  
لعلو رتبته ذرى العلواء  
وبه سما فضلا على النظراء

فمناقبه والفضائل تبقى  
سيد قد علا بعلم وحلم  
كم رماه الحساد بالكيد والبغي  
طالب الحق لا يخاف لحق  
لا يخاف الملوك أيضًا ولا الخلق  
صدره للعلوم والقلب للرب  
لا تلمني على المديح ودعني  
كل من مات في هواه يوجد

لو كان يقنعني عليك بكائي  
أو كنت في يوم استقالك للبلى  
لكن أصبر عنك نفسي كاتمًا  
أترى علمت وأنت أفضل عالم  
أسفي على تلك الديانة والتقى  
أسفي عليك وما التأسف نافع  
أسفي عليك نفى الكرى عن ناظري  
غاضت بحار العلم بعدك والورى  
بأبي وحيدًا مات منفردًا عن  
بحر العلوم حوى الفضائل كلها  
متفرد في كل علم دونه  
بالفضل قد شهدت له أعداؤه

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

شيخ العلوم وتابع السلف الألى  
 وإمام أهل الأرض والمبدي لهم  
 ذو الصالحات وذو الشجاعة والتقى  
 من كان لا يثني لطلب جوده  
 يجفو المضاجع راکعاً أو ساجداً  
 كالصبر في حنك العدو مذاقه  
 المانح البحر الغمام العالم الخبير  
 الواهب المال الجزيل وغامر الضيف  
 المحسن الكافي السؤال وحاسم الداء  
 صدر المدارس والمجالس أحمد  
 وإذا المسائل في الفتاوى أفحمت  
 وأنت تقى الدين أظهر ما اختفى  
 فيرى سهاها في الخفاء بكشفه  
 ويرى البصير الحق فيما قاله  
 سجنوه خشية أن يرى متبدلاً  
 للمؤمنين له وعند عدوهم  
 في المحدثين أتى بفضل باهر  
 أي خاشع أي شاكر أي ذاکر  
 أي زاهد أي حامد أي باذل  
 خير الصفات صفاته وثنائوه  
 ويظل يسأل جوده عن سائل  
 وتراه يشرق وجهه متهللاً  
 بادي التبسم عند بذل نواله

تبعوا الرسول بشدة ورخاء  
 سنن الهدى عن صحة الأنباء  
 والجود والبركات والآلاء  
 حتى يبلغه لكل رجاء  
 أو ذاكرًا لله في الظلماء  
 والذ من شهد إلى الجلساء  
 الإمام وحجة الفقهاء  
 التزيل بوافر النعماء  
 العضال وكاشف الغماء  
 محمود في عود وفي إبداء  
 أهل العلوم وحجبت بخفاء  
 منها وأبداه لعين الرائي  
 كالشمس مشرقة بصحو سماء  
 والحق لا يخفى على البصراء  
 صوئاً فنال منازل الشهداء  
 ذل الكثير وعزة الخلفاء  
 ومناقب أربت على القدماء  
 لله في الإصباح والامساء  
 للمسلمين نصائح النصحاء  
 بالجود بين الناس خير ثناء  
 ذي فاقة لغيره بعطاء  
 للسائلين له شروق ذكاء  
 لطفًا إلى الفقراء والضعفاء

أزرى على فضل البرامكة الألى  
 من جاء يسأله يشاهد عنده  
 يرى على سح السحائب جوده  
 والجود يرفع أهله بين الورى  
 وله إذا صدم القتال شجاعة  
 سل عنه غازانا وسل أمراءه  
 والمغل قد ملكوا البلاد وأهلها  
 وكذا تعجب والتار قد أقبلوا  
 والمسلمون على النزل قد أجمعوا  
 من حرض السلطان والأمرا على  
 قال اثبتوا فلکم دليل النصر قد  
 وأتى جبال الكسروان فأذنت  
 وله بكل مدينة ذكر أتى  
 سير إذا نظمتها سارت بها الركبان  
 وإذا إمام المسلمين وشيخهم  
 أدعو إله العرش يجمع بيننا  
 وعليه من رب السماء تحية

وطوت مكارمه حديث الطائي  
 بذل الملوك وعيشة الفقراء  
 وكذا تكون مواهب الكرماء  
 أبداً ويهوي البخل بالبخلاء  
 قامت بنصر الدين في الهيجاء  
 لما أتوا بطلائع الإسراء  
 كم قر من عات بغير عناء  
 بالطم في اسم بغير مرءاء  
 والمغل عنهم نظرة للرائي  
 ترك النزول سواه عند مساء  
 وافي فكان النصر عند لقاء  
 بدمارها من بعد طول بغاء  
 كالمسك فهو معطر الأرجاء  
 دون قصائد الشـعراء  
 ولى وعز على عزاه عزائي  
 في جنة الفردوس فهو رجائي  
 تبقى له أيضاً بغير فناء

(منها للشيخ جمال الدين عبد الصمد بن إبراهيم بن خليل البغدادي الحنبلي المعروف بابن  
 الحصري<sup>(١)</sup>)

عش ما تشاء فإن آخره الفنا الموت ما لا بد منه ولا غنى

(١) عبد الصمد الحصري، عبد الصمد بن إبراهيم بن خليل البغدادي الحنبلي، ابن الحصري، جمال الدين، أبو أحمد (١٠٠٠ - ٧٦٥ هـ) واعظ، محدث، خطيب، شاعر، مفسر، توفي ببغداد، الدرر الكامنة ٢ / ٣٦٧، معجم المؤلفين ٥ /

والدهر إن يوما أعان فطالما  
لا بد من يوم يسوءك حتفه  
للنفس سهم من سهام نوائب  
من غره الأمد المقدر فاته  
شمس الحياة بضيفن ومشيه  
من حين أوجد كان نفس وجوده  
يا من يعد الدهر صاحب دهره  
أو ما رأيت الموت كيف سطا بمن  
ندب مباح الصدر حظر بعده  
بذا الأنعام مع التداني فضله  
ترك الجميع على الجموع فلم يهب  
ولكم مقامات له في الحق لا  
بالعرف يأمر ناهيا عن منكر  
ما حال عن نهج الصواب ولا اعتدى  
أما تبارزه تجده مبرزًا  
وإذا تجاريه فمء السيل إن  
متزهذا متعبدا متهجدا  
في كل عصر سيد هو حجة الباري  
وترى أحق من استحق محامدا  
شيخ الأنعام وحجة الإسلام من  
أعني أبا العباس أحمد بل  
في الله ليس يخاف لومة لائم  
لما تحقق أن كل مخلوق

بالسوء عان فعونه عين العنا  
حتما نأى الأجل المقدر أو دنا  
يرمي فيصمي من هناك ومن هنا  
عز لان طعامه لن يهتنا  
ضيف يجر من المنية ضيفنا  
في الكون بالعدم المحقق مؤذنا  
ويعد فيه للإقامة موطنًا  
في الخلق عن محض العلوم تكونا  
فلم استحال وكان شيئًا ممكنا  
إذ لم يكن بسوى التقى متزيًا  
تلك الجموع ولا استراب ولا ونا  
بيض الظبا يخشى ولا سر القنا  
متقربًا وهو البعيد عن الخنا  
وبغير تحصيل الفضائل ما اعتنى  
في أى علم شئت حبرًا متقنًا  
لما جرى في بحثه متفننًا  
متخشعًا متورعًا متدينًا  
على كل الخلائق في الدنا  
من للإمامة لم يزل متعينًا  
أغنائه نشر الذكر عن ذكر الكنى  
تقي الدين حقًا والعليم الممعنا  
ويرى النوى فيها نهايات المنى  
يفنى وإن كان النفيس المثلنا

أبقى له إرثًا سوى حسن الثنا  
 من كل علم معنوى معدنا  
 وإنثال ينصح بالحقائق موقنا  
 أعداؤه يوم الجنائز بيننا  
 ما موت هذا الخبر رزًا هينا  
 وأعن عيونا فض فيه أعينا  
 خرسًا وانطلق بالثناء ألسنا  
 طيب وزاكى أصلها حلوا الجنا  
 حبر فصير ذا الفصاحة ألكنا  
 بهر الورى فصددت عنه مؤمنا  
 عنه ولو كان الزمان له إنا  
 بالحق من نور الولاية وألسنا  
 فلأسمى قد ارتفع البنا  
 في أوجه الفضلاء قدما قبلنا  
 عند الأذى فانت بشارات الهنا  
 فينا لنهديهم إلينا سبلنا  
 نص الكتاب وأنت أولى من عنى  
 فالحر ممتحن بأولاد الزنا  
 من فرط ضر في افتقارك مسنا  
 وبما نجن من الجوى نطق الضنا  
 وتبوات جنات عدن مسكنا  
 كان الأنام فدى أولهم أنا

لم يدخر قوتًا لأجل غد ولا  
 صدر حوى في صدره لكماله  
 ظهرت إمارات الولاية بعده  
 واسمع مقالة أحمد متوعدا  
 فأحق ما يكي عليه فقهه  
 فيض النفوس يقل فيه تأسفا  
 يا من أعاد أولى التندق علمه  
 يا دوحه الفضل التي في أصلها  
 يا حبر بل يا بحر كم حيرت من  
 يا خاتم الفضلاء علمك معجز  
 إن كان ذا حفظًا فوقتك ضيق  
 لكنه من فضل من هو قاذف  
 أسست بنيًا على تقوى ورضوان  
 غبرت يا من لا يشق غباره  
 جاهدت في ذات المهيمن صابرا  
 إن الذين يجاهدون عدونا  
 والله قد أثنى على العلماء في  
 لا غرو إن كنت ابتليت بحاسد  
 أشكو إليك وأنت أصل شكائتي  
 قد عبرت عبراتنا عن حزننا  
 سقيًا لتلك الروح من سحب الرضا  
 لو كان فيها الموت يقبل فدية

(ومنها للشيخ شهاب الدين أبي العباس أحمد بن عبد الكريم بن أنوشروان التبريزي<sup>(١)</sup>)

الحنفي رحمه الله)

صبراً جميلاً فالمصاب كبير  
وجسيم خطب قد علا كل الورى  
وانهد ركن فضائل وفواضل  
وعلى تقى الدين أحزان الورى  
لولا ابتغاء الأجر لم يحمد على  
أفلت شمس المكرمات وأظلم  
نور الفتى التيمى والقطب الذي  
حير به كان الزمان ومن به  
علم التعبد والتزهد والتقوى  
ورسوخه في كل علم نافع  
قد كان صدرا في الصدور فمذ نأى  
لا غرو أن فاضت عليه الأرض مدامع  
تبكى السماء عليه والأرض التي  
وبكى مصلاه ومنبره وموضع  
وبكى الغمام لفقده وتقطرت  
وكذلك ربات الخدور بكيه  
نشرت له العذبات بانات اللوى  
وعليه حن على الأراك حمائم  
فالصب إن صب المدامع بعد من  
والناس في حزن عليه وإنه

كادت جبال الأرض منه تمور  
فقد الضياء وأظلم الديجور  
فعلينا ركن الأسى معمور  
لسحاب الدمع الغزير تثير  
صبر على هذا المصاب صبور  
الشام المنير وزال عنه النور  
فلك العلوم عليه كان يدور  
يزهو ويشرق في الدجى وينير  
في سائر الدنيا له منشور  
فحديثه بين الورى مشهور  
ضاقت على صدر الصدور صدور  
حرا وأن قصمت عليه ظهور  
بصفائها لفرافقه تكدير  
درسه والجامع المعمور  
أعين تجري عليه صخور  
وتهتكت منها عليه ستور  
عوض الشعور وما لهن شعور  
يندبنه أسفا وهن طيور  
يهوى ومات فإنه معذور  
عبد بلقيا ربه مسرور

(١) لم يتم العثور على ترجمته.

غار الإله عليه من أغياره  
فخلا به يتلو عليه كلامه  
حتى إذا اشتد التشوق زفه  
وشعار كل مشيع لسريه  
ولقد سرى فوق الرقاب سريه  
ما كنت أعلم قبل يوم وفاته  
ولقد سرت لسريه لما سرى  
تفنى الليالي و الزمان وذكره  
قد كان في الدنيا هلالا لائحا  
وكذا جنازته تعالى الله لم  
ومن العجائب أنها نطقت على  
إن الشيخ للجنازة لم يعد  
هذا هو الفضل المبين وهذه  
لا أوحش الله الوجود من الذي  
وإلى جنان الله راحت روحه  
طوبى لميت جاور القبر الذي  
بل فاز نزال ثووا بجنابه  
فينال حتى الحشر من بركاته  
يا رب فاجمع بيننا في جنة

(وله رحمه الله تعالى)

عم المصاب فلا تبكوا بغير دم  
حبر البرية ولي وهو في دعه  
لو أن كل تقي في الأنام فدي  
على ابن تيمة ذي العلم والحكم  
وكل جفن فلا يكي عليه عمى  
نفس الإمام تقي الدين لم يلم

إذا تذكره من كان يألفه  
يا ثلثة ثلمت في الدين واتسعت  
هيات هل تسمح الدنيا بمثل فتى  
كانت به تفخر الدنيا وقد بقيت  
فالعلم والحلم والتقوى بهن غدا  
والزهد في زخرف الدنيا وزينتها  
مولى على حبه الأرواح قد جبلت  
ما ذاك إلا لما قد كان خصصه  
من للمسائل قد أعيت فيوضحها  
كبحر يزخر إن بث العلوم  
ما أن رؤي أبهى من جنازته  
وحوله وهو يجلى كالعروس على  
أظمى الأنام إليه حجه فبدا  
بكى عليه مصلاه ومنبره  
والأرض تبكي عليه والسماء كذا  
لأنه العالم الخبر الذي أبدا  
هذا هو المجد حق الافتخار به  
يا جنة الخلد وافية مزخرفة  
ويا شوس العلى غيبي لغيبته  
فأعظم الله أجر الفاقدين له  
وأكرم الله مثواه ومضجعه  
وهي طويلة أربعة و ثلاثون بيتًا، وله في الشيخ مرثي آخر، وللفاضل برهان الدين ولد

يهزه الشوق من فرق إلى قدم  
فليست حتى اللقاء والحشر تلتئم  
تيمية أو يرى في عالم الحلم  
به تفاخر أجدات وذو رمم  
في الناس أشهر من نار على علم  
من وصفه كان مضموما إلى حلم  
ولست في القول والدعوى بمتهم  
به الإله من الأخلاق والشيم  
وضوح برق لموع لاح في الظلم  
وكالسيل الذي مده صوب من الغمم  
لما استقلت على الأعناق والقمم  
سريرة أمم ناهيك من أمم  
على السرير فرواهم بدمعهم  
وفي الخدور بكتبته أعين الحرم  
قد جاء عن سيد الأعراب والعجم  
تلى مناقبه جهرا بكل فم  
لا بالتكاثر والأموال والحشم  
وأنت يا دار أشواق الورى اضطرمي  
ويا مباني المعالي بعده انهدمي  
الواجدن ذوي الإخلاص والكرم  
بسوابل من سحاب الجود منسجم  
وله في الشيخ مرثي آخر، وللفاضل برهان الدين ولد



شهاب الدين التبريزي النفي<sup>(١)</sup> المتقدم ذكره عليهما الرحمة.

وجودي بسجم الدمع يا مقلة العاني  
وذق يا فؤادي كل يوم وليلة  
إلى أن أرى وجه ابن تيمية الذي  
ومن لي بأن ألقاه والموت قد أتى  
فيا وحشة الدنيا لا نوار وجهه  
يحق لعين لا ترجى لقاءه  
لقد عم أهل الارض رزء مصابه  
لقد كان في الدنيا به ذات هجة  
وما كان إلا آية في زمانه  
إمام هدى يدعو إلى سبيل ربه  
فمذهبه ما جاء عن خير مرسل  
أتى بعلوم حيرت كل واصف  
فكم مبطل وافاه يبغي جداله  
ويكشف عنه شبهة بعد شبهة  
فيصبح عن تلك المقاله مرضا  
يغار على الإسلام من كل بدعة  
وفي الله لم تأخذه لومة لائم  
ولم ينتقم في الدهر يوما لنفسه  
وأما سماح الكف فالبحر دونه  
ولو وزنوا أهل الشجاعة كلهم

إلى أن تروي الأرض من فيض أجفاني  
مرارة أشواق ولوعة أشجاني  
به الله من أهل الضلالة نجاني  
فغيبه في التراب عن كل إنسان  
ويا لهف لإخوان عليه وجيران  
إلى الحشر أن ينهل مدمعها ألقاني  
ولم ينج فيهم منه قاص ولا دان  
ونور وإشراق وروح وريحان  
وفي كل فضل حاز ليس له ثان  
دعاء نصوح مشفق غير خوان  
وأصحابه والتابعين بإحسان  
على أنه يهدي بها كل حيران  
فأنصفه في البحث من غير عدوان  
إلى أن يسبين الحق أحسن تبيان  
ولو كان من أحبار سوء ورهبان  
وما زال منها هادما كل بنيان  
ولم يخش مخلوقا من الإنس والجان  
ولكنه يؤذى فيعفو عن الجاني  
ولم يك في بذل العطاء بمنان  
به رجح الشجعان في كل ميزان

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

فمن جاهد الأعداء في الدين مثله  
ومن قال للناس أثبتوا يوم شقحب  
فمن خشى الرحمن بالغيب واتقى  
وماضره إن طال في السجن مكثه  
منيبا إلى مولاه يقطع وقته  
ولم يك مشغوبا بحب رياسة  
ولا كان مشغولا بجاه ومنصب  
ولكن بعلم نافع وعبادة  
وفي موته قد كان للناس عبرة  
إذا انتشروا مثل الجراد وكاد أن  
وسار على أعنقهم نحو قبره  
إلى الذهب الغالي دعاه إلهه  
دعاه إلى جنات عدن وطيبها  
فنسأل رب العرش يجمع شلنا  
ويجبرنا بعد انكسار قلوبنا  
(ومنها لبعض الفضلاء من جند مصر أرسلها بعد عرضها على الإمام أبي حيان  
النحوي)<sup>(١)</sup>

خطب دها فبكى له الإسلام  
وبكت لعبرتها السماء فأمطرت  
وبكت له الأرض الجليدة بعدما  
وتزلزلت كل القلوب لفقده  
وتفجع الدين القويم لفقده  
وبكت لعظم بكائه الأيام  
في غير فصل تسمح الأعوام  
أضحى عليها وحشة وقتام  
وتواترت من بعده الآلام  
وبقى غريبا يتلى ويضام

أبدا تكون على سواه حرام  
 وخصائص خضعت له الأفهام  
 ليتم فخر شامخ ومقام  
 حد فتحمل فقدته الأجسام  
 في راحتيه من العلوم زمان  
 في الأرض في أقطارها الأعلام  
 في الدهر فرد في الزمان إمام  
 ختم لأعلام الهدى وختام  
 في نصر توحيد الإله قيام  
 فغدا عليها حرمة و ذمام  
 لا يستطيع لدفعها الصمصام  
 لا تهتدي لفنونه الأوهام  
 في العلم سيفاً ما إليه مرام  
 صلى عليه الخالق العلام  
 يقضي بما تأتى به الأحكام  
 للدين من يهدي به الأقدام  
 فلقد تقدم في العلوم إمام  
 خير القرون برهن تمام  
 حبر إمام صابر قوام  
 علما و زهدا في العلوم لوام  
 ما شئت لارد ولا آثام  
 ولعزمه في تركها أحزام  
 لبني الدنيا في قلبه إعظام

مذمات ناصره الذي أوصافه  
 لتقي دين الله وصف باهر  
 ومواهب من ذي الجلال تمده  
 وعزا تقي الدين أحمد ماله  
 العالم الحبر الإمام ومن غدا  
 ذو المنصب الأعلى الذي نصبت له  
 بحر العلوم وكنز كل فضيلة  
 حبر تخيره الإمام لدينه  
 فوفى بأحكام الكتاب وكم له  
 والسنة البيضاء أحيا ميته  
 وأمات من بدع الضلال عوائد  
 أين الفضائل والمعارف والذي  
 وأناله رب السموات العلى  
 ونعوته في العلم قول محمد  
 إن المنزه ربنا سبحانه  
 يبدي لكم في كل قرن قادم  
 فلئن تأخر في القرون لثامن  
 فاق القرون سوى الثلاث فإنها  
 وسوى ابن حنبل إنه علم الهدى  
 لكن أحمد مثل أحمد قد حوى  
 حدث بلا حرج وقل عن زهده  
 هجر المطاعم والملابس والسدنا  
 ترك المآكل والمنام ولا يرى

وتراه يصمت لا لعي دائماً  
واذا تكلم لا يراجع هيبة  
ألقي عليه مهابة من ربه  
وإذا رأى فتى الرجال ذليلة  
بشر يعظم بالقلوب وقدره  
منن يخص بها المهيمن من يشا  
وجفا العباد لشغله بجبينه  
وله مقام في الوصول لربه  
وله فتوح من غيوب إلهه  
وتصوف وتعشق وتعفف  
وعناية وحماية ووقاية  
وله كرامات سمت وتعددت  
من رد من أرض الشام بعزمه  
من رد غازان الهمام بحسرة  
من قام بالفتح المبين مؤيداً  
من جد في بدع الضلالة حربه  
من سار في سنن الرسول ونصرها  
من قام في خذل الصليب ودينه  
فوهوا وردوا خائبين بذلة  
فالأمسر بالمعروف يفقد بعده  
فكان أشراط القيامة قد دنت  
فالعالم فينا يقبض دفعة  
لكن بقبض الراسخين ذهابه

إلا لعلهم يقتنى و يرام  
وسكينة وكلامه إبرام  
فخطابه الإجلال والإكرام  
فكأنها في نفسها أحلام  
أبدا يعظم بعد وهو غلام  
من خلقه والجاهلون نيام  
فوداده للأقربين سلام  
ومكانة نطقت بها الأقلام  
وتحزن وتمكن وكلام  
وقراءة وعبادة وصيام  
وصيانة وأمانة ومقام  
ولها على مر الدهور دوام  
من صد وجه الكفر وهو حسام  
من خلص الأسرى وهم أيتام  
في كسروان وهم طغاة عظام  
فإذا لهم بعد الرضاع فطام  
حتى استقر لأمرهن نظام  
لما تداعوا للأنام وقاموا  
وعليهم فوق الوجوه ظلام  
والفاعلون النكر ليس يلاموا  
وانحل من سرج الزمان حزام  
كلا ولا يأتي حماء حمام  
وزواله وبقي رعاع طغام

محن تتابعه وهن ضخام  
ومواقف زلت بها الأقدام  
قصدا إليه فزادها إقداما  
بجنان ثبت ليس فيه مدام  
حتى رئي العذال واللوام  
للقائد منذ خانته الإعدام  
فأجاب به طوعا له القمقام  
وتهدمت عند الرحيل خيام  
وعدا عليها حسرة وسقام  
سد المسالك صارخ وزحام  
خبرا صحيحا ليس فيه كلام  
والله لا تحصيهم الأقلام  
ومن الإله تحية وسلام  
أو ناح من فوق الغصون حمام

(ومنها للشيخ تقي الدين محمود بن علي الوقوقي البغداد المحدث<sup>(١)</sup> و لم ير الشيخ)

وأضرم نار في الجوانح بعده  
أكفكفه جنبا وجفني يرده  
وما حيلة الراجي إذا خاب قصده  
ولم يتدنس قط بالإثم برده  
أقر له بالعلم والفضل ضده  
وجامعها وانماع للحزن صلده  
ويشتاقه في ظلمة الليل ورده

لله ما لا قى تقي الدين من  
ومكاره حفت بكل شديدة  
ومكايد نصبت له وحبائل  
فحكى ابن حنبل في فنون بلائه  
وبسجنه و بحصره و نكاله  
فأراد رب العرش جل جلاله  
وأناه آتي الموت يخطب نفسه  
فخلت منابره وأوحش ربعه  
وتفجعت كل القلوب لفقده  
ومضت جنازته الشريفة بعد ما  
وأنت روايات الشام بجمعها  
إن الألى شهدوا الصلاة وشيعوا  
فعليه أفضل رحمة تهدي له  
ما دامت الأفلاك في دورانها

مضى عالم الدنيا الذي فقده  
فدمعي طليق فوق خدي سلسل  
ويرجو التلاقي والفراق يصده  
مضى الطاهر الأثواب ذو العلم والحجى  
مضى الزاهد الندب ابن تيمية الذي  
بكته بلاد الشام طرا وأهلها  
يحن إليه في النهار صيامه

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

ويكي له نوع الكلام و جنسه  
 حمى نفسه الدنيا وعف تكرما  
 ولم يجتمع زوجان من شهواتها  
 ويؤثر عن فقر وفيه قناعة  
 عليم بمنسوخ الحديث وحكمه  
 قؤول فعول طيب الخيم طاهر  
 فما قال في دنياه هجرا ولا هوى  
 علوم كنشر المسك من كل سيرة  
 فله ما ضم التراب وما حوى  
 فيانعه ما اذا حملت من امرئ  
 وكان لنا بحرا من العلم زاخرا  
 وما مات من تبقى التصانيف بعده  
 وخلف آثارا حسانا حميدة  
 ولست مطيقا شرح ذاك مفصلا  
 لقد فارق الأصحاب منه مصاحبا  
 قضى نحبه والله راض بفعله  
 يدل تراب القبر من جاء زائرا  
 ولا تحسبوا ما فاح عطر حنوطه  
 وكان لأهل العلم تاجا مكللا  
 وما كان إلا التبر عند امتحانه  
 وكان يقول الحق والحق حلوه  
 وفي الحق لم تأخذه لومة لائم  
 وما كان إلا السيف غارت يد العلى

ويندبه فصل الخطاب وحده  
 ولما يصعر الله نيات خده  
 لديه وبين الناس قد صح زهده  
 ويعجبه من كل شيء أشده  
 وناسخه فخر الزمان ومجده  
 إمام له في كل حكم أشده  
 ولا زاغ عن حق تبين رشده  
 يسدد دين المصطفى ويجده  
 من الفضل فليفرح على الأرض لحده  
 جميع الورى فيه وفوقك فرده  
 فما ناله لم يصف من غاب ورده  
 مخلدة والعلم والفضل ولده  
 إذا عدت زادت على ماتعه  
 ولكن على الإجمال يعكس طرده  
 يراعي وداد الحل أن خان وده  
 والله فيما قد قضى فيه حمده  
 إليه بطيب فيه بعقب نده  
 ولكنه حسن الثناء ومجده  
 يحوطهم من مبطل طيف جعده  
 يبين لعين الحاذق النقد نقده  
 مرير لهذا كان يكره رده  
 ولا خاف من غمر يسدد حرده  
 عليه فردته كما غار غمده

يروق لمن لم يونس الدهر رشده  
 ولما يفارق علمه الجم وجده  
 عليه وما قد فاض في الطرس مده  
 وبالك من غضب قد تدقق حده  
 وبحرا من الأفضال قد غيض عده  
 ولكن قضاء الله من ذا يرده  
 يعلل بالمألوف من لا يوده  
 وحر فؤاد لا يؤمل برده  
 وقلب وقد يشجي و يضيئه وجده  
 محاسنه والخلل يحفظ عهدہ  
 غداة نأى عنه الصديق ورفده  
 وحيلة الراجي إذا خاب قصده  
 وقلبي ببعدي عنك رجح وقده  
 وإن غاض دمعى فالدماء تمده  
 قوي على الأعداء لم يأل جهده  
 علا قدره عند الإله ومجده  
 وعقدا لهذا الدين أبرم عقده  
 فمذ صرت تحت الأرض صوح ورده  
 إلى الورع الشافي الذي شاع جهده  
 وقولا وخير القول عندك جده  
 تذوب وجيش الصبر قد فلّ جنده  
 مدى ما بدى نجم وأشرق سعده

ولم تلهه الدنيا وزخرفها الذي  
 لقد فقدت منه المحافل زيتها  
 وخضبت الأقلام بعد مداده  
 فلله ما ضم الثرى من محقق  
 وكان إماما يستضاء بنوره  
 وكنت أرجي أن أراه وملتقي  
 ترى الموت مألوف الطباع وربما  
 فآه على تفريق شل مجمع  
 إلا أنها نفس وللنفس حسرة  
 ولست بناس عهد خل تغيب  
 وما عذر جفن لا يجش بدمعه  
 يروم الأماني والمنايا تصده  
 عليك يا أبا العباس فاضت مدامعي  
 على مثلك الآن المرائي مباحة  
 شددت عرى الإسلام شدة عارف  
 تركت لهم دنياهم ترك عالم  
 وكنت لمجموع الطوائف مقتدي  
 وكنت ربيعا للمريد وعصمة  
 جمعت علوم الأولين مع التقى  
 وكنت تقى الدين معني و صورة  
 رحلت وخلفت القلوب جريحة  
 عليك سلام الله حياً وميتاً  
 (وله أيضا رحمه الله تعالى)

قف بالربوع الهامدات وعدد  
 واحبس مطيك في المنازل ساعة  
 واقطع علائقك التي هي فتنة  
 ودع صباك ودع أباطيل المني  
 واقنع من الدنيا القليل ولازم  
 وتوخ فعل الخير واصحب أهله  
 لا تبقين مفارقا ييكى على  
 ودع المروع بالسبعاد وعذله  
 ماذا الوقوف عن السرى وصحابنا  
 لا اخضر بعدهم العقيق ولا شدت  
 أما أنا فلا بكن فإن ونى  
 أين المعين على الخطوب إذا عرت  
 أو مادري من كنت تعرف إذ مضى  
 أين المحامي عن شريعة أحمد  
 مات الإمام العالم الحبر الذي  
 من لليهود وللنصارى بعده  
 سل عنه ديان اليهود أما غدا  
 نشأت على فعل التقى أطواره  
 ورث الوهدة كابراً عن كابري  
 قف إن مررت بقاسيون على ثرى  
 واعجب لقبر ضم قبراً زاحراً  
 بشر بشير بالغنى من جاءه  
 كانت به أرض الشام أمينة

واذر الدموع الجامدات وبدد  
 واسأل ولا تك في سؤالك معتدي  
 واتبع سبيل أولي الهداية تهتدي  
 واهجر دنيا الأمور وسدد  
 الفعل الجميل وسر مسير مجرد  
 متجنباً متحياً فعل الردى  
 أحبابه وارحمه إن لم تسعد  
 فالعدل أمضى من فعال مهند  
 ساروا و صاروا بالعراء الفرقد  
 ورق الحمام فويق برقة تهمد  
 دمعي سفكت حشاشة القلب الصدي  
 أين المساعد عند فقد المسعد  
 لسبيله في ضنك لحد موصد  
 أين المحقق نهج مذهب أحمد  
 هدى علاه كل حبر يهتدي  
 يرميهم بمقالمة المتشدد  
 متلفعاً بصغاره المتهود  
 فعنت له التقوى وأعطت عن يد  
 والعلم إرثاً سيّداً عن سيد  
 فيه ضريح العالم المتفرد  
 بالفضل يقذف بالعلو والسؤدد  
 يسر يسير فؤاد عان مُذْ هدى  
 من مبطل متهوك صل ردى



يوماً يسير بنعش ميت ملحد  
والفضل والورع الصحيح الجيد  
وجمال مذهب ذي الفضائل أحمد  
فتقاعدي يا عين بي أو فانجدي  
جسد حوى خلقاً وحسن تودد  
وتعلقني يوم السنوى وتسهدي  
تصمي المقاتل بالفراق لا تدي  
وجمعت شل ذوي التقى المتبدد  
في كل ذي قول ووجه أسود  
وسام كل أخي نفاق ملحد  
أنست الذي جدت دين محمد

لسو تستطيع بنات نعش أن ترى  
مات الذي جمع العلوم إلى التقى  
شيخ الأنام تقى دين محمد  
ودعت قلبي يوم جاء بنعبيه  
سقت العهد عراض قبر حله  
من مبلغ الذال فرط صبابتي  
ما بعد رزئك في الزمان رزية  
بددت شل الملحدين جميعهم  
يا من ترى أقواله مبيضة  
يا كالي الإسلام من أعدائه  
يا واحد الدنيا ويا فرد الورى

إلى أن قال

تقفوا الأئمة لإثره بل تقتدي  
ومهديها قد ضل من لا يهتدي  
زاغوا عن الحق الصريح الأبدي  
من كل مبتدع خوون معتدي  
تغشى ضريحك يا قرين الفرقد

لله درك من إمام كامل  
صنفت كتباً قد حوت كل الهدى  
فيها رددت على الفلاسفة الألى  
وكذا على أهل الكلام وحزبهم  
فعليك مني ألف ألف تحية

(وللحافظ الذهبي<sup>(١)</sup> رحمه الله يرثي الشيخ)

محوت رسم العلوم والورع  
عرى التقى واشتفى أولو البدع  
حبراً تقياً مجانسب الشيع  
وإن يناظر فصاحب اللمع

يا موت خذ من أردت أو فدع  
أخذت شيخ الإسلام وانقصمت  
غيبت بحرًا مفسرًا جبلاً  
فإن يحدث فمسلم ثقة

(١) سبق ذكره.

وإن يخض نحو سيبويه يفد  
وصال عالي الإسناد حافظه  
والفقه فيه فكان مجتهداً  
وجوده الخاتمي مشتهر  
أسكنه الله في الجنان ولا  
مع مالك والإمام أحمد  
مضى ابن تيمية وموعده  
(وقال أحد أدباء عصره)

أشكو إلى الله إمام الملمات  
خف الخليط ودار القاطنين خلث  
وأقبلت يوم جد البين في حلل  
يا أيها الصب لا تجزع على وطن  
وجمل النفس بالصبر الجميل ولا  
ما كنت أعلم قربي في محبتهم  
فاندب على ما مضى من عيشة  
واذكر مصارع قوم كيف قد شربوا  
وأنت من بعدهم تسري كسيرهم  
أقول ما قاله العبد<sup>(١)</sup> المنيب وقد

وما أقاسيه من حزن ولسوعات  
وأقفرت منهم أرضى وساحاتي  
سود سليمي على تلك الليلات  
فإن للدهر أطواراً وحالات  
تذر الدموع على تلك الأوقات  
حتى رمتني إلى الإبعاد راياتي  
وابك على ما جرى يا قلبي العاني  
بعد الزلال بكاسات المنيات  
إما الدار هوان أو بجنات  
أودى به السجن في بر وطاعات

(١) يشير بذلك إلى قصيدة الشيخ التي قالها في السجن ومطلعها

أنا الفقير إلى رب السموات  
أنا الظلوم لنفسي وهي ظالمتي  
لا أستطيع لنفسي جلب منفعة  
وليس لي دونه مولى يدبرني  
والفقر لي وصف ذات لازم أبداً  
كما الغنى أبداً وصف له ذاتي

ما زال يتبع آثار الرسول على النهج  
 يهوى لسنته يعنى بشريعته  
 قطب الزمان وتاج الناس كلهم  
 حبر الوجود فريد في معارفه  
 حوى من المصطفى علماً ومعرفة  
 ما جاءه سائل إلا ويمنحه  
 ماذا أقول وقولي فيه منحصر  
 في علمه ما علمنا من يناسبه  
 في جوده ما وجدنا من يشاكلة  
 في زهده ما سمعنا من يشاكلة  
 بيجود وهو فقير إن ذا عجب  
 تلوح شمس المعالي في شمائله  
 بحر المعارف تاهوا في بدايته  
 تطب الحقائق حاروا في فضائله  
 أعجوبة الدهر فرد في مظاهره  
 يا لهف قلبي على من كان مجمعنا  
 فارقت من كان يروني برؤيته  
 يروي الأحاديث عن سكان كاظمة  
 ويطنب الذكر في إحسان حسنهم  
 أفضى إلى الله والجنات مسكنه  
 ثم السلام على المختار ما هممت  
 والحمد لله حمداً لا انقطاع له

القويم بأعلام الدلالات  
 يرعى لحرمة في كل ساعات  
 روح المعاني حوى كل العبادات  
 أفنى بسيف الهدى أهل الضلالات  
 وجاءه منه إمداد السنوالات  
 إما يجود وإما بالمدارات  
 في وصف أخلاقه كُلت عباراتي  
 إلا اعتناء أهل العنايةات  
 غير البرامك كانوا في سعادات  
 إلا رجال مضوا أهل الكرامات  
 هذا الذي ما سمعنا في الحكايات  
 وفي صفا وجهه نور الهدايات  
 أهل المعاني وأرباب النهايات  
 أهل التصوف أصحاب الرياضات  
 علامة الوقت في الماضي وفي الآتي  
 على فنون المعاني والإشارات  
 إذا تبدى به أسر العبارات  
 فيطرب الكون من طيب الروايات  
 فيرقص القلب شوقاً نحو ساداتي  
 عليه من ربه أزكى تحيات  
 سحب الغمام وجادت بالزيادات  
 أرجو به من إلهي محو زلاتي

(قال العلامة الشيخ مرعي الحنبلي وهذا آخر ما أردنا جمعه من بعض مناقب شيخ

الإسلام ابن تيمية وبعض مرآته على سبيل التلخيص والاختصار رضي الله عنه وأرضاه ونفعنا به وأعاد علينا من بركته وبركات علومه آمين.. ثم قال.

### خاتمه نصيحة موعظة

قد علمت أيدك الله مما مر من سيرة الشيخ ومناقبه، وغزارة علمه، وقوة جهاده، واتصافه بكل فعل جميل كشهادة الأئمة له، وثنائهم عليه نثرًا ونظمًا حيًا وميتًا، وأنه من كبار الأئمة المحققين وعلماء الأمة العاملين الراسخين، وأكابر الأولياء العارفين بشهادة الإمامين الجليلين أبي حنيفة والشافعي، حيث قالوا إذا لم تكن العلماء أولياء الله فليس لله ولي لاسيما وقد شهد له غير واحد من الأئمة، مع ما أعطاه الله من العلم والعمل والزهادة والعبادة، ووقوفه مع الكتاب والسنة لا يميله عنهما قول أحد كائنًا من كان، كما مر في مناقبه، هذا وقد تكلم فيه وبغى عليه من لا يخاف الله، واستحل الوقوع في عرضه ونسبه لقبايح هو منها بريء، وترى كثيرًا من الجهلة المتهاونين ينسبونه بغير علم لما لا يحل لهم أن ينسبوا إليه أعظم الجاهلين، فكيف بمن هو من العلماء الراسخين وأئمة الدين، والذئاب عن شريعة سيد المرسلين، أترى هذا المقترى لم يسمع (قول النبي ﷺ في خطبة الوداع إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام، كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا، ألا هل بلغت) رواه البخاري ومسلم وروى مسلم أيضًا عن أبي هريرة رضي الله عنه قال (قال رسول الله ﷺ: كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله) أو ما درى هذا المتهاون بلسانه قول الحافظ ابن عساكر: "لحوم العلماء مسمومة، وهتك أستار متقصهم معلومة"، وقوله أيضًا لحوم العلماء سم، من شها مرض، ومن ذاقها مات"، أو ما بلغ هذا المتجسئ أنه قد جاء النهي عن ذكر مساوئ الأموات، والأمر بذكر محاسنهم. فعن ابن عمر رضي الله عنهما قال (قال رسول الله ﷺ: "اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساوئهم) رواه أبو داود، والترمذي، وابن أبي الدنيا، وعن عائشة رضي الله عنها قالت (قال رسول الله ﷺ: "لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا" رواه الإمام أحمد، والبخاري، والنسائي، وفي رواية أخرى "لا تذكروا موتاكم إلا بخير إن يكونوا من أهل الجنة تأشوا وإن يكونوا من أهل النار فحسبهم ما هم فيه"، فلا يجوز لمن يؤمن بالله تعالى واليوم الآخر أن يثلم عرض أحد من المسلمين بما لا يليق فكيف بأئمة المسلمين وورثة النبيين، فكيف بالأموات منهم! <sup>(١)</sup> قال الشيخ تاج الدين السبكي: ينبغي لك أيها

(١) عجبًا للشيخ مرعي كيف يستدل على مطلبه هذا بقول ابن السبكي وهو ووالده وأضرابهم سنوا

المسترشد أن تسلك سبيل الأدب مع جميع الأئمة الماضين، وأن لا تنظر إلى كلام الناس فيهم إلا ببرهان واضح، ثم إن قدرت على التأويل وتحسين الظن بحسب قدرتك فافعل، وإلا فاضرب صفحا عما جرى بينهم، فإنك يا أخي لم تخلق لمثل هذا، وإنما خلقت للاشتغال بما يعنيك من أمر دينك، قال ولا يزال الطالب نبیلا حتى يخوض فيما جرى بين الأمة فتلحقه الكآبة وظلمة الوجه" انتهى. فإن طعن على الشيخ ابن تيمية رحمه الله من حيث العقيدة فعقيدته عقيدة السلف، كما وقع الاتفاق على ذلك وقت المناظرة، فليطعن على السلف من طعن فيه، وإن طعن عليه من حيث افتاؤه بمسألة الطلاق الثلاث في كونه أوقع من ثلاث طلاقات مجموعة أو متفرقة، قيل رجعت طلبة واحدة فهو مجتهد ولا يجوز الطعن على المجتهد فيما ذهب إليه مما قام عليه الدليل عنده، بل يجب عليه العمل به على أن مسألة الطلاق قال بها غيره من أكابر الصحابة والتابعين كما هو مروي عن علي بن أبي طالب، والزبير بن العوام،<sup>(١)</sup> وعبد الرحمن بن عوف،<sup>(٢)</sup> وابن مسعود، وابن عباس،<sup>(٣)</sup> وقال قوله ثلاث لا معنى له لأنه لم يطلق ثلاث مرات، وقال به عطاء،<sup>(٤)</sup> وطاوس،<sup>(٥)</sup> وعمر بن دينار،<sup>(٦)</sup>

القدح في شيخ الإسلام وتبعهم ابن حجر المكي ومن سن سنة سيئة في الإسلام فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة ويقال لابن السبكي عامله الله بعدله  
يا أيها الرجل المعلم غيره هلا لنفسك كان ذا التعليم

ابداً بنفسك فانها عن غيرها فإذا انتهت عنه فأنت حكيم

(١) الزبير بن العوام، الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي القرشي، أبو عبد الله، (٢٨ ق هـ - ٣٦ هـ)، الصحابي الشجاع - أحد العشرة المبشرين بالجنة - وأول من سل سيفه في الإسلام وهو ابن عمه النبي (ﷺ)، صفة الصفوة ١/١٣٢، حلية الأولياء ١/٨٩، الأعلام ٣/٤٣.

(٢) عبد الرحمن بن عوف، عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد الحارث، أبو محمد الزهري القرشي، (٤٤ ق هـ - ٣٢ هـ)، صحابي. أحد العشرة المبشرين بالجنة وأحد الستة أصحاب الشورى الذين جعل عمر الخلافة فيهم. صفة الصفوة ١/١٣٥، حلية الأولياء ١/٩٨، الإصابة ٣/٥١٧، الأعلام ٣/٣٢١.

(٣) سبق ذكره.

(٤) عطاء، حلية الأولياء ٣/٣٢٦، ٤/٩.

(٥) طاوس، حلية الأولياء ٣/٣٢٦، ٤/٩.

(٦) عمر بن دينار، عمر بن دينار الحنظلي بالولاء، أبو محمد الأثرم، (٤٦ - ١٢٦ هـ)، فقيه كان

وسعيد بن جبير،<sup>(١)</sup> وأبو الشعثاء،<sup>(٢)</sup> ومحمد بن إسحق،<sup>(٣)</sup> والحجاج بن أرطاة،<sup>(٤)</sup> وقال به من شيوخ قرطبة جماعة منهم محمد بن عبد الحسين<sup>(٥)</sup> فقيه عصره، وأصبغ بن الحباب وغيرهم (وإن كان الطعن) فيه من حيث تحريمه زيارة قبور الصالحين وغيرهم فهو كذب وإفتراء عليه فإنه لا يمنع ذلك، وإنما حكى قولين فيمن شد الرحال لزيارتها، ورجح النهي تسبعا لطائفة من الأئمة المجتهدين، والحجة في ذلك قوله ﷺ "لا تُشد الرحال إلا لثلاثة مساجد..". الحديث، فكيف يُسوغ الاعتراض عليه بذلك، لا سيما وقد وافقه على ذلك علماء بغداد من رواة المذاهب كلها.

(وقال الشيخ) الإمام الحافظ سراج الدين أبو حفص عمر البزار في مناقبه أكثر في حقه الأقاويل الزور والبهتان من ظاهر حاله العدالة، وباطنه مشحون بالفسق والجهالة، ولم يزل المستعدون أهل الأهواء وآكلو الدنيا بالدين متعاضدين متناصرين في عداوته، باذلين وسعهم في السعي بالفتك به متحرصين عليه الكذب الصريح، مختلقين عليه وناسبين إليه ما لم يقله ولم ينقل عنه، ولم يوجد له في تصنيف ولا فتوى ولا سمع منه في مجلس. (قال) وسبب عداوتهم له وأن مقصودهم الأكبر طلب الجاه والرياسة وإقبال الخلق، ورأوه قد رقا الله إلى ذروة السنام من ذلك بما أوقع الله له في قلوب الخاصة والعامة من المواهب التي منحه بها وهم عنها بمعزل، فنصبوا أنفسهم لعداوته وحسدوه، وسعوا به بما سعوا ولم يرقبوا الله واليوم الآخر فكان ما كان (وما ربك بغافل عما يعمل الظالمون).

قد تم طبع هذا السفر الجليل نقلا من خط أستاذنا العلامة فخر العراق على الإطلاق (السيد محمود شكري الألوسي)<sup>(٦)</sup> بمطبعة (كردستان العلمية) لصاحبها الفقير إلى الغني.

مفتي أهل مكة (فارسي الأصل مولده بصنعاء ووفاته بمكة)، تاريخ الإسلام ١١٤/٥، خلاصة تهذيب الكمال ٢٤٤، تهذيب التهذيب ٣٠/٨، الأعلام ٧٧/٥.

(١) سبق ذكره.

(٢) جابر بن يزيد الأزدي، أبو الشعثاء البصري، أحد الأعلام وصاحب ابن عباس - ٧٣ هـ. تذكرة الحفاظ ٧٢/١.

(٣) سبق ذكره.

(٤) حجاج بن أرطاة، حجاج بن أرطاة بن ثور النخعي (... - ١٤٥ هـ)، قاض من أهل الكوفة. من رواة الحديث وحفاظه. ولي قضاء البصرة.

(٥) لم يتم العثور على ترجمة ذكره.

(٦) الألوسي، محمود شكري بن عبدالله بن شهاب الدين محمود الألوسي الحسيني، أبو المعالي (١٢٧٣ - ١٣٤٢ هـ)، مؤرخ، عالم بالأدب والدين. من الدعاة إلى الإصلاح. وُلد في رصافة ببغداد،

(فرج الله زكي الكردي).

(قال الأستاذ المذكور وفقه الرب الغفور)

(هذا آخر ما وجدناه) في كتاب الكواكب الدرية في مناقب الإمام المجتهد ابن تيمية للعلامة

شيخ الفضلاء المتقنين وعمدة الفقهاء والمحدثين (الشيخ مرعي) بن يوسف الكرمي<sup>(١)</sup>

الحنبلي المتوفى سنة ثلاث وثلاثين ومائة، وقال على طرف كتابه مادحاً شيخ الإسلام

إمام المعالي والمعاني يعيبه على فضله من كان في الرتبة الدنيا

ومن ذا يعيب البدر والبحر والهدى ومن كان فرداً بالفضائل في الدنيا

وما ضرّ نور الشمس أن كان ناظرًا إليه عيون لم تنزل دهرها عميا

وهل جاء في الدنيا كأحمد بعده وهل حلّ بدر في منازل العليا

\*\*\*





# الردُّ الوافر

علی من زعم أن من استی ابن تیمیة شیخ الإسلام كافر

لابر: ناصر الدین محمد بن عبد الله الدمشقي

المتوفى ٨٤٢ هـ

اعتنى به

محمد حسن محمد حسن السامري



# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

### ترجمة المصنف

هو: ابن ناصر الدين، محمد بن عبد الله (أبي بكر) بن محمد بن أحمد بن مجاهد القيسي الدمشقي الشافعي شمس الدين، حافظ للحديث، مؤرخ، أصله من حماة، ولد في دمشق سنة ٧٧٧هـ، وتولى مشيخة دار الحديث الأشرفية سنة ٨٣٧هـ، وقتل شهيداً في إحدى قرى دمشق سنة ٨٤٢هـ<sup>(١)</sup>. ولمزيد من ترجمته انظر: مقدمة كتابه توضيح المشتبه بتحقيقنا.

### وصف النسخة المعتمدة

لقد اعتمدنا في تحقيق هذا الكتاب على المطبوعة في مطبعة كردستان العلمية بعصر الحمية سنة ١٣٢٩هـ.

والله أسأل أن يتفجع به طلاب العلم.

طالب العلم / محمد فارس.

### الرد الوافر لابن ناصر الدين

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي رضي الإسلام لمن أحب ديناً، وغرس الإيمان في قلوبهم فأشرفت بإخلاص طاعته فنوناً، وأعانهم على عبادته عنايةً منه فأعظم به معيناً، وحسى أعراضهم من الفساق الذين توعدهم بقوله يقيناً: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ [الأحزاب/٥٨]، ونحمد الله على جزيل نعمه بالإسلام، ونشكره على جميل كرمه وجميع الأنعام، ونسأله أن يقينا شر ذوي الهوى ويكفيننا أذى الجهلة الطغام، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة خالصة لا ريب فيها، وعقيدة سالمة لا تشبيه يفسدها ولا تعطيل يعثر بها، ونقر بأن الله - سبحانه - ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ تمجيداً له وتنزيهاً، ونشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي أرسله رحمةً مهداةً، وابتعثه نعمةً لمن هداه، وجعله نقمةً على من ابتدع مهواه، فلطريقته النبوية يقتفي الأخيار، وبشريته الحمديدية يقتدي الأبرار، وعلى سنته المرضية تحافظ حفاظ الآثار، صلى الله عليه أفضل صلواته وأشرف، وحيّاه بأزكى تحياته وأظرف وأكرم وأنعم وأتحف وعرف، ورضي الله عن آلِه سراة الأئمة، وأصحابه هداة الأمة، ما أذهبت أنوار الحق ظلمات الباطل المدلهمة

(١) انظر شذرات الذهب (٢٤٣/٧)، البدر الطالع (١٩٨/٢)، الدرر الكامنة (٣٩٧/٣)، الأعلام للزركلي (٢٣٧/٦).

وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا.

(أما بعد) فإن الله - عز وجل - وله النعمة العظمى، أكمل هذا الدين وتممه حكمًا، وأشار إلى ذلك في كتابه المنزل على خير مرسل حتمًا يقينًا، ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة/ ٣]. فلم يبقَ بعد الكمال غايةً تَراد، ولا حكم يوجب ولا فريضة تَراد، والدين المشار إليه، ما شرعه سيدنا رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - وإنما شرعه بأمر الله ووحيه، وكشف بإذنه عن حقيقة أوامره ونهيه، يعلم ذلك مبيّنًا مشروحًا، من قوله تعالى ﴿وَمَا يَنْطِقُ مِنَ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم/ ٣، ٤].

(وخرج) الإمام الزاهد الكبير أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي التابعي<sup>(١)</sup> في كتابه الحجة من حديث شريح بن يونس عن المعافي بن عمران عن الأوزاعي عن أبي عبيد يعني حاجب سليمان بن عبد الملك عن القاسم بن مخيمرة عن ابن فضيلة (قال رسول الله ﷺ لا يسألني الله - عز وجل - عن سنة أحدثتها فيكم لم يأمرني الله - عز وجل - بها) رواه أبو بكر بن أبي علي، فقال: أنبأنا القاضي أبو أحمد محمد بن أحمد بن إبراهيم ثنا أحمد بن هارون ثنا سليمان بن سيف ثنا أيوب بن خالد ثنا الأوزاعي حدثني أبو عبيد حاجب سليمان بن عبد الملك حدثني القاسم بن مخيمرة حدثني طلحة بن فضيلة (قال: قيل لرسول الله ﷺ سَعَرْنَا يا رسول الله فقال: لا يسألني الله - عز وجل - عن سنة أحدثتها فيكم لم يأمرني بها ولكن سلوا الله من فضله<sup>(٢)</sup>) تابعهما أبو يوسف محمد بن كثير المصيصي وأبو المغيرة عبد القدوس ابن الحجاج الخولاني وعيسى بن يونس عن الأوزاعي بنحوه وأبو عبيد مولى سليمان بن عبد الملك من ثقة تابعي أهل الشام.

واختلف في اسمه فقيل: حيي سماه مسلم ابن الحجاج<sup>(٣)</sup> في كتابه الكنى وصدر به البخاري<sup>(٤)</sup> كلامه في التاريخ الكبير، وقال: سماه هكذا عبد الله بن أبي الأسود، ثم قال: قال عبد الحميد بن جعفر حوى انتهى. وابن فضيلة متلف في صحبته، فالجمهور على أنه تابعي

(١) المقدسي، نصر بن إبراهيم بن نصر بن إبراهيم بن داود النابلسي المقدسي، أبو الفتح (٣٧٧-٤٩٠ هـ) شيخ الشافعية في عصره بالشام، يعرف بابن أبي حافظ. الأعلام (٢٠/٨).

(٢) أخرجه ابن قانع في معجم الصحابة.

(٣) الإمام مسلم، مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري أبو الحسين (٢٠٤-٢٦١ هـ). حافظ من أئمة المحدثين، ولد بنيسابور، ورحل إلى الحجاز ومصر والشام والعراق. تذكرة الحفاظ

(٢/١٥٠)، تهذيب التهذيب (١٠/١٢٦)، الأعلام (٧/٢٢١).

(٤) سبق ترجمته في القول الجلي.

كنيته أبو مساوية كوفي.

(وقال) أبو بكر بن أبي داود السجستاني<sup>(١)</sup> حدثنا علي بن حشرم وعبد الله بن سعيد قالوا: ثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن حسان بن عطية قال كان جبريل - عليه السلام - ينزل على النبي ﷺ بالسنة كما ينزل عليه بالقرآن يعلمه إياها كما يعلمه القرآن. (تابعهما) نعيم بن حماد عن عيسى، ورواه روح بن عباد وأبو اسحق الفزاري ومحمد بن كثير المصيصي عن الأوزاعي نحوه.

(فالواجب) على كل مسلم اتباع السنة المحمدية واقتفاء الآثار النبوية الأحمدية التي منها التمسك بسنة الخلفاء الراشدين والتبرك بآثار الأئمة المهديين، ولقد أقام الناس على ذلك بعد عصر النبوة زماناً، تابعين للشرعية النبوية احتساباً وإيماناً، كما أشار إليه الإمام أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي<sup>(٢)</sup> في كتاب الحجة، فقال: وقد كان الناس على ذلك زماناً بعده إذ كان فيهم العلماء وأهل المعرفة بالله من الفقهاء، من أراد تغيير الحق منعه، ومن ابتدع بدعة زجره، وإن زاغ عن الواجب قوموه، وبيّنوا له رشده وفهموه، فلما ذهب العلماء من الحكماء ركب كل أحد هواه، فابتدع ما أحب وما ارتضاه، وناظر أهل الحق عليه، ودعاهم بجهله إليه، وزخرف لهم القول بالباطل، فتزين به وصار ذلك عندهم ديناً يكفر من خالفه، ويلعن من باينه، وساعده على ذلك من لا علم له من العوام، ويوقع به الظنة والإيهام، ووجد على ذلك الجهال أعواناً، ومن أعداء العلم أخذائاً، اتباع كل ناعق، ومجيب كل زاعق، لا يرجعون فيه إلى دين، ولا يعتمدون على يقين قد تمكنت لهم به الرياسة، فزادهم في الباطل تعاسة، تزيّنوا به للعامّة، ونسوا شذائد يوم الطامة. (ثم) روى الشيخ نصر بإسناده إلى محمد بن عبد الله بن أبي الثلج. قال: حدثنا الهيثم بن خارجة ثنا هيثم بن عمران العبسي سمعت اسماعيل بن عبيد الله المخزومي يقول: ينبغي لنا أن نتحفظ ما جاءنا عن رسول الله ﷺ فإن الله - عز وجل - قال: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر/٧]، فهو بمنزلة القرآن الكريم، ثم ذكر في معناه عدة أحاديث وآثار مروية، في وجوب اقتفاء السنة النبوية التي منها حكم مسألة الوعيد والقطع بالنار لأحد من أهل التوحيد، وهذه أول مسألة فيما قيل وقع فيها النزاع الطويل، وبسببها حدثت بدعة الاعتزال، وارتكس أهلها في دركة الضلال ففي زمن التابعين كالحسن البصري<sup>(٣)</sup> وابن سيرين<sup>(٤)</sup> اختلت طائفة جلة في حكم

(١) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٢) سبق ذكره.

(٣) الحسن البصري، الحسن بن يسار البصري، أبو سعيد (٢١-١١٠هـ). تابعي، كان إمام أهل البصرة، ولد بالمدينة، وشبّ في كنف علي بن أبي طالب. حلية الأولياء (١٣١/٢)، الأعلام (٢٢٦/٢).

(٤) ابن سيرين، محمد بن سيرين البصري، الأنصاري، أبو بكر (٣٣-١١٠هـ). تابعي من أشراف

الفاسق من أهل الملة فذهب أهل السنة والجماعة إلى أنه لا يخرج عن ملة الإسلام بفسوقه عن الطاعة، وطائفة حكمت بأنه لا مؤمن ولا كافر، لكنه مخلد في النار بما ارتكب من الكبائر، وكان هؤلاء فيما خلا من الزمن يجلسون لأخذ العلم في حلقة الحسن فاعتزلوا الحلقة لمخالفتهم أهلها بما تقدم، فلقبوا بذلك معتزلة لكن عن الخير إلى المأثم، ثم أطلق الاعتزال على مذهبهم شهرة، وكان ذلك على رأس المائة الثانية من الهجرة، ثم اتسع معهم مجال الاعتزال مع ضيقه، فناهوا عن الحق وضلوا عن طريقه، وذهبت الخوارج إلى أن المسلم صاحب الذنوب الكبار كافر عندهم مخلد في النار، وهذا مذهب باطل أحدثه أهل المروق، بتكفير من كان من أهل القبلة بالفسوق، والحق الذي لا ريب فيه، ولا خلل يعتريه. إن الحكم على مسلم معين بدخول النار غير جائز على ما جزم به جمهور أهل العلم وحمال الآثار، لانتفاء حكم الوعيد عنه وخروجه سالماً منه، إما بتوبة خالصة أو حسنة ماحية، أو مصيبة مكفرة، أو شفاعة مقبولة ماضية.

(قال) الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل - رحمه الله عليه - في كتاب السنة الذي رواه أبو العباس أحمد بن جعفر بن يعقوب بن عبد الله الفارسي الإصطخري عن الإمام أحمد قال هذه مذاهب أهل العلم وأصحاب الأثر وأهل السنة المتمسكين بعروقتها المعروفين بها المقتدى بهم فيها من لدن أصحاب النبي ﷺ إلى يومنا هذا، وأدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز والشام وغيرهم عليها فذكر السنة (ومنها) قال: والكف عن أهل القبلة، ولا تكفر أحداً منهم بذنوب ولا نخرجه من الإسلام بعمل إلا أن يكون في ذلك حديث فيروى الحديث. كما جاء وكما روي ونصده ونقبله، ونعلم أنه كما روي نحو ترك الصلاة وشرب الخمر وما أشبه ذلك، أو مبتدع بدعة ينتسب صاحبها إلى الكفر والخروج من الإسلام، فاتبع الأثر في ذلك ولا تجاوزه، وذكر بقية شرح السنة، ومعنى هذا الاستثناء المذكور يروى عن الزهري وغيره من أئمة المأثور من أن (حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن) ونحوه من الأحاديث مؤمن بها وتمر على ما جاءت كما أمرها من كان قبلنا ولا مخاض في معناها والذي عليه إجماع أهل الحق على أن الزاني ونحوه من أهل الكبائر غير الشرك لا يكفرون بذلك بل هم مؤمنون ناقصو الإيمان فإن تابوا سقطت عقوبتهم وإن ماتوا مصرين على الكبائر كانوا في مشيئة الله إن شاء عفى عنهم وأدخلهم الجنة وإن شاء عذبهم ثم أدخلهم الجنة، وقال العلامة شيخ الإسلام محيي الدين أبو زكريا النووي<sup>(١)</sup> - رحمه الله - واتفق العلماء على تحريم اللعن

الكتاب مولده ووفاته في البصرة. روى الحديث اشتهر بالورع وتعبير الرؤيا. تهذيب التهذيب (٩/ ٢١٤)، وفيات الأعيان (١/ ٤٥٣)، الأعلام (٦/ ١٥٤).

(١) النووي، يحيى بن شرف بن مري بن حسن الخزامي الحوراني، النووي، الشافعي، أبو زكريا محيي الدين (٦٣١)

فإنه في اللغة الإبعاد والطرْد وفي الشرع الإبعاد من رحمة الله، فلا يجوز أن يبعد من رحمة الله من لا يعرف حاله وخاتمة أمره معرفة قطعية، فلهذا قالوا لا يجوز لعن أحد بعينه مسلماً كان أو كافراً أو دابةً إلا من علمنا بنص شرعي أنه مات على الكفر أو يموت عليه كأبي جهل وإبليس. وأما اللعن بالوصف فليس بحرام كلعن الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة وآكل الربا وموكله، والمصورين والظالمين والفاستقين والكافرين، ولعن من غيّر منار الأرض ومن تولى غير مواليه، ومن انتسب إلى غير أبيه، ومن أحدث في الإسلام حدثاً أو آوى محدثاً وغير ذلك مما جاءت به النصوص الشرعية بإطلاقه على الأوصاف لا على الأعيان والله تعالى أعلم. قاله في شرح صحيح مسلم فلعن المسلم المسلم المعين حراماً وأشد منه رميه بالكفر وخروجه من الإسلام، وفي ذلك أمور غير مرضية منها إثمات الأعداء بأهل هذه الملة الزكية، وتمكنهم بذلك من القدح في المسلمين واستضعافهم لشرائع هذا الدين، ومنها أنه ربما يقتدي بالرامي فيما رمى فيتضاعف وزره بعدد من تبعه مأثماً وقُلْ أن يسلم من رمى بكفر مسلماً، فقد خرج أبو حاتم محمد بن حبان<sup>(١)</sup> في صحيحه عن أبي سعيد الخدري - رضي الله تعالى عنه - قال: (قال رسول الله ﷺ: ما أكفر رجل رجلاً إلا بآء أحدهما بها، فإن كان كافراً وإلا كفر بتكفيره<sup>(\*)</sup>) وله شاهد في الصحيحين من حديث أبي ذر وابن عمر رضي الله عنهما وفي صحيح البخاري<sup>(٢)</sup> له شاهد أيضاً من حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه وصح عن ثابت ابن الضحاك رضي الله تعالى عنه (أن رسول الله ﷺ قال ومن رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله<sup>(\*\*)</sup>)، وخرج أبو بكر البزار في مسنده عن عمران بن حصين - رضي الله تعالى عنهما - (قال رسول الله ﷺ: إذا قال الرجل لأخيه: يا كافر، فهو كقتله) وروينا من حديث الثوري عن يزيد بن أبي زياد عن عمرو بن سلمة سمعت عبد الله بن مسعود - رضي الله تعالى عنه - يقول: ما من مسلمين إلا وبينهما سترٌ من الله - عز وجل - فإن قال أحدهما لأخيه كلمة هجر خرق ستر الله الذي بينهما، ولا قال أحدهما أنت كافر إلا كفر أحدهما. تابعه محمد بن فضيل وأبو إسحاق الفزاري عن يزيد فهل بعد هذا الوعيد من مزيد في التهديد، ولعل الشيطان يزين

٦٧٦هـ). علامة بالفقه والحديث، مولده ووفاته في نوى، وإليها نسبته، تعلم في دمشق، وأقام بها زمناً طويلاً. الأعلام (١٤٩/٨)، طبقات الشافعية للسبكي (١٦٠/٥)، النجوم الزاهرة (٢٧٨/٧).

(١) أبو حاتم البستي، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد التميمي، أبو حاتم البستي توفي ٣٥٤هـ - مؤرخ، علامة، جغرافي، محدث، تولى القضاء في سمرقند، أحد المكثرين من التصنيف تذكراً للحفاظ (٣/١٢٥)، طبقات السبكي (١٤١/٢)، شذرات الذهب (١٦/٣)، الأعلام (٧٨/٦).

(\*) أخرجه ابن حبان (٤٨٣/١)، ح (٢٤٨).

(٢) سبق ترجمته في القول الجلي.

(\*\*) أخرجه البخاري (٢٢٤٧/٥)، ح (٥٧٠٠).

لمن تبع هواه، ورمى بالكفر والخروج من الإسلام أخاه، أنه تكلم فيه بحق ورماه، وأنه من باب الجرح والتعديل لا يسعه السكوت عن القليل من ذلك فكيف بالجليل، هيهات هيهات، إن مجال الكلام في الرجال عقبات، مرتقيها على خطر، ومرتقيها هوى لا منجالة من الإثم ولا وزر، فلو حاسب نفسه الرامي أخاه ما السبب الذي هاج ذلك لتحقيق أنه الهوى الذي صاحبه هالك، والكلام في الرجال ونقدهم يستدعي أموراً في تعديلهم وردهم، منها أن يكون المتكلم عارفاً بمراتب الرجال وأحوالهم في الانحراف والاعتدال، ومراتبهم في الأقوال والأفعال، وأن يكون من أهل الورع والتقوى مجانباً للمعصية والهوى خالياً من التساهل، عارياً عن غرض النفس بالتحامل مع العدالة في نفسه والإتقان، والمعرفة بالأسباب التي يجرح بمثلها الإنسان، وإلا لم يقبل قوله فيمن تكلم، وكان ممن اغتاب أو فاه بمحرم، وإذا نظرنا في طبقات النقاد من كل جيل، الذين قبل قولهم في الجرح والتعديل رأيناهم أئمة بما ذكر موصوفين وعلى سبيل نصيحة الأمة متكلمين، كمن كان في المائة وستين من الهجرة، وما قاربها من السنين في طبقة النقاد المهرة مثل شعبة ابن الحجاج<sup>(١)</sup> والأوزاعي<sup>(٢)</sup> والثوري سفيان<sup>(٣)</sup> ومالك والليث والحماديين ومحمد بن مطرف أبي غسان<sup>(٤)</sup> ثم من كان قبيل المائة الثانية من الأئمة الذين أقوالهم ماضية، كعبد الله بن المبارك<sup>(٥)</sup> وجريز بن عبد الحميد<sup>(٦)</sup> وهشام بن بشير<sup>(٧)</sup> وسفيان بن

(١) شعبة بن الحجاج: شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي الأزدي، الواسطي، البصري، أبو بسطام (٨٢-١٦٠هـ)، من أئمة رجال الحديث، أول من فتن بالعراق عن أمر المحدثين، وجانب الضعفاء والمعزولين. تهذيب التهذيب (٣٣٨/٤)، حلية الأولياء (١٤٤/٧)، الأعلام (١٦٤/٣).

(٢) الأوزاعي، عبد الرحمن بن عمرو بن يحمى الأوزاعي، أبو عمرو (٨٨-١٥٧هـ). إمام الديار الشامية في الفقه والزهد، عرض عليه القضاء فامتنع. الوفيات (٢٧٥/١)، حلية الأولياء (١٣٥/٦)، الأعلام (٣٢٠/٣).

(٣) سفيان الثوري، سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله (٩٧-١٦١هـ). أمير المؤمنين في الحديث، ولد ونشأ في الكوفة، راوده المنصور العباسي على أن يلي الحكم فأبى وخرج من الكوفة. حلية الأولياء (٣٥٦/٦)، تهذيب التهذيب (١١١/٤)، الأعلام (١٠٤/٣).

(٤) محمد بن مطرف أبي غسان معجم الصحابة (٧/٢).

(٥) ابن المبارك، عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التميمي، المروزي، أبو عبد الرحمن (١١٨-١٨١هـ). شيخ الإسلام، ج مع الحديث والفقه والعربية. تذكرة الحفاظ (٢٥٣/١)، شذرات الذهب (٢٩٥/١)، الأعلام (١١٥/٤).

(٦) جريز الضبي، جريز بن عبد الحميد بن قرط الرازي الضبي. (١١٠-١٨٨هـ)، محدث، رحل إليه المحدثون لسعة علمه، مولده ووفاته بالرّي، كوفي الأصل. تذكرة الحفاظ (٢٥٠/١)، الأعلام (١١٩/٢).

(٧) هشام بن بشير بن أبي خازم مات في شعبان سنة ٨٣هـ تذكرة الحفاظ (٢٤٨/١).



عينية<sup>(١)</sup> واسماعيل بن علي<sup>(٢)</sup> وأبي معاوية الضرير<sup>(٣)</sup> ويحيى بن سعيد القطان<sup>(٤)</sup> وهو أول من انتدب للنقد في هذا الشأن، وبعده عبد الرحمن بن مهدي<sup>(٥)</sup> وطبقته إلى حدود المائتين وثلاثين كأبي داود سليمان بن داود الطيالسي<sup>(٦)</sup>، والإمام أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي وآخرين، ثم تلاهم بعد ذلك يحيى بن معين<sup>(٧)</sup> في نقد الرجال، ولا يضر اختلاف الرواية عنه في واحد بأقوال، وكذلك الإمام أحمد بن حنبل، وخلق من هذه الطبقة فيحكم بنقدهم ويعمل، مثل محمد بن عبد الله بن نمير<sup>(٨)</sup> ومحمد بن عبد الله بن عمار<sup>(٩)</sup> وعمرو بن علي الفلاس<sup>(١٠)</sup> وقتيبة ومحمد بن بشار بنادر<sup>(١١)</sup> وبعدهم طبقة

(١) سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي الكوفي، أبو محمد (١٠٧-١٩٨هـ). محدث الحرم المكي، من الموالي، حافظ ثقة، واسع العلم، ولد بالكوفة وسكن مكة وتوفي بها. تذكرة الحفاظ (٢٤٢/١)، صفة الصفوة (١٣٠/٢)، الأعلام (١٠٥/٣).

(٢) إسماعيل بن إبراهيم بن معشم الأسدي البصري، أبو بشر عليّ هي أمه، سمع أيوب السختياني وعلي بن جدعان، توفي في ذي القعدة سنة ثلاث وتسعين تذكرة الحفاظ (٣٢٢/١-٣٢٣).

(٣) محمد بن خازم الكوفي الضرير، أبو معاوية الحافظ الثبت، محدث الكوفة، حدث عن هشام بن عروة والأعمش وليث بن أبي سليم، ولد سنة (١١٣هـ) وتوفي سنة (١٩٥هـ)، تذكرة الحفاظ (٢٩٤/١).

(٤) يحيى القطان، يحيى بن سعيد بن فروخ القطان التميمي، أبو سعيد (١٢٠-١٩٨هـ) من حفاظ الحديث، من أقران مالك وشعبة، من أهل البصرة. تذكرة الحفاظ (٢٧٤/١)، تهذيب التهذيب (٢١٦/١١)، الأعلام (١٤٧/٨).

(٥) اللؤلؤي عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العنبري البصري، أبو سعيد (١٣٥-١٩٨هـ)، من كبار حفاظ الحديث، مولده ووفاته في البصرة تهذيب التهذيب (٢٧٩/٦)، حلية الأولياء (٣/٩)، الأعلام (٣٣٩/٣).

(٦) الطيالسي، سليمان بن داود بن الجارود، أبو داود الطيالسي (١٣٣-٢٠٤هـ)، من كبار حفاظ الحديث، فارسي الأصل، سكن البصرة وتوفي بها. الأعلام (١٢٥/٣).

(٧) ابن معين، يحيى بن معين بن عون بن زياد المري، البغدادي، أبو زكريا (١٥٨-٢٣٣هـ). من أئمة الحديث ومؤرخي رجاله، أصله من سرخس، عاش ببغداد وتوفي بالمدينة. تذكرة الحفاظ (١٦/٢)، تهذيب التهذيب (٢٨٠)، الوفيات (٢١٤/٢)، الأعلام (١٧٢/٨).

(٨) محمد بن عبد الله بن نمير الكوفي الإمام طبقات المحدثين (٨٩/١).

(٩) محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي بن عمار الحافظ الإمام الحجة، شيخ الموصل، قال الخطيب: كان أحد أهل الفضل المتحققين بالعلم حسن الحفظ كثير الحديث، تذكرة الحفاظ (٤٩٤/٢) الطبقة الثامنة.

(١٠) الفلاس، عمرو بن علي بن بحر، أبو حفص السقاء، توفي ٢٤٩هـ. باحث من أهل البصرة، سكن بغداد، من حفاظ الحديث الثقات تهذيب التهذيب (٨٠/٨)، الأعلام (٨٢/٥).

(١١) بنادر، محمد بن بشار بن عثمان بن داود بن كيسان العبدى البصري، أبو بكر (١٦٧-٢٥٢هـ). من حفاظ الحديث الثقات لم يخرج من البصرة أكثر عمره برأ بأمه. تهذيب التهذيب (٧٠/٩)،

الأعلام (٥٢/٦).

البخاري محمد بن إسماعيل<sup>(١)</sup> وقبيل الثلاثمائة بقليل، كمحمد بن يحيى الذهلي<sup>(٢)</sup> وعبد الله الدارمي<sup>(٣)</sup> وأحمد ابن الفرات<sup>(٤)</sup> وأبي زرعة عبيد الله بن عبد الكريم<sup>(٥)</sup> وابن خالته أبي حاتم الرازيين<sup>(٦)</sup> وخلق من الإثبات، ثم طبقة ما بين المائتين وسبعين إلى بعيد الثلاثمائة من السنين، كأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي وأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، ومحمد بن ماجة وآخرين، منهم أبو يعلى الموصلي<sup>(٧)</sup>، وأحمد بن نصر الخفاف<sup>(٨)</sup> وعبد الله بن أحمد بن حنبل، وإبراهيم بن معقل النسفي<sup>(٩)</sup> وأسلم بن سهل بحشل<sup>(١٠)</sup>، ومن بعد عصرهم بقليل، كالمصنف النبيل، إمام الأئمة محمد بن إسحاق بن خزيمة<sup>(١١)</sup> وعبد الله بن أبي داود<sup>(١٢)</sup> وأبي بكر محمد بن

(١) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٢) الذهلي، محمد بن يحيى بن عبد الله الذهلي، النيسابوري، أبو عبد الله (١٧٢-٢٥٨هـ) من حفاظ الحديث، روى عنه البخاري أربعة وثلاثين حديثاً. تذكرة الحفاظ (١٠١/٢)، تهذيب التهذيب (٩/٥١١)، الأعلام (١٣٥/٧).

(٣) الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن مهران التميمي الدارمي السمرقندي، أبو محمد (١٨١-٢٥٥هـ). من حفاظ الحديث، سمع بالحجاز والشام ومصر والعراق وخراسان من خلق كثير، أظهر علم الحديث والآثار بسمرقند. تذكرة الحفاظ (١٠٥/٢)، تهذيب التهذيب (١٩٤/٥)، الأعلام (٩٥/٤).

(٤) ابن الفرات، أحمد بن الفرات بن خالد الضبي الرازي، أبو مسعود توفي ٢٥٨هـ. من علماء الحديث، سمع في دمشق، وروى عنه أبو داود في سننه. تذكرة الحفاظ (١١٣/٢)، ابن عساكر (٤٣٤/١)، الأعلام (١٩٤/١).

(٥) أبو زرعة الرازي، عبيد الله بن عبد الكريم بن يزيد بن فروخ المخزومي. (٢٠٠-٢٦٤هـ). من حفاظ الحديث الأئمة، من أهل الري، جالس أحمد بن حنبل. تهذيب التهذيب (٣٠/٧)، تذكرة الحفاظ (١٢٤/٢)، الأعلام (١٩٤/٤).

(٦) أبو حاتم الرازي، الإرشاد (٦٦١/٢)، معجم البلدان (٣٨٠/١)، الديباج المذهب (٢٤٢/١).

(٧) أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى التميمي الموصلي، توفي ٣٠٧هـ. حافظ من علماء الحديث ثقة مشهور نعتة الذهبي بمحدث الموصل، دول الإسلام (١٤٦/١)، الأعلام (١٧١/١).

(٨) أحمد بن نصر بن إبراهيم النيسابوري، أبو عمرو الخفاف، حافظ، محدث خراسان، سمع لإسحاق بن راهوية، توفي سنة (٢٩٩هـ). تذكرة الحفاظ (٦٥٤/٢) الطبقة العاشرة.

(٩) ابن معقل، إبراهيم بن معقل بن الحجاج النسفي، أبو إسحاق توفي ٢٩٥هـ، محدث، كان قاضي نسف وعالمها، تذكرة الحفاظ (٢٣١/٢)، الأعلام (٧٤/١).

(١٠) بحشل، أسلم بن سهل بن أسلم بن حبيب الرزاز، الواسطي، أبو الحسن، توفي ٢٩٢هـ، محدث واسط في عصره، من الحفاظ الثقات تذكرة الحفاظ (٢١٢/٢)، الأعلام (٣٠٥/١).

(١١) ابن خزيمة، محمد بن إسحاق بن خزيمة السلمي، أبو بكر (٢٣٣-٣١١هـ)، إمام نيسابور في عصره، فقيهاً مجتهداً، عالماً بالحديث، لقبه السبكي بإمام الأئمة، طبقات السبكي (١٣٠/٢)، الأعلام (٢٩/٦).

(١٢) عبد الله بن الحافظ الكبير أبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزري السجستاني،

إبراهيم بن المنذر الإمام<sup>(١)</sup>، ومحمد بن جرير ويحيى بن صاعد<sup>(٢)</sup> وغيرهم من الأعلام، ثم طبقة بعد العشرين وثلاثمائة عام، إلى بعد الأربعين من الأعوام، كأبي حامد أحمد بن البرقي<sup>(٣)</sup> وأبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي<sup>(٤)</sup> الإمام، وعبد الرحمن بن أبي حاتم<sup>(٥)</sup> وأبي جعفر العقيلي محمد بن عمرو<sup>(٦)</sup>، والحسين بن إسماعيل المحاملي<sup>(٧)</sup> وغيرهم من نقاد هذا الأمر، ثم طبقة من كان من الناقدين، إلى بُعْدِ الثلاثمائة وسبعين، كأبي الحسين عبد الباقي بن قانع<sup>(٨)</sup> وأبي أحمد محمد بن أحمد العسال<sup>(٩)</sup>، وأبي حاتم محمد بن حبان والطبراني وأبي أحمد عبد الله بن

ابن أبي داود (٢٣٠-٣١٦هـ)، حافظ علامة قدوة المحدثين سمع عيسى بن حماد وأحمد بن صالح وابن السرح. تذكرة الحفاظ (٧٦٧/٢) الطبقة العاشرة.

(١) ابن المنذر، محمد بن إبراهيم بن المنذر النيسابوري، أبو بكر، (٢٤٢-٣١٩هـ)، فقيه مجتهد من الحفاظ، كان شيخ الحرم بمكة، تذكرة الحفاظ (٤/٣)، الوفيات (١/٤٦١)، طبقات الشافعية (٢/١٢٦)، الأعلام (٥/٢٩٤).

(٢) ابن صاعد، يحيى بن محمد بن صاعد، أبو محمد الهاشي البغدادي، (٢٢٨-٣١٨هـ)، من أعيان حفاظ الحديث، من أهل بغداد، رحل إلى الشام ومصر والحجاز، تذكرة الحفاظ (٢/٣٠٥)، النجوم الزاهرة (٣/٢٢٨)، الأعلام (٨/١٦٤).

(٣) محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم بن سعيد الزهري، أبو عبد الله، ابن البرقي. صاحب كتاب الضعفاء سمع عمرو بن أبي سلمة التنيسي وأسد بن موسى، مات (٢٤٩هـ)، تذكرة الحفاظ (٢/٥٦٩) الطبقة التاسعة.

(٤) الطحاوي، أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الأزري، أبو جعفر (٢٣٩-٣٢١هـ)، فقيه، انتهت إليه رئاسة الحنفية بمصر، تفقه على مذهب الشافعي ثم تحول حنفياً، رحل إلى الشام سنة (٢٦٨هـ)، فاتصل بأحمد بن طولون، فكان من خاصته وتوفي بالقاهرة، البداية والنهاية (١١/١٧٤)، الأعلام (١/٢٠٦).

(٥) ابن أبي حاتم، عبد الرحمن محمد أبي حاتم بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي، أبو محمد (٢٤٠-٣٢٧هـ)، حافظ للحديث، من كبارهم، كان منزله في درب حظلة بالرقي، تذكرة الحفاظ (٢/٢٣٤)، الأعلام (٣/٣٢٤).

(٦) العقيلي، محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي، أبو جعفر توفي (٣٢٢هـ)، من حفاظ الحديث، كان مقيماً بالحرمين، وتوفي بمكة، تذكرة الحفاظ (٣/٥٠)، شذرات الذهب (٢/٢٩٥)، الأعلام (٦/٣١٩).

(٧) المحاملي، الحسين بن إسماعيل بن محمد بن إسماعيل المحاملي الضبي، أبو عبد الله البغدادي (٢٣٥-٣٣٠هـ) قاض، من الفقهاء المكثرين من الحديث، ولي قضاء الكوفة وفارس، تذكرة الحفاظ (٣/٤٢)، الأعلام (٢/٢٣٤).

(٨) ابن قانع، عبد الباقي بن قانع بن مرزوق بن واثق الأموي، البغدادي، أبو الحسين (٢٦٦-٣٥١هـ)، قاض من حفاظ الحديث ومن أصحاب الرأي، كان يُرمَى بالخطأ في الرواية. الأعلام (٣/٢٧٢).

(٩) العسال، محمد بن أحمد بن إبراهيم الأصبهاني، أبو أحمد (٢٦٩-٣٤٩هـ)، قاض من العلماء

عدي<sup>(١)</sup> وعدة من الرجال، ثم طبقة من كان بعدهم من الأعلام، إلى حدود أربعمئة عام، وفيها قل الاعتناء بالآثار لما ظهر من البدع وثار؛ لاستيلاء آل بويه على العراق، وبني عبيد الباطنية على مصر وغيرها من الآفاق، وكان في هذه الطبقة عدة من أئمة السنة النبيل، كأبي الحسن علي بن عمر الدارقطني<sup>(٢)</sup> وبه ختم معرفة العلل، وأبي عبد الله محمد بن إسحاق بن مندة العبدى<sup>(٣)</sup>، والحاكم أبي عبد الله محمد بن عبد الله الضبي، ثم من بعدهم إلى بعيد الأربعمئة وثلاثين، عدة من ثقة المحدثين، كعبد الغني بن سعيد<sup>(٤)</sup>، وأحمد بن علي السليماني<sup>(٥)</sup>، وأبي بكر أحمد بن مردويه<sup>(٦)</sup>، ومحمد بن أبي الفوارس<sup>(٧)</sup>، وأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني<sup>(٨)</sup>، ثم من كان من الأعلام إلى حدود الخمسين وأربعمئة عام، كأبي عبد الله محمد بن علي الصوري<sup>(٩)</sup>، والحسن بن محمد الخلال<sup>(١٠)</sup>، والخليل بن عبد الله

بالحديث من أهل أصبهان ولي القضاء بها الأعلام (٣١٠/٥).

(١) ابن عدي، عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد بن مبارك بن القطان الجرجاني، أبو أحمد (٢٧٧-٣٦٥هـ). علامة بالحديث، كان يعرف في بلده بابن القطان. أخذ عن أكثر من ألف شيخ. طبقات السبكي (٢٣٣/٢)، الأعلام (١٠٣/٤).

(٢) الدارقطني، علي بن عمر بن أحمد بن مهدي، أبو الحسن الشافعي (٣٠٦-٣٨٥هـ). إمام عصره في الحديث، أول من صنف القراءات. وفيات الأعيان (٣٣١/١)، الأعلام (٣١٤/٤).

(٣) ابن مندة، محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى، أبو عبد الله العبدى الأصبهاني (٣١٠-٣٩٥هـ). من كبار حفاظ الحديث المحدثين في طلبه، المكثرين في التصنيف فيه. طبقات الحنابلة (١٦٧/٢)، الأعلام (٢٩/٦).

(٤) أبو محمد الأزدي، عبد الغني بن سعيد (٣٣٢-٤٠٩هـ). شيخ حفاظ الحديث بمصر في عصره، كان عالماً بالأنساب، مولده ووفاته في القاهرة وفيات الأعيان (٣٠٥/١)، الأعلام (٣٣/٤).

(٥) البيكندي، أحمد بن علي بن عمرو، أبو الفضل السليماني توفي ٤١٢هـ. من حفاظ الحديث المكثرين رحل إلى العراق والشام ومصر الأعلام (١٧١/١).

(٦) أحمد بن موسى بن مردويه الأصبهاني، أبو بكر بن مردويه. حافظ، صاحب التفسير والتاريخ (٣٣٣-٤١٠هـ)، تذكرة الحفاظ (١٠٥٠/٣) الطبقة (١٣).

(٧) محمد بن أحمد بن محمد بن فارس بن سهل البغدادي، أبو الفتح ابن أبي الفوارس (١٣٨-٤١٢هـ). حافظ سيع ابن أحمد بن الفضل بن خزيمة تذكرة الحفاظ (١٠٥٣/٣)، الطبقة (١٣).

(٨) أبو نعيم، أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني (٣٣٦-٤٣٠هـ). حافظ، مؤرخ، من الثقات في الحفظ والرواية ولد ومات في أصبهان طبقات الشافعية (٧/٣)، الأعلام (١٥٧/١).

(٩) الصوري، محمد بن علي بن عبد الله بن محمد، أبو عبد الله (٣٧٦-٤٤١هـ). حافظ، رحل في طلب الحديث، سيع بالكوفة من أربعمئة شيخ الأعلام (٢٧٥/٦).

(١٠) الخلال، الحسن بن محمد بن الحسن بن علي، أبو محمد (٣٥٢-٤٣٩هـ) من أهل بغداد، فاضل، جمع أبواباً وتراجم كثيرة الأعلام (٢١٣/٢).

الخليلي<sup>(١)</sup>، وعدة من الرجال ثم من كان بعد الخمسين إلى حدود أربعمائة وثمانين، كأبي بكر البيهقي الإمام<sup>(٢)</sup>، وعبد الله بن محمد الأنصاري شيخ الإسلام<sup>(٣)</sup>، وأبي بكر أحمد بن علي خطيب بغداد<sup>(٤)</sup>، وأبي عمر بن عبد البر<sup>(٥)</sup>، وأبي الوليد الباجي<sup>(٦)</sup>، وعدة من النقاد. ثم من كان بعدهم إلى بعد الخمسمائة بقليل، كأبي نصر علي بن ماكولا<sup>(٧)</sup>، والشيخ نصر المقدسي النبيل<sup>(٨)</sup>، وأبي علي الحسين بن محمد الغساني<sup>(٩)</sup>، وأبي علي بن محمد البرداني<sup>(١٠)</sup>، ثم

(١) الخليل، الخليل بن عبد الله بن أحمد بن إبراهيم بن الخليل القزويني، أبو يعلى توفي ٤٤٦هـ. قاض، من حفاظ الحديث العارفين برجاله الأعلام (٣١٩/٢).

(٢) البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي، أبو بكر (٣٨٤ - ٤٥٨هـ). من أئمة الحديث، رحل إلى بغداد ثم الكوفة ومكة، قال إمام الحرمين: ما من شافعي إلا وللشافعي فضل عليه غير البيهقي. شذرات الذهب (٣٠٤/٣)، طبقات الشافعية (٣/٣)، الأعلام (١١٦/١).

(٣) الهروي، عبد الله بن محمد بن علي الأنصاري، أبو إسمايل (٣٩٦ - ٤٨١هـ) شيخ خراسان في عصره، من كبار الحنابلة، من ذرية أبي أيوب الأنصاري، كان بارعاً في اللغة حافظاً للحديث، عارفاً بالتاريخ والأنساب، مظهرًا للسنة داعيًا لها. الذيل على طبقات الحنابلة (٦٤/١)، الأعلام (١٢٢/٤).

(٤) الخطيب البغدادي، أحمد بن علي بن ثابت البغدادي، أبو بكر (٣٩٢ - ٤٦٣هـ). أحد الحفاظ المؤرخين، منشأه ووفاته ببغداد، رحل إلى مكة وسمع بالبصرة والدينور والكوفة. طبقات الشافعية (١٢/٣)، النجوم الزاهرة (٨٧/٥)، وفيات الأعيان (٢٧/١)، الأعلام (١٧٢/١).

(٥) ابن عبد البر، يوسف عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي، أبو عمر (٣٦٨ - ٤٦٣هـ). من كبار حفاظ الحديث، مؤرخ، أديب، بحاث، ولي قضاء لشبونة وشتترين وفيات الأعيان (٣٤٨/٢)، الصلة (٦١٦)، الأعلام (٢٤٠/٨).

(٦) أبو الوليد الباجي، سليمان بن خلف بن سعد النجيب القرطبي (٤٠٣ - ٤٧٤هـ). فقيه مالكي من رجال الحديث أصله من بطليوس، مولده في باحة بالأندلس، رحل إلى الحجاز وتوفي بالمرية. الوفيات (٢١٥/١)، الأعلام (١٢٥/٣).

(٧) ابن ماكولا، علي بن هبة الله بن علي بن جعفر، أبو نصر، سعد الملك (٤٢١ - ٤٧٥هـ). أمير، مؤرخ من العلماء الحفاظ الأدباء سافر إلى الشام ومصر والجزيرة. فوات الوفيات (٩٣/٢)، النجوم الزاهرة (١١٥/٥)، الأعلام (٣٠/٥).

(٨) المقدسي، نصر بن إبراهيم بن نصر بن إبراهيم بن داود النابلسي المقدسي، أبو الفتح (٣٧٧ - ٤٩٠هـ). شيخ الشافعية في عصره بالشام، كان يعرف بابن أبي حافظ. الأعلام (٢٠/٨).

(٩) الجياني، الحسين بن محمد بن أحمد الغساني الجياني الأندلسي، أبو علي (٤٢٧ - ٤٩٨هـ). محدث، من علماء الأندلس، كان يتصدر للتدريس في جامع قرطبة. وفيات الأعيان (١٥٨/١)، الصلة (١٤٤)، الأعلام (٢٥٥/٢).

(١٠) أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن حسن البغدادي، أبو علي البرداني (٤٢٦ - ٤٩٨هـ). حافظ متقن سمع من أبي طالب بن غيلان، كان أحد المبرزين في صناعة الحديث، وكان حنبلياً استملى القاضي أبي يعلى. تذكرة الحفاظ (١٢٣٢/٤) الطبقة (١٥).

مَنْ كَانَ بَعْدَ الْخُمْسَمِائَةِ بِنَحْوِ أَرْبَعِينَ سَنَةً مَقْدَرَةً، كَمَحْيِي السَّنَةِ الْحُسَيْنِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَغُويِّ<sup>(١)</sup>، وَالْقَاضِي أَبِي عَلِيٍّ الْحُسَيْنِ بْنِ سَكْرَةَ<sup>(٢)</sup>. ثُمَّ مَنْ كَانَ مِنْ نَقَادِ الْمُحَدِّثِينَ بَعْدَ الْخُمْسَمِائَةِ وَأَرْبَعِينَ كَأَبِي الْفَضْلِ مُحَمَّدِ بْنِ نَاصِرٍ<sup>(٣)</sup> وَالسَّلْفِيِّ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي طَاهِرٍ<sup>(٤)</sup> وَالْقَاضِي عِيَاضُ<sup>(٥)</sup>، وَيُوسُفُ ابْنِ الدَّبَاغِ أَبِي الْوَلِيدِ<sup>(٦)</sup> وَأَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْعَرَبِيِّ الْمَفِيدِ<sup>(٧)</sup>، وَأَبِي الْعَلَاءِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ شَيْخِ هَمْدَانَ<sup>(٨)</sup> وَأَبِي مُوسَى مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الْمَدِينِيِّ مُحَدِّثِ أَصْفَهَانَ<sup>(٩)</sup>، وَأَبِي الْقَاسِمِ عَلِيِّ بْنِ عَسَاكِرِ حَافِظِ الشَّامِ<sup>(١٠)</sup> وَأَبِي سَعْدِ عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ السَّمْعَانِيِّ الْإِمَامِ<sup>(١١)</sup>، ثُمَّ مَنْ كَانَ إِلَى حُدُودِ السِّتْمَائَةِ وَبَعِيدَهَا مِنْ نَقَادِ الرِّجَالِ، كَعَبْدِ الْحَقِّ الْإِشْبِيلِيِّ<sup>(١٢)</sup>، وَأَبِي الْقَاسِمِ

(١) الْبَغُويُّ، الْحُسَيْنُ بْنُ مَسْعُودَ بْنِ مُحَمَّدٍ، الْفَرَاءُ، أَبُو مُحَمَّدٍ (٤٣٦ - ٥١٩ هـ). يُلقب بِمَحْيِي السَّنَةِ، فقيه، محدث، مفسر يُقالُ لَهُ ابْنُ الْفَرَاءِ. وفيات الأعيان (١٤٥/١)، الأعلام (٢٥٩/٢).

(٢) الْحُسَيْنُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ فِيرَةَ بْنِ حَيَّوْنَ الصَّدْفِيِّ السَّرْقَسْطِيِّ الْأَنْدَلُسِيِّ، أَبُو عَلِيٍّ بْنِ سَكْرَةَ مَاتَ سَنَةَ ٥١٤ هـ، وَلَهُ نَحْوُ مِنْ سِتِينَ سَنَةً عَالِمًا بِالْقُرْآنِ تَلَا عَلَى أَصْحَابِ الْحَمَامِيِّ، وَلَهُ الْبَاعُ الطَّوِيلُ فِي الرِّجَالِ وَالْعِلَلِ وَالْأَسَاءِ وَالْجُرْحِ وَالتَّعْدِيلِ. وَلِي قَضَاءَ مَرْسِيَةٍ. تَذَكُّرَةُ الْخَفَاطِ (١٢٥٣/٤) الطَّبَقَةُ (١٥).

(٣) السَّلَامِيُّ، مُحَمَّدُ بْنُ نَاصِرٍ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ، أَبُو الْفَضْلِ، ابْنُ نَاصِرٍ (٤٦٧ - ٥٥٠ هـ). محدث العراق في عصره نسبته إلى مدينة السلام (بغداد) مولده ووفاته فيها. الأعلام (١٢١/٧).

(٤) سَبَقَ ذَكَرَهُ.

(٥) سَبَقَ تَرْجَمْتُهُ فِي الْقَوْلِ الْجَلِيِّ.

(٦) ابْنُ الدَّبَاغِ، يُوسُفُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ يُوسُفَ اللَّخْمِيِّ الْأَنْدَلِيِّ، أَبُو الْوَلِيدِ (٤٨١ - ٥٤٦ هـ). مُؤَرِّخٌ كَانَ مُحَدِّثَ الْأَنْدَلُسِ فِي عَصْرِهِ تُوْفِيَ بِدَانِيَةٍ وَدُفِنَ فِي مَرْسِيَةٍ. الصَّلَةُ (٦٢١)، الأعلام (٢٣٨/٨).

(٧) لَمْ يَتِمَّ الْعُثُورُ عَلَى تَرْجَمَةٍ.

(٨) أَبُو الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ، الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ سَهْلِ الْعَطَارِ (٤٨٨ - ٥٦٩ هـ). شَيْخٌ هَمْدَانِيٌّ، إِمَامُ الْعِرَاقِيِّينَ فِي الْقُرْآنِ، لَهُ بَاعٌ فِي التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ وَالْأَنْسَابِ وَالتَّوَارِيخِ. الأعلام (٢/١٨١).

(٩) الْمَدِينِيُّ، مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَحْمَدَ بْنِ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدٍ الْأَصْبَهَانِيِّ الْمَدِينِيِّ، أَبُو مُوسَى (٥٠١ - ٥٨١ هـ). مِنْ حَفَاطِ الْحَدِيثِ الْمُصَنِّفِينَ مَوْلَاهُ وَوَفَاتَهُ فِي أَصْبَهَانَ. وفيات الأعيان (٤٨٦/١)، طبقات الشافعية (٩٠/٤)، الأعلام (٣١٣/٦).

(١٠) سَبَقَ تَرْجَمْتُهُ.

(١١) السَّمْعَانِيُّ، عَبْدِ الْكَرِيمِ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ مَنْصُورِ التَّمِيمِيِّ السَّمْعَانِيِّ الْمَرْوَزِيِّ، أَبُو سَعْدٍ (٥٠٦ - ٥٦٢ هـ). مُؤَرِّخٌ رَحَالَةً، مِنْ حَفَاطِ الْحَدِيثِ، مَوْلَاهُ وَوَفَاتَهُ بِمَرْوٍ. طبقات السبكي (٢٥٩/٤)، وفيات الأعيان (٣٠١/١)، النجوم الزاهدة (٥٦٣/٥)، الأعلام (٥٥٠/٤).

(١٢) سَبَقَ تَرْجَمْتُهُ (ابْنُ سَبْعِينَ).

خلف بن بشكوال<sup>(١)</sup>، وأبي بكر محمد بن موسى الإشبيلي الحازمي<sup>(٢)</sup> وعبد الرحمن بن الجوزي العالم الجسواد<sup>(٣)</sup>، وأبي المحاسن عمر بن علي الدمشقي<sup>(٤)</sup> وعدة من النقاد، كعبد الغني المقدسي<sup>(٥)</sup>، وعبد القادر الرهاوي<sup>(٦)</sup>، وعبد العزيز بن الأخضر ببغداد<sup>(٧)</sup>، وعلي بن المفضل الأسكندراني<sup>(٨)</sup>، وأبي نزار ربيعة بن الحسين اليماني<sup>(٩)</sup>، ثم من كان في المائة السابعة طائفة لمن تقدم تابعه كأبي الحسن علي بن القطان النبيل<sup>(١٠)</sup>، وإسماعيل بن الأنماطي ويوسف بن خليل<sup>(١١)</sup> والضياء محمد بن عبد الواحد<sup>(١٢)</sup>، وأبي الربيع سليمان بن موسى

(١) ابن بشكوال، خلف بن عبد الملك بن مسعود بن بشكوال الخزرجي الأنصاري الأندلسي، أبو القاسم (٤٩٤-٥٧٨هـ). مؤرخ بحاته ولي القضاء وفي بعض جهات إشبيلية. الوفيات ١(١٧٢)، الصلة (٦٥٠)، الأعلام (٣١١/٢).

(٢) الحازمي، محمد بن موسى بن عثمان بن حازم، أبو بكر، زين الدين (٥٤٨-٥٨٤هـ). من رجال الحديث أصله من همدان ووفاته ببغداد الوفيات (٤٨٨/١)، الأعلام (١١٧/٧).

(٣) سبق ذكره.

(٤) لم يتم العثور على ترجمة.

(٥) الجماعيلي، عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور المقدسي الدمشقي الحنبلي، أبو محمد، تقي الدين (٥٤١-٥٦٠هـ). حافظ للحديث من العلماء برجاله، انتقل صغيراً إلى دمشق ثم رحل إلى الإسكندرية وأصبهان، تذكرة الحفاظ (١٦٠/٤)، شذرات الذهب (٣٤٥/٤)، الأعلام (٣٤/٤).

(٦) الرهاوي، عبد القادر بن عبد الله الفهمي، الرهاوي، الحراني، أبو محمد (٥٣٦-٦١٢هـ). عالم بالتراجم من حفاظ الحديث ولد بالرّها وتوفي بجران كان من موالى بني فهم، طاف بلاد العراق وفارس والشام ومصر في طلب الحديث. ذيل طبقات الحنابلة (٨٢/٢)، الأعلام (٤٠/٤).

(٧) ابن الأخضر، عبد العزيز بن محمود بن المبارك بن الأخضر البغدادي الجنايذي الحنبلي البزار، أبو محمد، تقي الدين (٥٢٤-٦١١هـ). محدث العراق في عصره، مولده ووفاته ببغداد، كان ثقة. شذرات الذهب (٤٦/٥)، الأعلام (٢٨/٤).

(٨) ابن المفضل، علي بن المفضل بن علي بن مفرج بن حاتم، أبو الحسن، شرف الدين اللخمي الأسكندري. (٥٤٤-٦١١هـ). فقيه مالكي من الحفاظ، له تصانيف في الحديث وغيره، أصله من القدس مولده وسكنه بالإسكندرية ووفاته بالقاهرة. حسن المحاضرة (٢٠٠/١)، الأعلام (٢٣/٥).

(٩) لم يتم العثور على ترجمة.

(١٠) ابن القطان، علي بن محمد بن عبد الملك الكتامي الحميري الفاسي، أبو الحسن (٥٦٢-٦٢٨هـ). من حفاظ الحديث، قرطبي الأصل من أهل فارس، ولي القضاء بسجلماسة فاستمر إلى أن توفي بها. شذرات الذهب (٢٨/٥)، الأعلام (٣٣١/٤).

(١١) ابن خليل، يوسف بن خليل بن قراجا بن عبد الله، أبو الحجاج، شمس الدين الدمشقي الحلبي. (٥٥٥-٦٤٨هـ). محدث، حنبلي، ولد وتفقّه بدمشق، قام برحلة إلى بغداد وأصبهان ومصر. شذرات الذهب (٢٤٣/٥)، الأعلام (٢٢٩/٨).

(١٢) ضياء الدين المقدسي، محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن عبد الرحمن السعدي، المقدسي، الصالحي، الحنبلي، أبو عبد الله، ضياء الدين (٥٦٩-٦٤٣هـ). عالم بالحديث، مؤرخ من أهل دمشق مولداً ووفاته،

الناقد<sup>(١)</sup>، ثم من بعدهم جماعة من الأعلام، كأبي عمرو وعثمان بن الصلاح الإمام<sup>(٢)</sup>، والزكي عبد العظيم المنذري<sup>(٣)</sup>، وأحد بن محمود الجوهري<sup>(٤)</sup>، ثم طبقة النواوي شيخ الإسلام<sup>(٥)</sup>، وأبي محمد عبد المؤمن الدميّاطي الإمام<sup>(٦)</sup>، والمحّب أحمد بن عبد الله الطبري مصنف الأحكام<sup>(٧)</sup>، والعلامة أبي الفتح محمد بن دقيق العيد<sup>(٨)</sup>، وأحمد بن فرج الإشبيلي المفيد<sup>(٩)</sup>، ثم من بعدهم طبقة أبي الحجاج المزني<sup>(١٠)</sup> حامل راية هذا الشأن، ويوسف بن الزكي

بنى فيها مدرسة دار الحديث الضيائية الحمّدية، رحل إلى بغداد ومصر وفارس

(١) الكلاعي، سليمان بن موسى بن سالم بن حسان الكلاعي الحميري، أبو الربيع (٥٦٥ - ٦٣٤هـ).

محدث الأندلس من أهل بلنسية ولي قضاءها

تذكرة الحفاظ (١٤١٧/٤)، الأعلام (١٣٦/٣).

(٢) ابن الصلاح، عثمان بن عبد الرحمن (صلاح الدين) بن عثمان بن موسى بن أبي النصر النصري الشهرزدردي الكردي الشرخاني، أبو عمرو، تقي الدين. (٥٧٧ - ٦٤٣هـ). أحد الفضلاء المتقدمين في التفسير والحديث والفقه وأسماء الرجال، انتقل إلى دمشق فولاه الملك الأشرف تدريس دار الحديث وتوفي فيها. وفیات الأعيان (٣١٢/١)، طبقات الشافعية (١٣٧/٥)، شذرات الذهب (٢٢١/٥)، الأعلام (٢٠٧/٤).

(٣) المنذري، عبد العظيم بن عبد القوي بن عبد الله، أبو محمد، زكي الدين. (٥٨١ - ٦٥٦هـ). عالم بالحديث والعربية، من الحفاظ المؤرخين، أصله من الشام تولى مشيخة دار الحديث الكاملية بالقاهرة.

فوات الوفيات (٢٩٦/١)، طبقات الشافعية (١٠٨/٥)، الأعلام (٣٠/٤).

(٤) ابن الجوهري، أحمد بن محمود بن إبراهيم بن نبهان، أبو العباس، شرف الدين، توفي ٦٤٣هـ. من حفاظ الحديث، دمشقي، رحل إلى بغداد. تذكرة الحفاظ (٢٤١/٤)، العبر (١٧٥/٥)، الأعلام (٢٥٤/١).

(٥) النووي، يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني، الشافعي، أبو زكريا، يحيى الدين (٦٣١ - ٦٧٦هـ). علامة بالفقه والحديث، مولده ووفاته في نوا واليه نسبته تعلم في دمشق. طبقات السبكي (١٦٠/٥)، النجوم الزاهرة (٢٧٨/٧)، الأعلام (١٤٩/٨).

(٦) الدميّاطي، عبد المؤمن بن خلف الدميّاطي، أبو محمد، شرف الدين (٦٣١ - ٧٠٥هـ). حافظ للحديث، من أكابر الشافعية. قال الذهبي: كان فصيحاً لغوياً مقررّاً جيد العبارة. فوات الوفيات (١٧/٢)، طبقات الشافعية (١٠/٤)، شذرات الذهب (١٢/٦)، الدرر الكامنة (٤١٧/٢)، الأعلام (١٦٩/٤).

(٧) محب الدين الطبري، أحمد بن عبد الله بن محمد الطبري، أبو العباس، محب الدين (٦١٥ - ٦٩٤هـ). حافظ، فقيه شافعي من أهل مكة مولدًا ووفاته. كان شيخ الحرم فيها. النجوم الزاهرة (٧٤/٨)، طبقات الشافعية (٨/٥)، شذرات الذهب (٤٢٥/٥)، الأعلام (١٥٩/١).

(٨) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٩) ابن فرح، أحمد بن فرح بن محمد بن فرح اللخمي الإشبيلي، أبو العباس، شهاب الدين (٦٢٥ - ٦٩٩هـ). نزيل دمشق، فقيه شافعي، من علماء الحديث. شذرات الذهب (٤٤٣/٥)، الأعلام (١٩٤/١).

(١٠) سبق ذكره.



عبد الرحمن<sup>(١)</sup>، وأبي العباس أحمد ابن تيمية علم الأعيان، والقاسم بن البرزاني ناقد الرجال<sup>(٢)</sup>، وأبي عبد الله محمد ابن الذهبي<sup>(٣)</sup> صاحب ميزان الاعتدال، ومحمد بن عبد الرحمن بن شامة<sup>(٤)</sup>، ومحمود بن أبي بكر الفرضي العلامة<sup>(٥)</sup>، وعبد الكريم الحلبي قطب الدين<sup>(٦)</sup>، ومحمد بن محمد بن محمد بن سيد الناس في الآخرين<sup>(٧)</sup>، ثم طبقة محمد بن عبد الهادي المفيد<sup>(٨)</sup>، والمؤرخ الدهلي<sup>(٩)</sup> سعيد، وأحمد بن مظفر أحد الحفاظ<sup>(١٠)</sup>، وخليل

(١) الحفاظ المزني، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف، أبو الحجاج، جمال الدين ابن الزكي، أبو محمد القضاعي الكلي (٦٥٤-٧٤٢هـ). محدث الديار الشافعية في عصره، مهر في اللغة ثم الحديث ومعرفة رجاله الدرر الكامنة (٤٥٧/٤)، النجوم الزاهرة (٧٦/١٠)، الأعلام (٢٣٦/٨).

(٢) علم الدين البرزالي، القاسم بن محمد بن يوسف بن محمد بن أبي يداس الإشبيلي الدمشقي، أبو محمد، علم الدين (٦٦٥-٧٣٩هـ). محدث مؤرخ، مولده بدمشق، زار مصر والحجاز، تولى مشيخة النورية ومشيخة دار الحديث بدمشق. فوات الوفيات (١٣٠/٢)، تذكرة الحفاظ (٢٨٣/٤)، الدرر الكامنة (٢٣٧/٣)، الأعلام (١٨٢/٥).

(٣) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٤) أبو شامة، عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المهندس الدمشقي (أبو القاسم) شهاب الدين. (٥٩٩-٦٦٥هـ). مؤرخ، محدث، باحث، مولده ووفاته في دمشق، ولي بها مشيخة دار الحديث الأشرفية. فوات الوفيات (٢٥٢/١)، طبقات الشافعية (٦١/٥)، الأعلام (٢٩٩/٣).

(٥) الكلاباذي، محمود بن أبي بكر بن أبي العلاء بن علي البخاري، أبو العلاء، شمس الدين (٦٤٤-٧٠٠هـ). فرضي، من المفتين العلماء بالحديث، ولد وتعلم ببخارى وبغداد والشام ومصر وتوفي بماردين. شذرات الذهب (٤٥٧/٥)، الأعلام (١٦٦/٧).

(٦) القطب الحلبي، عبد الكريم بن عبد النور بن منير الحلبي، قطب الدين. (٦٦٤-٧٣٥هـ). حافظ للحديث، حلبي الأصل والمولد، مصري الإقامة والوفاة. حسن المحاضرة (٢٠٢/١)، السلوك ٢/ (٣٨٨)، الأعلام (٥٣/٤).

(٧) سبق ترجمته.

(٨) سبق ترجمته.

(٩) نجم الدين الدهلي، سعيد بن عبد الله الحريري الهندي الدهلي، أبو الخير، نجم الدين (٧١٢-٧٤٩هـ). نشأ ببغداد وارتحل إلى مصر وأقام بدمشق إلى أن توفي. الدرر الكامنة (١٣٤/٢)، شذرات الذهب (١٦٣/٦)، الأعلام (٩٧/٣).

(١٠) أحمد بن المظفر بن أبي محمد المظفر بن بدر بن الحسن بن مفرح بن بكار الأندلسي المكي الشافعي، أبو العباس سبط الحفاظ زين الدين خالد (٦٧٥-٧٥٨هـ). له معرفة وحفظ ومحدث فاضل ذيل تذكرة الحفاظ صفحة (٣٢).

العلائي<sup>(١)</sup> فقيه الحافظ، والعلامة إسماعيل بن كثير<sup>(٢)</sup>، صاحب التاريخ والتفسير، والسيد الحسيني محمد بن علي بن الحسن الشامي<sup>(٣)</sup>، وأبي المعالي محمد بن رافع السلامي<sup>(٤)</sup>، وطائفة نافذة محررة كشيخنا أبي بكر محمد بن المحب<sup>(٥)</sup> صاحب كتاب التذكرة (فإذا) نظرنا في كلام من ذكر وأشار إليه رأينا كلاً منهم يعتمد في الجرح والتعديل عليه، ولم نرَ أحداً منهم عمد إلى مثل إمام جليل ثقة نبيل رماه عن الإسلام بالتحويل، ولا أفصح بكفره تصريحاً، ولا حكم عليه بعد موته بالكفر تجريحاً، حاشا أئمة هذه السنة من الميل عن سنن الهدى، أو الانحراف إلى قلة الإنصاف باتباع الهوى، لكن بعض الأعيان، تكلم في بعض الأقران، مثل كلام أبي نعيم<sup>(٦)</sup> في ابن مندة<sup>(٧)</sup> وابن مندة فيه، فلا يتخذ كلامهما في ذلك عمدة، بل ولا نحكيه لأن الناقد إذا بحث عن سبب في مثل ذلك وانتقد، رآه إما لعداوة أو لمذهب أو لحسد، وقُلْ أن يسلم عصر بعد تلك القرون الثلاثة من هذه المهالك، ومن نظر في التاريخ الإسلامي فضلاً عن غيره حقق ذلك، وما وقع منه في الأغلب كان سببه المذهب. (ولقد قال إمام التعديل والجرح، والمعتمد عليه في المدح والقدح، أبو عبد الله محمد بن الذهبي<sup>(٨)</sup>، فيما وجدته بخطه ولا ريب أن بعض علماء النظر بالغوا في النفي والرد والتحريف والتنزيه بزعمهم حتى وقعوا

(١) صلاح الدين العلاني، خليل بن كيكلي بن عبد الله العلاني الدمشقي، أبو سعيد، صلاح الدين (٦٩٤-٧٦١هـ). محدث، فاضل، بحت ولد وتعلم في دمشق، أقام في القدس مدرساً في الصلاحية سنة ٧٣١هـ. الدرر الكامنة (٩٠/٢)، الأعلام (٣٢١/٢).

(٢) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٣) ابن حمزة الحسيني، محمد بن علي بن الحسن بن حمزة الحسيني الدمشقي، شمس الدين، أبو المحاسن (٧١٥-٧٦٥هـ). حافظ للحديث، مؤرخ، مولود ووفاته في دمشق، كان شاهد المواريث فيها، ولي مشيخة دار الحديث البهائية. الدرر الكامنة (٦١/٤)، الأعلام (٢٨٦/٦).

(٤) ابن رافع السلامي، محمد بن رافع بن هجرس بن محمد السلامي العميدى، أبو المعالي، تقي الدين (٧٠٤-٧٧٤هـ). مؤرخ، فقيه من حفاظ الحديث، حوراني الأصل ولد في مصر. الدرر الكامنة (٤٣٩/٣)، شذرات الذهب (٢٣٤/٦)، الأعلام (١٢٤/٦).

(٥) لم يتم العثور على ترجمته.

(٦) أبو نعيم، أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني (٣٣٦-٤٣٠هـ). حافظ، مؤرخ من الثقات في الحفظ والرواية، ولد ومات في أصفهان طبقات الشافعية (٧/٣)، الأعلام (١٥٧/١).

(٧) ابن مندة، محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى، أبو عبد الله العبدي الأصبهاني. (٣١٠-٣٩٥هـ). من كبار حفاظ الحديث، الراحلين في طلبه، المكثرين من التصنيف فيه. طبقات الحنابلة (١٦٧/٢)، الأعلام (٢٩/٦).

(٨) سبق ترجمته في القول الجلي.

في بدعة أو في نعت الباري بنعوت المعدوم كما أن جماعة من علماء الأثر بالغوا في الإثبات وقبول الضعيف والمنكر ولهجوا بالسنة والاتباع، فحصل الشغب ووقعت البغضاء، وبدع هذا هذا، وكفر هذا هذا، ونعوذ بالله من الهوى والمراء في الدين، وأن نكفر مسلماً موحدًا يلزم قوله وهو يفر من ذلك اللازم وينزه ويعظم الرب انتهى قول الذهبي وجهور النقاد، وأئمة أهل الإسناد، كلامهم منقسم في الجرح والتعديل إلى قوي ومتوسط وكلام فيه تسهيل وفي عصرنا هذا الذي قلَّ فيه من يدرى هذا الفن ويرويه أو يحقق تراجم من رأى من أهل مصر، فضلاً عما لم يره أو مات قبل عصره، قد نطق فيه من لا خبرة له بتراجم الرجال ولا عبرة له فيما تقلده من سوء المقال، ولا فكرة له فيما تطرق به إلى تكفير خلق من الأعلام بأن قال من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام كان كافراً، لا تصح الصلاة وراءه وهذا القول الشنيع الذي نرجو من الله العظيم أن يعجل لقائله جزاءه، قد أبان قدر قائله في الفهم، وأفصح عن مبلغه من العلم، وكشف عن محله من الهوى، ووصف كيف أتباعه سبيل الهدى، ولا يرد بأكثر من روايته عنه ونسبته إليه، بكلام الإنسان عنوان عقله يدل عليه، أما علم هذا القائل أن لفظة شيخ الإسلام، تحتل وجوهاً من معاني الكلام، منها أنه شيخ في الإسلام قد شاب، وانفرد ذلك عما مضى من الأثر، وحصل على الوعد المبشر بالسلامة، أنه من شاب شبيبة في الإسلام فهي له نور يوم القيامة، ومنها ما هو في عرف العوام أنه العدة، ومفزعهم إليه في كل شدة، ومنهم أنه شيخ الإسلام بسلوكه طريقة أهله، قد سلم من شر الشباب وجهله، فهو على السنة في فرضه ونفله، ومنها شيخ الإسلام بالنسبة إلى درجة الولاية، وتبرك الناس بحياته فوجوده فيهم الغاية، ومنها أن معناه المعروف عند الجهابذة النقاد، المعلوم عند أئمة الإسناد، أن مشايخ الإسلام والأئمة الأعلام هم المتبعون لكتاب الله - عز وجل -، المقتفون لسنة النبي ﷺ الذين تقدموا بمعرفة أحكام القرآن ووجوه قراءته وأسباب نزوله، وناسخه ومنسوخه والأخذ بالآيات المحكمات، والإيمان بالمتشابهات، قد أحكموا من لغة العرب ما أعانهم على علم ما تقدم، وعلموا السنة نقلاً وإسناداً، وعملاً كما يجب به العمل اعتماداً، وإيماناً بما يلزم من ذلك اعتقاداً، واستنباطاً للأصول والفروع من الكتاب والسنة قائمين بما فرض الله عليهم، متمسكين بما ساقه الله من ذلك إليهم، متواضعين لله العظيم الشأن، خائفين من عثرة اللسان، لا يدعون العصمة ولا يفرحون بالتبجيل، عالمين أن الذين أوتوا من العلم قليل، فمن كان بهذه المنزلة حكم بأنه إمام، واستحق أن يقال له شيخ الإسلام، إذا نظرنا في مشايخ الإسلام، بعد طبقة الصحابة وجدنا منهم خلقاً بهذه المثابة، رأينا أن نذكر الآن منهم

عصابة، فبالمدينة سعيد بن المسيب المخزومي وبقية الفقهاء السبعة وغيرهم، وبمكة مثل عطاء بن أبي رباح<sup>(١)</sup>، وطاووس<sup>(٢)</sup> ومجاهد<sup>(٣)</sup>. وبالعراق الحسن البصري وابن سيرين وعامر الشعبي. وبالشام جنادة بن أبي أمية<sup>(٤)</sup>، وحسان بن عطية<sup>(٥)</sup> وآخرين من الطبقة الأولى من التابعين ومن بعدهم كمالك بن أنس<sup>(٦)</sup> وابن أبي ذئب<sup>(٧)</sup> بالمدينة، وابن جريج<sup>(٨)</sup> وسفيان بن عيينة<sup>(٩)</sup> بمكة، والأوزاعي<sup>(١٠)</sup> وسعيد بن عبد العزيز<sup>(١١)</sup> بالشام،

(١) ابن أبي رباح، عطاء بن أسلم بن صفوان. (٢٧-١١٤هـ). تابعي، من أجلاء الفقهاء، كان عبداً أسود ولد في جند باليمن، ونشأ بمكة فكان مفتي أهلها ومحدثهم وتوفي فيها. تذكرة الحفاظ (٩٢/١)، تهذيب التهذيب (١٩٩/٧)، صفة الصفوة (١١٩/٢)، الوفيات (٣٣٨/١)، الأعلام (٤/٢٣٥).

(٢) طاووس بن كيسان، طاووس بن كيسان الخولاني، الهمداني، أبو عبد الرحمن (٣٣-١٠٦هـ). من أكابر التابعين تفقهاً في الدين ورواية للحديث وجرأة على وعظ الخلفاء والملوك، أصله من الفرس ومولده ومنشأه في اليمن. تهذيب التهذيب (٨/٥)، صفة الصفوة (١٦٠/٢)، حلية الأولياء (٣/٤)، الأعلام (٢٢٤/٣).

(٣) مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي (٢١-١٠٤هـ). مولى بني مخزوم، تابعي، مفسر من أهل مكة. صفة الصفوة (١١٧/٢)، حلية الأولياء (٢٧٩/٣)، الأعلام (٢٧٨/٥).

(٤) جنادة، جنادة بن أبي أمية مالك الأزدي الزهراني (٠ - ٨٠هـ). قائد بحري، صحابي من كبار الغزاة في العصر الأموي، ممن شهد فتح مصر ودخل جزيرة رودس فاتحاً سنة ٥٣هـ وتوفي بالشام. الاستيعاب (٢٤٢/١)، الأعلام (١٤٠/٢).

(٥) حسان بن عطية. معجم الصحابة (٧/٢)، سير أعلام النبلاء (٤٦٧/٥)، الإصابة ت (٦٧٦٣)، مقتل الشهيد عثمان (٢٣٨/١)، تاريخ بغداد (٨٨/٥).

(٦) سبق ترجمته.

(٧) ابن أبي ذئب، محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب، أبو الحارث (٨٠ - ١٥٨هـ). من بني عامر بن لؤي من قریش، تابعي، من رواة الحديث، من أهل المدينة كان يفتي بها، يشبه بسعيد بن المسيب من أروع الناس وأفضلهم في عصره تهذيب التهذيب (٣٠٣/٩)، النجوم الزاهرة (٣٥/٢)، الأعلام (١٨٩/٦)، تذكرة الحفاظ (١٩١/١).

(٨) سبق ترجمته.

(٩) سبق ترجمته.

(١٠) سبق ترجمته في القول الجلي.

(١١) سعيد بن عبد العزيز التنوخي الدمشقي، أبو محمد (٩٠ - ١٦٧هـ). فقيه دمشق في عصره، كان حافظاً حجة تذكرة الحفاظ (٢٣/١)، الأعلام (٩٧/٣).

والليث بن سعد<sup>(١)</sup>، وعمرو بن الحارث<sup>(٢)</sup> بمصر، وسفيان الثوري<sup>(٣)</sup>، وحماد بن زيد<sup>(٤)</sup> بالعراق، وعبد الله بن المبارك<sup>(٥)</sup> بخراسان، وهلم جرّاً في كل عصر وأوان، وطبقة من الأعلام الأعيان، لكن كل طبقة دون التي قبلها فيما نعلم، والفضل للسابق الذي سلف وتقدم، فكل مقام له مقال، وكل زمان له أئمة ورجال، أين طبقة شيخ الإسلام أبي زكريا النواوي<sup>(٦)</sup> من طبقة من أخذ عنه، بل أين طبقة شيخ الإسلام أبي محمد عبد الرحيم بن الحسن الأسنوي<sup>(٧)</sup> من طبقة أهل عصرنا حفظ الله خيارهم بما حفظ به الأبرار، وأصلح شرارهم من ارتكاب الهوى الذي يهوي بصاحبه في النار. نعم إن جماعة من الشافعية والحنابلة في طبقة شيوخ شيوخننا ومن فوقهم بقليل، أطلق على كل منهم شيخ الإسلام طائفة من أهل الجرح والتعديل، كأبي محمد عبد الرحمن بن إبراهيم الفزاري<sup>(٨)</sup>،

(١) عمرو بن الحارث، عمرو بن الحارث بن يعقوب الأنصاري، أبو أمية (٩٠ - ١٤٧ هـ). أخطب أهل عصره ومن أرواهم للشعر وأحفظهم للحديث أصله من المدينة. تهذيب التهذيب (١٤/٨)، الأعلام (٧٦/٥).

(٢) الليث بن سعد، الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي، أبو الحارث (٩٤ - ١٧٥ هـ). إمام أهل مصر في عصره، حديثاً وفقهاً أصله من خراسان ومولده في قلقشندة ووفاته بالقاهرة. وفيات الأعيان (٤٣٨/١)، تهذيب التهذيب (٤٥٩/٨)، تذكرة الحفاظ (٣٠٧/١)، الأعلام (٢٤٨/٥).

(٣) سبق ترجمته.

(٤) حماد بن زيد، حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهمي البصري أبو إسماعيل (٩٨ - ١٧٩ هـ). شيخ العراق في عصره من حفاظ الحديث المجودين يعرف بالأزرق مولده ووفاته في البصرة. تذكرة الحفاظ (٢١١/١)، تهذيب التهذيب (٩/٣)، حلية الأولياء (٢٥٧/٦)، الأعلام (٢٧١/٢).

(٥) ابن المبارك، عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التميمي، المروزي، أبو عبد الرحمن (١١٨ - ١٨١ هـ). حافظ، شيخ الإسلام، جمع الحديث والفقه والعربية من سكان خراسان. تذكرة الحفاظ (٢٥٣/١)، حلية الأولياء (١٦٢/٨)، الأعلام (١١٥/٤).

(٦) سبق ذكره.

(٧) الأسنوي، عبد الرحيم بن الحسن بن علي، أبو محمد، جمال الدين (٧٠٤ - ٧٧٢ هـ). فقيه أصولي من علماء العربية، انتهت إليه رئاسة الشافعية، وولي الحسبة ووكالة بيت المال. البدر الطالع (١/٣٥٢)، الدرر الكامنة (٣٥٤/٢)، الأعلام (٣٤٤/٣).

(٨) الفركاح، عبد الرحمن بن إبراهيم بن سباع الفزاري البصري، أبو محمد، تاج الدين (٦٢٤ - ٦٩٠ هـ). مؤرخ، من علماء الشافعية، مصري الأصل دمشق الإقامة والشهرة والوفاء. فوات الوفيات =

وأبي الفتح محمد بن علي القشيري<sup>(١)</sup> وأبي محمد عبد الله بن مروان الفارقي الشافعيين<sup>(٢)</sup>، وأبي الفرج عبد الرحمن بن أبي عمر المقدسي<sup>(٣)</sup> أول قضاة الحنابلة بدمشق، وأبي محمد مسعود بن أحمد الحارثي<sup>(٤)</sup>، وأبي العباس أحمد ابن تيمية الحنبليين<sup>(٥)</sup>، فهؤلاء بعض من سُمِّي بشيخ الإسلام من هذه الطبقة، وتسميتهم بذلك مشهورة محققة، ومع احتمال وجوه معاني لفظة شيخ الإسلام كيف يكفر من سَمَّى ابن تيمية الإمام، كما زعمه بعض من لا يدري ترجمة المشار إليه، أو يدري، ولكن هواه يصده عن الحق أن يعتمد عليه، ولقد صدق العلامة الإمام، قاضي قضاة الإسلام، بهاء الدين أبو البقاء محمد بن عبد البر بن يحيى السبكي الشافعي<sup>(٦)</sup> - رحمه الله - حيث يقول لبعض من ذكر له الكلام في ابن تيمية، فقال والله يا فلان ما يبغض ابن تيمية إلا جاهل أو صاحب هوى، فالجاهل لا يدري ما يقول، وصاحب الهوى يصده هواه عن الحق بعد معرفته به انتهى.

مع أن جماعة من الأئمة فيهم كثرة ترجموه بذلك وشهروا بإمامته وقدره أتراهم بهذا من الكفار الذين استوجبوا خلود النار، لا والذي يقول للشيء كن فيكون، فإننا لله وإنا إليه راجعون. وها أنا بعون الله تعالى العلي الكبير، ذاكر من أثنى عليه بذلك وبغيره من الجمل

(١/٢٥٠)، الأعلام (٣/٢٩٣).

(١) سبق ذكره.

(٢) عبد الله بن مروان الفارقي. شيخ الشافعي وشيخ دار الحديث. تاريخ الخلفاء (١/٤٧٨)، الدرر الكامنة (٤/١٦٢).

(٣) لم يتم العثور على ترجمته.

(٤) الحارثي، مسعود بن أحمد بن مسعود بن زيد، سعد الدين العراقي المصري. (٦٥٢ - ٧١١هـ). فقيه حنبلي، ولد ونشأ بمصر، وسكن دمشق فوليها مشيخة الحديث النورية. الدرر الكامنة (٤/٣٤٧)، شذرات الذهب (٦/٤٨)، الأعلام (٧/٢١٦).

(٥) سبق ترجمته في القول الجلي.

(٦) ابن عبد البر، محمد بن عبد البر بن يحيى، بهاء الدين، أبو البقاء السبكي. (٧٠٧ - ٧٧٧هـ). فقيه شافعي مصري، من العلماء بالعربية والتفسير والأدب، ولي قضاء دمشق ثم قضاء طرابلس، وولي قضاء العسكر ووكالة بيت المال والقضاء الكبير. الدرر الكامنة (٣/٤٩٠)، الوافي بالوفيات (٣/٢١٠)، الأعلام (٦/١٨٤).

الغفير، ممن حضرني ذكره، وظهر لي بل لزمني إشاعته ونشره، ليعلمه من حكى عنه التكفير بذلك، ما وقع فيه من المآثم والمهالك، ولقد كان العلامة الإمام، قاضي قضاة مصر والشام أبو عبد الله محمد بن الصفي عثمان بن الحريري الأنصاري الحنفي<sup>(١)</sup> كان يقول إن لم يكن ابن تيمية شيخ الإسلام<sup>(٢)</sup> فمن؟ وسيأتي- إن شاء الله- ذلك في ترجمته لأني رتبت أسماء من شهد لابن تيمية من الأعلام بإمامته، وأنه شيخ الإسلام على حروف المعجم المألوفة، اتباعاً للطريقة المعروفة وابتدأت من ذلك بالمحمدين تبركاً باسم سيد المرسلين- صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين- واقتداءً بأول من رتب الأسماء على الحروف من المحدثين، وهو أبو عبد الله البخاري شيخ الإسلام والمسلمين.

(فمنهم) الشيخ الإمام الحافظ الفقيه العالم الأديب البارح فتح الدين أبو الفتح محمد ابن الحافظ أبي عمر محمد ابن الحافظ العلامة الخطيب أبي بكر محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن يحيى بن أبي القاسم بن سيد الناس اليعمري الأندلسي الإشبيلي، ثم المصري الشافعي مولده بالقاهرة في العشر الأول من ذي الحجة سنة إحدى وسبعين وستمائة، وتوفي يوم السبت حادي عشر شعبان سنة أربع وثلاثين وسبعمائة، بالقاهرة وصلي عليه من الغد ودفن عند ابن أبي حمزة وكانت جنازته مشهورة، وله مصنفات مفيدة، ومؤلفات حميدة، منها كتاب النفع الشذي في شرح كتاب الترمذي.

قال الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي قال الحافظ فتح الدين أبو الفتح بن سيد الناس اليعمري المصري بعد أن ذكر ترجمة شيخنا الحافظ المزي، قال وهو الذي جرائني على رؤية الشيخ الإمام شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية، فألفيته ممن أدرك من العلوم حظاً، وكاد أن يستوعب السنين والآثار حفظاً، إن تكلم في التفسير فهو حامل رايته، أو أفتى في الفقه فهو مدرك غايته، أو ذاكر في الحديث فهو صاحب علمه وذو روايته، أو حاضر بالملل والنحل لم تر أوسع من نحلته في ذلك ولا أرفع من درايته، برز في كل فن على أبناء جنسه، ولم تر عين من رآه مثله، ولا رأت عينه مثل نفسه، كان يتكلم في التفسير، فيحضر مجلسه الجمل الغفير، ويردون من بحره العذب النмир، ويرتعون من ربيع فضله في روضة وغدير، على

(١) محمد بن عثمان بن أبي الحسن الأنصاري الدمشقي الحنفي بن الحريري شمس الدين قاضي القضاة شيخ الحنفية بمصر طبقات المحدثين.

(٢) سبق ترجمته في القول الجلي.

أَن دَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِ بَلَدِهِ دَاءُ الْحَسَدِ، وَأَكْبَرُ أَهْلِ النَّظَرِ مِنْهُمْ عَلَى مَا يَنْتَقِدُ عَلَيْهِ مِنْ أُمُورِ الْمُعْتَقَدِ، فَحَفِظُوا عَنْهُ فِي ذَلِكَ كَلَامًا، أَوْسَعُوهُ بِسَبِيهِ مَلَامًا، وَفُوقُوا لِتَبْدِيعِهِ سَهَامًا، وَزَعَمُوا أَنَّهُ خَالَفَ طَرِيقَهُمْ، وَفَرَّقَ فَرِيقَهُمْ، فَنَازَعَهُمْ وَنَازَعُوهُ، وَقَاطَعَ بَعْضَهُمْ وَقَاطَعُوهُ، ثُمَّ نَازَعَ طَائِفَةً أُخْرَى يَنْتَسِبُونَ مِنَ الْفُقَرَاءِ إِلَى طَرِيقِهِ، وَيَزْعَمُونَ أَنَّهُمْ عَلَى أَدَقِّ بَاطِنٍ مِنْهَا وَأَجْلَى حَقِيقَةٍ، فَكَشَفَ تِلْكَ الطَّرَائِقَ، وَذَكَرَ لَهَا عَلَى مَا زَعَمَ بَوَائِقُ، فَاضْتِ إِلَى الطَّائِفَةِ الْأُولَى مِنْ مَنَازِعِهِ وَاسْتَعَانَتْ بِذَوِي الطَّعْنِ عَلَيْهِ مِنْ مَقَاطِعِهِ فَوَصَلُوا بِالْأَمْرَاءِ أَمْرَهُ، وَأَعْمَلُ كُلِّ مِنْهُمْ فِي كُفْرِهِ فَكَبْرَهُ، فَرْتَبُوا مُحَاضِرَ، وَالْبُؤَى الرَّوِيضَةَ لِلْسَّعْيِ بِهَا بَيْنَ الْأَكَابِرِ، وَسَعَوْا فِي نَقْلِهِ إِلَى حَاضِرَةِ الْمَمْلُوكَةِ بِالْأَمِيرِ الْمَصْرِيِّ، فَنَقَلَ وَأَوْدَعَ السِّجْنَ سَاعَةَ حُضُورِهِ، وَاعْتَقَلَ وَعَقَدُوا لِإِرَاقَةِ دَمِهِ بِمَجَالِسَ، وَحَشَدُوا لِذَلِكَ قَوْمًا مِنْ عِمَارِ الزَّوَايَا وَسُكَّانِ الْمَدَارِسِ، مِنْ مُحَامِلٍ فِي الْمَنَازَعَةِ، مُحَاتِلٍ بِالْمُخَادَعَةِ، وَمِنْ مُجَاهِرٍ بِالتَّكْفِيرِ مُبَارِزٍ بِالْمُقَاطَعَةِ، يَسُومُونَهُ رَيْبَ الْمُنُونِ، ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾، وَلَيْسَ الْمُجَاهِرُ بِكُفْرِهِ بِأَسْوَأَ حَالًا مِنَ الْمُخَاتِلِ، وَقَدْ دَبَّتْ إِلَيْهِ عَقَارِبُ مَكْرِهِ، فَرَدَّ اللَّهُ كَيْدَ كُلِّ فِي نَحْرِهِ، وَنَجَاهُ عَلَى يَدٍ مِنْ أَصْطِفَاهِ، وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ثُمَّ لَمْ يَخْلُ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْ فِتْنَةٍ بَعْدَ فِتْنَةٍ، وَلَمْ يَنْتَقِلْ طَوِيلَ عُمَرِهِ مِنْ مَحْنَةٍ إِلَّا إِلَى مَحْنَةٍ، إِلَى أَنْ فُوضَ أَمْرُهُ إِلَى بَعْضِ الْقَضَاةِ فَنَقَلَ مَا تَقَلَّدَ مِنْ اعْتِقَالِهِ، وَلَمْ يَزَلْ بِمَجْلِسِهِ ذَلِكَ إِلَى حِينٍ ذَهَابَهُ إِلَى رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَانْتِقَالِهِ، وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ، وَهُوَ الْمَطْلَعُ عَلَى خَائِنَةِ الْأَعْيُنِ وَمَا تَخْفِي الصُّدُورُ. وَكَانَ يَوْمُهُ مَشْهُودًا، ضَاقَتْ بِجَنَازَتِهِ الطَّرِيقُ، وَآتَى إِلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ، يَتَبَرَّكُونَ بِمَشْهُدِهِ يَوْمَ تَقُومُ الْأَشْهَادُ، وَيَتِمَسَّكُونَ بِتَرْجِعِهِ حَتَّى كَسَرُوا تِلْكَ الْأَعْوَادَ، وَذَلِكَ فِي لَيْلَةِ الْعِشْرِينَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ ثَمَانٍ وَعِشْرِينَ وَسَبْعِمِائَةٍ، بِقَلْعَةِ دِمَشْقِ الْحُرُوسَةِ، وَكَانَ مَوْلَدُهُ بِحَرَّانَ فِي عَاشِرِ رَبِيعِ الْأَوَّلِ سَنَةِ إِحْدَى وَسِتِينَ وَسَبْعِمِائَةٍ، رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَإِيَّانَا. ثُمَّ رَوَى عَنْهُ ابْنُ سَيِّدِ النَّاسِ حَدِيثًا فَقَالَ: وَقَرَأْتُ عَلَى الشَّيْخِ الْإِمَامِ حَامِلِ رَايَةِ الْعُلُومِ، وَمَدْرِكِ غَايَةِ الْمَفْهُومِ، تَقِي الدِّينِ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الْحَلِيمِ بْنِ عَبْدِ السَّلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةِ الْحَرَانِيِّ -رَحِمَهُ اللَّهُ- بِالْقَاهِرَةِ قَدِمَ عَلَيْنَا قُلْتُ لَهُ أَخْبِرْكَمُ الشَّيْخَ الْإِمَامَ زَيْنَ الدِّينِ أَبُو الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنَ عَبْدِ الدَّائِمِ بْنِ نِعْمَةِ الْمُقَدَّسِيِّ، ثُمَّ ذَكَرَ سُنْدَهُ إِلَى الْحَسَنِ بْنِ عَرَفَةَ فَرَوَى مِنْ خَبَرِهِ حَدِيثًا.

(وَمِنْهُمْ) الشَّيْخُ الْعَالِمُ الْفَاضِلُ الْمُحَدِّثُ الْبَارِعُ الْأَصِيلُ شَمْسُ الدِّينِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ ابْنُ الشَّيْخِ الْمُسْنَدِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَالشَّيْخِ الْمُسْنَدِ الْكَبِيرِ أَبِي بَكْرٍ ابْنِ الْإِمَامِ الْعَلَامَةِ أَبِي الْعَبَّاسِ أَحْمَدَ بْنِ عَبْدِ الدَّائِمِ بْنِ نِعْمَةِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ بَكِيرٍ الْمُقَدَّسِيِّ



الصالح<sup>(١)</sup> ولد سنة ثلاث عشرة وسبعمائة وسمع من أبيه وجده أبي بكر وآخرين وطلب بنفسه وعني بالمسائل فتفقه وحرر الأسامي، وتنبه وتوفي سنة خمس وسبعين وسبعمائة وذكره الذهبي في معجمه المختص بالحدثين وجدت بخطه في طبقة سماع صحيح مسلم على أبيه محمد بن أبي بكر وآخرين ما صورته وعلى الأخوين شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية، وأخيه زين الدين عبد الرحمن<sup>(٢)</sup> جميع النقاد الخامس سوى من أوله إلى قوله حدثنا زهير بن حرب حدثنا الوليد بن مسلم حدثني الأوزاعي حدثنا حسان بن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة أنه سمع أبا هريرة -رضي الله تعالى عنه- قال: (قال رسول الله ﷺ إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله من أربع) الحديث، وذكر بقية طبقة السماع المشار إليها وهي نقل بخط المذكور ويعتمد عليها.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الحافظ الناقد ذو الفنون عمدة الحديث متقن المحررين شمس الدين أبو عبد الله محمد ابن الشيخ عماد الدين أبي العباس أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد وعبد الهادي بن يوسف بن محمد وقدامة بن مقدام بن نصر المقدسي الصالح الحنبلي ولد في شهر رجب سنة أربع وقيل سنة خمس وقيل سنة ست وسبعمائة قرأ القرآن العظيم بالروايات، وسمع ما لا يحصى من المرويات من القاضي سليمان بن حمزة وأبي بكر بن عبد الدائم وآخرين ورافق الحفاظ والحدثين، وعني بالحديث وأنواعه ومعرفة رجاله وعلله وتفقه وأفتى ودرس وجمع وألف وكتب الكثير وصنّف وتصدى للإفادة والإسراع والإشغال في فنون من العلوم ومن مصنفاته تنقيح التحقيق في أحاديث التعليق لابن الجوزي مجلدان والمحرر في الأحكام مختصر مفيد والكلام على أحاديث مختصر ابن الحاجب<sup>(٣)</sup> مؤلفان مطول ومختصر وجزء في الرد على أبي حيان فيما رده على بن مالك، وجمع التفسير المسند لكنه مات قبل إتمامه وكان إماماً في علوم كالتفسير والقرآت والحديث والأصول والفقه واللغة العربية وذكره الذهبي في معجمه المختص بالحدثين وفي طبقات الحفاظ، وأثنى عليه فيهما ثناء حميداً، وروى عن المزني عن السروجي عن ابن عبد الهادي، وقال الذهبي: والله ما اجتمعت به قط إلا واستفدت منه انتهى.

(١) ابن نعمة، أحمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي، أبو العباس، زين الدين (٥٧٥ - ٦٦٨ هـ). نساخ، من شيوخ الحنابلة، عالم بالحديث ولد بفندق الشيوخ وانتقل إلى دمشق، وتوفي بها فوات الوفيات (٤٦/١)، الأعلام (١٤٥/١).

(٢) لم يتم العثور على ترجمته.

(٣) سبق ذكره.

توفي رحمه الله في عاشر جمادى الأولى سنة أربع وأربعين وسبعمائة ودفن بسفح قاسيون، وكانت جنازته حافلة ورؤيت له منامات حسنة. ومن مصنفاته ترجمة الشيخ تقي الدين بن تيمية في مجلد. قال فيه هو الشيخ الإمام الرباني إمام الأئمة، ومفتي الأمة، وبحر العلوم، سيد الحفاظ وفارس المعاني والألفاظ، فريد العصر، وحيد الدهر، شيخ الإسلام، بركة الأنام، علامة الزمان، وترجمان القرآن، علم الزهاد، وأوحد العباد، قانع المبتدعين وآخر المجتهدين، تقي الدين، أبو العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحلیم ابن الشيخ الإمام العلامة شيخ الإسلام مجد الدين أبي البركات عبد السلام بن أبي محمد عبد الله بن أبي القاسم الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله ابن تيمية الحراني نزيل دمشق، وصاحب التصانيف التي لم يسبق إلى مثلها ولا يلحق في شكلها توحيداً وتفسيراً، وإخلاصاً وفقهاً وحديثاً ولغةً ونحواً وبجميع العلوم كتبه ملاًى بذلك، ولقد ترجمه ابن عبد الهادي<sup>(١)</sup> شيخ الإسلام مراراً كثيرة، وذكر من مناقبه في ترجمته أشياء خطيرة، وعدّ كثيراً من مصنفاته، ونصّ على نفائس من مؤلفاته، وذكره في كتابه طبقات الحفاظ بترجمة مختصرة ونعوت جامعة محررة من أوصاف الأئمة للشيخ تقي الدين. ومنها ما يأتي -إن شاء الله- في ترجمة ابن الزملكاني<sup>(٢)</sup> كمال الدين.

(ومنه) الشيخ الإمام الحافظ الهمام مفيد الشام، ومؤرخ الإسلام، ناقد المحدثين وإمام المعدلين والمخرجين شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قائماز بن عبد الله التركماني الفارقي الأصل الدمشقي ابن الذهبي الشافعي<sup>(٣)</sup> مولده فيما وجدته بخطه في سنة ثلاث وسبعين وستمائة وتوفي ليلة الاثنين ثالث ذي القعدة سنة ثمان وأربعين وسبعمائة ودفن من الغد بمقبرة الباب الصغير من دمشق -رحمه الله تعالى- ومشيخته بالسماع والأجازة نحو ألف شيخ وثلاثمائة شيخ يجمعهم معجمه الكبير وكان آية في نقد الرجال عمدة في الجرح والتعديل عالماً بالتفريع والتأصيل إماماً في القراءات فقيهاً في النظريات له درية بمذهب الأئمة وأرباب المقالات قائماً بين الخلف ينشر السنة ومذهب السلف أنشدونا عنه لنفسه:

الفقه قال الله قال رسوله      إن صَحَّ والإجماع فاجتهد فيه  
وحذار من نصب الخلاف جهالة      بين النبي وبين رأي فقيه

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

وله المؤلفات المفيدة والمختصرات الحسنة والمصنفات السديدة منها: تاريخ الإسلام في عشرين مجلدًا، وسير النبلاء في عشرين مجلدًا، وميزان الاعتدال في نقد الرجال وغير ذلك، وهو الذي قال فيه الإمام العالم العلامة الأوحى أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الكريم بن الموصللي الطرابلسي الشافعي<sup>(١)</sup> لما قدم دمشق متوجهًا إلى الحج سنة أربع وثلاثين وسبعمائة. مازلت بالسمع أهواكم وما ذكرت أخباركم قط إلا ملت من طرب وليس من عجب أن ملت نحوكم فالناس بالطبع قد مالوا إلى الذهب

ولقد وجدت بخطه في مواضع عدة سَمَّى فيها الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام، منها في الاستحالة الكبيرة المعروفة بالألفية التي هي بخط المحدث أبي عبد الله محمد بن يحيى بن سعد المقدسي سأل فيها الإجازة من مشايخ العصر، لأكثر من ألف إنسان مؤرخة بيوم الأحد سابع عشر شهر رمضان سنة إحدى وعشرين وسبعمائة فأول من أجاز وكتب فيها خطه بذلك الشيخ تقي الدين فوجدت بخطه أول الشيوخ المحيزين ما صورته أجزت لهم ما سئلت إجازته بشروطه كتبه أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية وكتب قبالة ذلك، الحافظ أبو عبد الله الذهبي المذكور وما وجدته بخطه هو شيخ الإسلام، تقي الدين سمع بن عبد الدائم وابن أبي اليسر<sup>(٢)</sup>، وسمع مسند أحمد<sup>(٣)</sup> والكتب الستة وشيئًا كثيرًا وهو حافظ عارف بالرجال، ووجدت بخط الذهبي أيضًا على حاشية استدعاء إجازة ما صورته فوائد نقلها كاتبها محمد بن أحمد من إجازة شيخ الإسلام أبي العباس بن تيمية لأهل سبته انتهى. وكانت هذه الإجازة سنة تسع وسبعمائة بثمر الإسكندرية وسيأتي ذكرها إن شاء الله تعالى. وكتب الحافظ الذهبي أيضًا طبقة سماع كتاب رفع الملام عن الأئمة الأعلام على مؤلفه الشيخ تقي الدين، والطبقة آخر الكتاب فقال سمع هذا الكتاب على مؤلفه شيخنا الإمام العالم العلامة الأوحى شيخ الإسلام مفتي الفرق، قدوة الأمة، أعجوبة الزمان، بحر العلوم، حبر القرآن، تقي الدين سيد العباد أبي العباس أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن تيمية الحارثي - رضي الله تعالى عنه - وذكر بقية الطبقة، وقال الحافظ

(١) ابن الموصللي، محمد بن محمد بن عبد الكريم بن رضوان البجلي، شمس الدين (٦٩٩ - ٧٧٤هـ) أديب، عالم بالفقه، علم بعلبك ودمشق وحماة توفي بطرابلس الدرر الكامنة (٤/١٨٨)، الوافي (١/٢٦٢)، الأعلام (٣٩/٧).

(٢) ابن أبي اليسر. طبقات الحفاظ (١/٥١٩)، الوفيات (١/٢٦٩).

(٣) سبق ذكره.

علم الدين أبو محمد القاسم بن البرزالي<sup>(١)</sup> رأيت في إجازة لابن الشهرزوري<sup>(٢)</sup> الموصلي خط الشيخ تقي الدين ابن تيمية، وقد كتب تحته الشيخ شمس الدين الذهبي هذا خط شيخنا الإمام شيخ الزمان فرد الزمان بحر العلوم تقي الدين مولده عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة وقرأ القرآن والفقه وناظر واستدل وهو دون البلوغ، وبرع في العلم والتفسير وأفتى ودرس وله نحو العشرين وصنّف التصانيف، وصار من أكابر العلماء في حياة شيوخه، وله المصنفات الكبار، التي سارت بها الركبان ولعل تصانيفه في هذا الوقت تكون أربعة آلاف كراس وأكثر، وفسر كتاب الله تعالى مدة سنين من صدره في أيام الجمع، وكان يتوقد ذكاء، وسماعاته من الحديث كثيرة وشيوخه أكثر من مائتي شيخ ومعرفته بالتفسير إليها المنتهى، وحفظه للحديث ورجاله وصحته وسقمه فما يلحق فيه، وأما نقله للفقه ومذاهب الصحابة والتابعين فضلاً عن المذاهب الأربعة فليس له فيها نظير، وأما معرفته بالملل والنحل والأصول والكلام فلا أعلم له فيه نظيراً، ويدري جملة صالحة من اللغة، وعربيته قوية جداً، ومعرفته بالتاريخ والسير فعجب عجيب، وأما شجاعته وجهاده وإقدامه فأمر يتجاوز الوصف، ويفوق النعت وهو أحد الأجواد الأسخياء الذين يضرب بهم المثل وفيه زهد وقناعة باليسير في المأكل والملبس انتهى.

وقال الحافظ أبو عبد الله الذهبي<sup>(٣)</sup> مرة أخرى في ترجمة الشيخ تقي الدين ابن تيمية، وله باع طويل في معرفة مذاهب الصحابة والتابعين، وقُلْ أن يتكلم في مسألة إلا ويذكر فيها مذاهب الأربعة، وقد خالف الأربعة في مسائل معروفة وصنف فيها واحتج لها بالكتاب والسنة، ولما كان معتقلاً بالإسكندرية التمس منه صاحب سبته أن يجيز له مروياته وينص على أسماء جملة منها، فكتب في عشر ورقات جملة من ذلك بأسانيداً من حفظه بحيث يعجز أن يعمل بعضه أكبر محدث يكون، وله الآن عدة سنين لا يفتي بمذهب معين بل بما قام الدليل عليه عنده ولقد نصر السنة المحضة، والطريقة السلفية واحتج لها ببراهين ومقدمات وأمور لم يسبق إليها وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون والآخرون وهابوا، وجسر هو عليها حتى قام عليه خلق من علماء مصر والشام قياماً لا مزيد عليه وبدّعوه وناظروه وكتبوه وهو

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن الشهرزوري، محمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم، أبو حامد، محيي الدين (٥١٩ - ٥٨٦ هـ). قاضي الموصل، رحل إلى بغداد فتفقه على مذهب الشافعي، ولي قضاء حلب وتوفي بالموصل (الأعلام ٢٥/٧).

(٣) سبق ذكره في كتاب القول الجلي.

ثابت لا يدهن ولا يحايي بل يقول الحق المر الذي أدّاه إليه اجتهاده وحده ذهنه وسعة دائرته في السنن والأقوال مع ما اشتهر منه من الورع وكمال الفكر وسرعة الإدراك، والخوف من الله العظيم، والتعظيم لحرّامات الله فجرى بينه وبينهم حملات حربية ووقعات شامية ومصرية، وكم من نوبة قد رموه عن قوس واحدة فينجيه الله تعالى فإنه دائم الابتهاال كثير الاستغاثة قوي التوكل ثابت الجأش له أوراد وأذكار يديمها بكيفية وجميعة وله من الطرف الآخر محبون من العلماء والصلحاء ومن الجند والأمراء، ومن التجار والكبراء وسائر العامة تحبه؛ لأنه منتصب لنفعهم ليلاً ونهاراً بلسانه وقلمه، وأما شجاعته فيها تضرب الأمثال، وبعضها يتشبه أكابر الأبطال، فلقد أقامه الله في نوبة غازان وألقى أعباء الأمر بنفسه، وقام وقعد وطلع وخرج واجتمع بالملك مرتين وبخطلو شاه، وببولاي، وكان قبجق يتعجب من إقدامه وجرأته على المغول وله حدة قوية تعتريه في البحث حتى كأنه ليث حرب، وهو أكبر من أن ينبه مثلي على نعوته فلو حلفت بين الركن والمقام لحلفت أني ما رأيت بعيني مثله ولا والله رأى هو مثل نفسه في العلم. وقال الذهبي<sup>(١)</sup> أيضاً جمعت مصنفات شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد ابن تيمية - رضي الله عنه - فوجدته ألف مصنف ثم رأيت له أيضاً مصنفات أخر وترجمة أبي عبد الله الذهبي للشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام أشهر من أن تذكر، وأكثر من أن تحصر، ترى ذلك في قصيدته التي رثاه بها بعد موته وهي ما (أبنأنا) شيخنا الحافظ الكبير أبو بكر محمد ابن الإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد السعدي قال: أنشدنا الحافظ الكبير أبو عبد الله محمد بن أحمد بن الذهبي يرثي شيخ الإسلام أبا العباس ابن تيمية رحمة الله تعالى عليه:

محوت رسم العلوم والورع  
عرى التقى واشتفى منه أولو البدع  
جبراً تقياً بجانب الشيعة  
وإن تناظر فصاحب اللمع  
بكل معنى من الفن مخترع  
كشعبة أو سيد الضبعي  
وذا جهاد عارٍ من الجزع

يا موت خذ من أردت أو فدع  
أخذت شيخ الإسلام وانقصمت  
غيبت بحرّاً مفسراً جبلاً  
فإن تحدث فمسلم ثقة  
وإن يخض نحو سيبويه يفه  
وصار عالي الإسناد حافظه  
والفقسه فيه مكان مجتهد

وجوده الخاتمي مشتهر      وزهده القادري في الطمع  
أسكنه الله في الجنان ولا      زال علياً في أجمل الخلع  
مع مالك والإمام أحمد      والنعمان والشافعي والخلعي  
مضى ابن تيمية وموعده      مع خصمه يوم نفخة الفزع

(ومنهم) الشيخ الإمام المحدث العالم المفيد أمين الدين جمال المحدثين أبو عبد الله محمد ابن الشيخ المسند أبي إسحاق إبراهيم بن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن الوائي<sup>(١)</sup> المؤذن توفي سنة خمس وثلاثين وسبعمائة بعد وفاة أبيه ببضع وأربعين يوماً وكانت وفاة أبيه يوم الخميس سادس صفر من السنة وبعد موت أمين الدولة بقليل رؤي في المنام، وذلك فيما قال الفقيه المحدث تقي الدين أبو عبد الله محمد بن الخطيب جلال الدين محمد بن محمد البخاري<sup>(٢)</sup> وفي يوم الأربعاء بعد العصر خامس جمادى الآخرة سنة خمس وثلاثين وسبعمائة أخبرني الشيخ علم الدين البرزالي<sup>(٣)</sup> أن شمس الدين السراج<sup>(٤)</sup> أخبره أنه رأى في منامه أمين الدين الوائي المؤذن - رحمه الله - أنه قاعد على باب حانوت وعليه ثياب حسنة فقلت له: إيش حسك؟ قال: بخير قال: وإن هناك خيمة في الحانوت، فتعجبت من ذلك وقلت: خيمة تكون في حانوت فقلت لأمين الدين الوائي أخبرني عن فخر الدين البعلبكي<sup>(٥)</sup> فقال: لا أعرف فقلت له: لأي شيء لا تعرف وهو مات قبلك فقال إلى عندي، قال: فجئت إليه فقال لي في أذني قليلاً قليلاً فخر الدين في السماء التي فيها ابن تيمية، والسراج المذكور هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن تمام بن يحيى السراج الحراني، وفخر الدين البعلبكي هو الإمام عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن يوسف البعلبكي - رحمه الله تعالى - وسيأتي ذكره - إن شاء الله تعالى -.

خرج المحدث أمين الدين بن الوائي المذكور للشيخ تقي الدين ابن تيمية جزءاً عن كبار

(١) محمد الوائي، محمد بن إبراهيم بن محمد بن أحمد الوائي الخلاصي الحمداني الدمشقي الحنفي المؤذن، أمين الدولة، أبو عبد الله (٦٨٤-٧٣٥هـ). محدث، ولد بدمشق ورحل إلى مصر الدرر الكامنة (٣/ ٢٩٣)، معجم المؤلفين (٢١٤/٨).

(٢) لم يعثر على الترجمة.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

(٥) سبق ذكره.

مشايخه الذين سمع منهم وحدث به الشيخ تقي الدين فسمعه منه جماعة منهم ما قال المخرج فيما وجدته بخطه وسمع صاحبه الأمير الأجل الفاضل علاء الدين أبو الحسن علي بن قيران السكري<sup>(١)</sup> على الشيخ الإمام العلامة الأوحـد الحبر البحر تقي الدين شيخ الإسلام علامة الأعلام قدوة الأئمة مفيد الأمة قانع البدعة ناصر السنة، بقية المجتهدين إمام السالكين، فريد عصره، ووحيد دهره، أبي العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة شهاب الدين أبي محمد عبد الحليم ابن شيخ الإسلام العلامة مجد الدين أبي محمد عبد السلام بن عبد الله بن محمد ابن تيمية فسَّخ الله في مدته، وأعاد علينا من برسته جزءاً فيه أربعون حديثاً عن أكابر شيوخه وعواليهم الذين سمع منهم انتقاه له مثبت هذا السماع محمد بن إبراهيم بن محمد بن أحمد الواني بقراءة الإمام محب الدين عبد الله بن المحب المقدسي في يوم ثامن عشر ربيع الآخر سنة سبع عشرة وسبعمائة بمشهد عثمان من جامع دمشق، وأجاز له الحمد لله رب العالمين.

وقال مخرج الأربعين أيضاً فيما وجدته بخطه على جزء بالأربعين سمع جميع هذا الجزء على المخرج له سيدنا وشيخنا الإمام السند الإمام العلامة البارع الأوحـد القدوة الحافظ الناقد الحجة العمدة الكامل الراسخ الحبر البحر تقي الدين شيخ مشايخ الإسلام وأوحـد العلماء الأعلام إمام الطوائف كنز المستفيدين بحر العلوم آخر المجتهدين أبي العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة شهاب الدين عبد الحليم ابن العلامة الأوحـد المجتهد مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن محمد ابن تيمية الحرائي فسَّخ الله في مدته بسماعه من شيوخه فيه بقراءة أبي عبد الله محمد بن محمد بن اسماعيل بن نصر الله بن النحاس<sup>(٢)</sup> وقال ومحمد بن إبراهيم بن محمد بن أحمد الواني وهذا خطه، ثم قال: وثبت في يوم الأحد ثاني عشرين جمادى الآخرة سنة إحدى وعشرين وسبعمائة بدار الحديث السكرية بدمشق، وأجاد، وقد وجدت أيضاً بخط الأمين بن الواني المذكور طبقة سماعه لجزء الحسن بن عرفة<sup>(٣)</sup> صورتها سمع هذا الجزء وهو حديث الحسن بن عرفة العبدي على المشايخ الاثنين والعشرين الإمام العلامة الحجة الحافظ القدوة الزاهد الورع شيخ الإسلام قدوة الأنام مفتي الشام أوحـد العصر فريد الدهر

(١) علي بن قيران، أبو الحسن علاء الدين السكري، توفي في العشر الأول من ذي القعدة بالمارستان المنصوري بالقاهرة سنة ٧٤٤. الوفيات (٤٧٣/١)، الدرر الكامنة (١٤/٤).

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

(٣) العبدي، الحسن بن عرفة، أبو علي. (١٥٠ - ٢٥٧هـ). بغدادي، مؤدب، من رجال الحديث شذرات الذهب (١٣٦/٢)، الأعلام (١٩٩/٢).

بركة الوقت تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني وذكر بقية طبقة السماع وذكر السامعين، ثم قال: وكاتب هذه الطبقة محمد بن إبراهيم بن محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد الواني وحضر أخوه أحمد في السنة الرابعة وذكر بقية ذلك.

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم البارع الأوحد المحدث الفقيه شمس الدين جمال الفقهاء مفيد المحدثين أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن غنائم بن وافد بن سعيد الصالحي الحنفي ابن المهندس<sup>(١)</sup> كتب الكثير ورحل ودأب وسمع وطبق وكتب وعنى بهذا الشأن وأخذ عن خلق وجماعة من الأعيان نسخ تهذيب الكمال تأليف المزي مرتين ونسخ كتاب الأطراف للمزي أيضاً بخطه الواضح الحسن، وكان ديناً متواضعاً ولد سنة خمس وستين وستمائة وتوفي يوم الثلاثاء ثالث عشر شوال سنة ثلاث وثلاثين وسبعمائة بدمشق ودفن بسفح قاسيون - رحمه الله تعالى - ترجم الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام مراراً منها ما وجدته بخطه على جزء الحسن بن عرفة سمع جميع هذا الجزء وهو جزء الحسن بن عرفة على المشايخ الاثنى والعشرين شيخنا الإمام العلامة الحجة الحافظ القدوة الزاهد الورع شيخ الإسلام قدوة الأنام مفتي الشام، أوحد العصر فريد الدهر تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني<sup>(٢)</sup> وسيدنا قاضي القضاة نجم الدين ضياء الإسلام شرف الأنام، رئيس الأصحاب صدر الشام، سيد العلماء والحكام، أبي العباس أحمد بن محمد بن سالم بن الحسن بن هبة الله بن محفوظ بن صقر بن الثعلبي، وذكر بقية المشايخ وطرفهم إلى الحسن بن عرفة، ثم قال بقراءة الإمام العالم المحدث المتقن علم الدين أبي محمد القاسم بن محمد بن يوسف بن البرزالي ابنه محمد، وذكر طائفة من السامعين ثم قال وآخرون على نسخة القارئ منهم كاتب السماع محمد بن إبراهيم بن غنائم ابن المهندس وابنه عبد الله جبره الله وصَحَّ ذلك وثبت يوم الجمعة ثالث ربيع أول سنة اثنتين وسبعمائة بجامع دمشق بالكلاسة، وأجاز المشايخ للجماعة ما لهم روايته والحمد لله وحده. (ومنهم) الشيخ الصالح العالم المسند الكبير شمس الدين أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن

(١) محمد بن إبراهيم بن غنائم بن المهندس الصالحي الحنفي، شمس الدين من أركان الرواية في عصره وابن مهندس المدرسة الظاهرية بدمشق، سمع من ابن أبي عمر وابن شيان ذيل تذكرة الحفاظ صفحة (١٠٧).

(٢) سبق ذكره. انتهى الجزء الأول.



محمد بن أبي بكر بن إبراهيم بن يعقوب بن إلياس الأنصاري الخزرجي بن إمام الصخرة البياضي  
الدمشقي المقدسي من أصحاب الفخر بن البخاري<sup>(١)</sup> وزينب ابنة مكّي<sup>(٢)</sup> وابن المجاور<sup>(٣)</sup>،  
وحدث مراراً، قال أخبرنا شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم ابن تيمية  
الحراي - رحمه الله عليه - بجميع كتاب الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان مناولة  
فذكره، قرأه عليه بهذا الإسناد الإمام العلامة ذو الفنون أبو المظفر يوسف بن محمد  
السرمرى<sup>(٤)</sup> - رحمه الله عليه -.

(ومنه) الشيخ الصالح الإمام العلامة مفتي المسلمين مفيد الطالبين بقية المسندين تاج  
الدين أبو عبد الله محمد ابن الحافظ عماد الدين أبي الفدا إسماعيل بن محمد بن بردس بن  
نصر بن بردس بن رسلان البعلبكي الحنبلي<sup>(٥)</sup>. مولده فيما حدثني به يوم السبت الثامن  
والعشرين من جمادى الآخرة سنة خمس وأربعين وسبعمائة ببعلبك. أسعده والده الكثير وقرأ  
هو بنفسه وطلب واجتهد في تحصيل العلم ودأب وروى كثيراً من مسموعاته، وانتفع كثير  
بفقهه ومروياته. ولم يزل على خير فيما نعلم إلى أن جاءه الأمر المحكم، وجدت بخطه - رحمه  
الله تعالى - على فتاوى فقهية سئل عنها الشيخ تقي الدين ابن تيمية ما صورته، سئل الشيخ  
الإمام العلامة شيخ الإسلام مفتي الأنام بقية السلف الكرام العالم الرباني والخبر النوراني، آثار  
المرسلين، وكاشف حقائق الدين، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم بن عبد  
السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن تيمية الحراي - قَدَسَ الله روحه - ثم ذكر المسائل  
وجواب الشيخ تقي الدين عنها.

(ومنه) الإمام العالم المحدث المفيد شمس الدين أبو عبد الله محمد بن حسن بن محمد بن

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) زينب بنت مكّي بن علي الحراي (٥٩٤-٦٨٨ هـ). فقيهة، ازدحم عليها الطلبة، يأخذون منها  
علوم الدين. توفيت في دمشق الأعلام (٦٧/٣).

(٣) ابن المجاور، يوسف بن يعقوب بن محمد بن علي الشيباني الدمشقي، أبو الفتح، جمال الدين (٦١٠-  
٦٩٠ هـ). مؤرخ، عالم بالحديث، من الكتاب من أهل دمشق. النجوم الزاهرة (٣٣/٨)، شذرات  
الذهب (٤١٧/٥)، الأعلام (٢٥٨/٨).

(٤) السرمرى، يوسف بن محمد بن مسعود بن محمد العبادي العقيلي أبو المظفر جمال الدين (٦٩٦-  
٧٧٦ هـ). نزيل دمشق حافظ للحديث، من علماء الحنابلة، رحل إلى دمشق وتوفي فيها. شذرات  
الذهب (٢٤٩/٦)، بغية الوهّان (٤٢٣)، الأعلام (٢٥٠/٨).

(٥) سبق ترجمته.

أحمد بن إسرائيل الخبيري ابن النقيب نقيب القرماني<sup>(١)</sup>. ولد سنة نيف وسبعمائة. أكثر عن الحافظين المزي والذهبي، وسع من أصحاب ابن عبد الدائم وغيره، وذكره الذهبي في معجمه المختص بالحدثين، وقال وعلى ذهنه متون وسائل وعلق كثيراً وقراءته جيدة بينة وسع من ابن الشحنة . انتهى.

ترجم الشيخ تقي الدين ابن تيمية بشيخ الإسلام، ووجدت بخطه نقل طبقة سماع على كتاب الجمعة للقاضي أبي بكر أحمد بن علي المروزي صورته سمع جميع هذا الجزء على الشيخ الجليل فخر الدين أبي المكارم خطاب بن محمد بن أبي بكر بن كنانة الموصلي<sup>(٢)</sup> قال أخبرنا أبو محمد عبد الوهاب بن ظافر بن رواح<sup>(٣)</sup> قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا قال قرأ على الإمام الحافظ أبي طاهر أحمد بن محمد السلفي<sup>(٤)</sup> وساق ابن النقيب المذكور بقية الإسناد إلى المؤلف، وقال بقراءة الإمام العلامة شيخ الإسلام بقية السلف تقي الدين أبي العباس أحمد ابن تيمية - رحمه الله عليه - الشيخ الإمام الحافظ علم الدين أبو محمد القاسم بن محمد بن يوسف البرزالي<sup>(٥)</sup> - أحسن الله إليه - وصحَّ ذلك وثبت في يوم الجمعة منتصف رمضان سنة إحدى وثمانين وستمائة وذكر ابن النقيب أنه نقله من خط البرزالي.

(ومنهم) الشيخ الصالح الزاهد العابد العالم الفقيه الحافظ المفيد شمس الدين مفتي المسلمين أبو عبد الله محمد بن خليل ابن محمد بن طوغان بن عبد الله التركي المنصفي الحنبلي الحريري<sup>(٦)</sup>، مولده تقريباً سنة ست وأربعين وسبعمائة، انتقى على بعض الشيوخ

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) عبد الوهاب بن ظافر بن علي بن فتوح الإسكندراني المالكي، رشيد الدين، أبو محمد بن رواح، ولد سنة (٥٥٤هـ). محدث سمع الكثير من السلف. شذرات الذهب (٢٤٢/٣)، سير أعلام النبلاء (٢٥٣/١٧)، بغية الطلب في تاريخ حلب (٦٣٨/٢)، طبقات الشافعية الكبرى (٢٧٤/٢)، (٩/١٦٩)، ذيل تذكرة الحفاظ صفحة (١٥٩)، العبر في جزء من غير (٢٠٠/٥).

(٤) سبق ذكره.

(٥) سبق ذكره.

(٦) محمد بن خليل بن محمد بن طوغان الدمشقي الحريري الحنبلي، شمس الدين أبو عبيد الله المعروف بابن المنصفي، ولد (٧٤٦هـ). اشتغل في الفقه وشارك في العربية والأصول وسع الكثير من أصحاب ابن البخاري. شذرات الذهب (٣٥/٤)، ذيل تذكرة الحفاظ (١٨٥/١)، المقصد الأرشد (٤٠٩/٢).

وخرج وأكثر عن شيخنا الحافظ أبي بكر بن المحب<sup>(١)</sup> وبه تخرج وسمع من خلق كثير منهم عثمان بن يوسف بن غدِير<sup>(٢)</sup>، وحرر في هذا الشأن أيما تحرير. توفي بقلعة دمشق عقيب فتنه التتار من محنة حصلت له فيها وحرق بالنار. وذلك في سنة ثلاث وثلاثمائة وكان معظمًا للشيخ تقي الدين محبًا له بكثرة، وترجمه بشيخ الإسلام غير ما مرة.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الزاهد الورع الحافظ الفقيه الناقد المفيد عمدة المحدثين تقي الدين أبو المعالي محمد بن الشيخ المحدث الزاهد جمال الدين أبي محمد رافع بن أبي محمد هجرس<sup>(٣)</sup> بن محمد بن شافع بن محمد بن نعمة بن فنيان بن منير بن سعد الصميدي السلامي ثم المصري ثم الدمشقي الشافعي ولد بالقاهرة سنة أربع وسبعمائة في ليلة الأربعاء تاسع ذي القعدة، وتوفي سنة أربع وسبعين وسبعمائة، سمع من الحسن سبط زيادة وابن القيم وجماعة حضورًا، وارتحل به والده سنة أربع عشرة فأسعاه من القاضي سليمان بن حمزة<sup>(٤)</sup> وأبي بكر بن عبد الدائم وطائفة وسمع جميع تهذيب الكمال من الحافظ أبي الحجاج. ثم توفي والده محب إليه هذا الشأن وحجَّ وقدم علينا سنة ثلاث وعشرين وقد صار ذا معرفة فسمع الكثير ثم رجع ثم قدم من العام القابل، فازداد واستفاد ثم قدم سنة تسع وعشرين، وذهب إلى حماه وحلب روى لنا عن أبي حيان قصيدةً وتحول إلى دمشق سنة تسع وثلاثين فاستوطنها، وحصل له وظائف قاله الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين خرج ابن رافع لنفسه معجمًا حافلًا، وخرج له الحافظ الذهبي جزءًا من العوالي عن طائفة من مشايخه سمعه منه جماعة من العلماء في سنة خمس وثلاثين وسبعمائة. ووجدت بخطه طبقة السماع في بيت بني المحب صورتها وسمع صاحبه الولد السعيد أبو الفتح أحمد وأخوه محمد علي الشيخ الإمام العالم

(١) محمد بن الرضي عبد الرحمن بن محمد، أبو بكر بن المحب. الوفيات (١/٢٧٠)، شذرات الذهب (٤/٢٣٨).

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) ابن رافع السلامي، محمد بن رافع بن هجرس بن محمد السلامي العميدي، أبو المعالي، تقي الدين. (٧٠٤-٧٧٤هـ). مؤرخ، فقيه، من حفاظ الحديث، حوراني الأصل، ولد في مصر. الدرر الكامنة (٣/٤٣٩)، شذرات الذهب (٦/٢٣٤)، الأعلام (٦/١٢٤).

(٤) المقدسي، سليمان بن حمزة بن أحمد بن عمر، تقي الدين بن قدامة المقدسي. (٦٢٨-٧١٥هـ). فقيه حنبلي مقدسي الأصل دمشقي المولد والوفاء، مسند الشام، ولي القضاء عشرين سنة. طبقات المحدثين (١/٢٣٠)، الوفيات (١/١٧١)، شذرات الذهب (٣/٢٠٤)، سير أعلام النبلاء (٧/١٧٦)، الأعلام (٣/١٢٤).

الأوحد الحبر الكبير شيخ العلماء بركة الأنام كنز المستفيدين القدوة العمدة الحافظ تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن تيمية الحراني<sup>(١)</sup> جزاً فيه أربعون حديثاً من مروياته خرجها له الإمام أمين الدين محمد بن إبراهيم بن محمد الوائي<sup>(٢)</sup> عن كبار مشايخه الذين سمع منهم وذكر بقية السماع وأنه كان بدار الحديث السكرية بالقصاعين من دمشق، وأحال على القراءة والتاريخ المذكورين قبل هذه الطبقة، فالسماع بقراءة والد أبي الفتح أحمد وأخيه ولدى الإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد ابن الحب عبد الله المقدسي والتاريخ في يوم الجمعة بعد الصلاة رابع عشر جمادى الآخرة سنة أربع وعشرين وسبعمائة ثم كتب ابن رافع آخر الطبقة المشار إليها ما صورته وأجاز كاتبه محمد بن رافع بن أبي محمد وسمع معهما انتهى ما وجدته.

(ومنهم) الشيخ العالم الفقيه العابد الناسك شرف الدين أبو عبد الله محمد ابن الشيخ سعد الدين أبي محمد سعد الله بن عبد الأحد بن سعد الله بن عبد القاهر بن عبد الواحد بن عمر الحراني بن نجيج<sup>(٣)</sup> سمع من أبي الحسن علي ابن البخاري وآخرين وتفقه بجماعة منهم الشيخ تقي الدين، وأذن له في الإفتاء فأفتى وكان من خيار المسلمين توفي بوادي بني سالم بين الحرمين بعد فراغه من الحج فحمل إلى المدينة الشريفة ودفن بالبقيع في سنة ثلاث وعشرين وسبعمائة، وكان للشيخ تقي الدين من جملة ملازميه والخدام، وكان يترجمه فيما نقله عنه ويحكيه بشيخ الإسلام.

(ومنهم) الشيخ العالم الفاضل المحدث المفيد المخرج الرجال جمال المحصلين ناصر الدين أبو المعالي محمد بن طفريل بن عبد الله الخوارزمي ابن الصيرفي<sup>(٤)</sup> المتصوف ولد سنة ثلاث وتسعين وستمائة، ورحل إلى عدة من الأقطار وأخذ عن خلائق من رواة الآثار.

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سعد الله بن عبد الأحد بن سعد الله بن عبد القادر بن نجيج الحراني الحنبلي سعد الدين الدمشقي التاجر. ولد سنة (٦٤٧هـ)، وأسمع على النجيب الحراني جزء ما قرب سنده لابن السمرقندي. الدرر الكامنة (٢/٢٦٧).

(٤) ابن الصيرفي، محمد بن طفريل بن عبد الله، ناصر الدين ابن الصيرفي. (٦٩٣ - ٧٣٧هـ). محدث، سمع الكثير وكتب وخرج جماعة أصله من خوارزم اشتهر في دمشق ومات بحماة. الدرر الكامنة (٣/٤٦٠)، شذرات الذهب (٦/١١٦)، الأعلام (٦/١٧٥).

(ومنهم) أبو بكر بن عبد الدائم وعيسى المطعم والحجار<sup>(١)</sup>، وجد في الطلب، وأجاد وخرج لجماعة من الشيوخ وأفاد مات بحماه في شهر ربيع الأول سنة سبع وثلاثين وسبعمائة.

وجدت بخطه تقييد سماع لجزء أبي مسعود أحمد بن الفرات الرازي على أربعة وأربعين شيخاً ذكرنا منهم الشيخ تقي الدين، فقال فيما وجدته بخطه وسيدنا الشيخ الإمام العلامة الصدر الكبير الكامل القدوة الحافظ الزاهد العابد الورع شيخ الإسلام مفتي الفرق حجة المذهب، مقتدي الطوائف، لسان الشريعة مجتهد العصر، وحيد الدهر إمام الأئمة، تقي الدين أبي العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة المفتي شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحليم ابن الشيخ الإمام العلامة شيخ الإسلام محمد الدين أبي البركات عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني أعاد الله علينا من بركته، وشيخنا الإمام العالم الزاهد الورع المحدث العمدة الحجة الحافظ الكبير محدث العصر جمال الدين أبي الحجاج يوسف ابن الزكي عبد الرحمن بن يوسف المزي<sup>(٢)</sup>، وذكر بقية المشايخ وأسانيدهم والقارئ وبعض السامعين ثم قال وصَحَّ ذلك وثبت في يوم الجمعة بعد الصلاة الثاني عشر من شهر رمضان المبارك سنة سبع عشرة وسبعمائة بمشهد عثمان بجامع دمشق وسمع معه جماعة منهم مشبته ضابط أساء السامعين خادم الحديث النبوي محمد بن طغريل بن عبد الله المعروف بابن الصيرفي - عفى الله عنه ولطف به وسامحه - وعدة السامعين الذين كمل لهم سماع الجزء ثلاثمائة وخمسة عشر وعدة الذين سمعوا لعله تفوق تسعة وعشرين نفساً.

(ومنهم) الشيخ العالم المحدث المفيد ناصر الدين أبو نصر محمد ابن الأمير السيفي طولو بغا بن عبد الله التركي الدمشقي<sup>(٣)</sup> ولد سنة ثلاث عشر وسبعمائة وسمع من الحجار، وخلق من ذوي الإسناد وكتب كثيراً واستفاد وأفاد، وجدت بخطه في مواضع كثيرة ترجم فيها الشيخ تقي الدين الإسلام ترجمته المشهورة ونقل من كلامه جملاً مفيداً منها ما وجدته بخطه فيما يتعلق بالعقيدة أنه قال ومذهب السلف والأئمة كالأربعة وغيرهم لإثبات بلا تشبيه وتنزيه بلا تعطيل وليس لأحد أن يضع عقيدة ولا عبارة من عند نفسه بل عليه أن يتبع ولا يبتدع

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) سبق ذكره.

(٣) محمد بن طولو بغا السيفي التركي. عني بالحديث فسمع الكثير على الحجار وابن أبي التائب وعني بالتخريج ولازم الحفاظ. (٧١٣-٧٤٩هـ). شذرات الذهب (٤/١٧٠)، الدرر الكامنة (٥/٢٠٥)، ذيل تذكرة الحفاظ (١/٥٧).

ويقتدي ولا يتتدي.

(ومنهم) الشيخ الإمام الزاهد العابد العلامة النبيل المحدث الأصيل الحافظ الكبير المسند الكثير عمدة الحفاظ شيخ المحدثين شمس الدين أبو بكر محمد ابن الشيخ العالم الحافظ القدوة محب الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد بن عبد الرحمن بن إسماعيل بن منصور بن عبد الرحمن السعدي المقدسي ثم الصالح الحنبلي الشهير بالصامت<sup>(١)</sup> لقب بذلك لكثرة سكوته عن فضول الكلام، وكان يكره أن يدعى بهذا اللقب بين الأنام ولد سنة اثنتي عشرة وسبعمائة، وتوفي سنة تسع وثمانين بصالحية دمشق الكبرى ومها دفن، رتب مسند الإمام أحمد على الأبواب فأتقن وأجاد، وصنف كتاب التذكرة في الضعفاء فأفاد، ولقد وجدت بخطه في مواضع كثيرة وأماكن متباعدة بخطه مسطورة ترجمة الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام، وهو أجل شيوخه من الأئمة الأعلام، ومدحه بقصائد من النظام، وجدت بخطه طبقة سماع على عوالي مسند الحارث بن أبي أسامة<sup>(٢)</sup> (أولها) وسمعتها على شيخنا الكبير شيخ الإسلام إمام الأئمة الأعلام بحر العلوم والمعارف أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني أثابه الله الجنة بسماعه من أحمد بن أبي الخير بسنده ومن والده وأحمد بن عبد الرحمن ابن العنيفة الحراني وأحمد بن محمد الطاهر ابن المحدث بسماعهم من يوسف بن خليل بقراءة والذي أبي محمد عبد الله بن أحمد ابن الحجب بن محمد وهذا خطه وذكر بقية السامعين وأن السماع كان يوم الاثنين سادس عشر جمادى الآخرة سنة ثمان عشر وسبعمائة بقرية المزة، وأجاز لهم مروياته ومؤلفاته، وقال شيخنا ابن الحجب<sup>(٣)</sup> المشار إليه في كتابه تكملة المختار التي ألفها ضياء الدين المقدسي<sup>(٤)</sup> فيما وجدته بخطه أخبرنا شيخ الإسلام أبو العباس أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية وحافظ عصره أبو الحجاج المزي<sup>(٥)</sup> قالوا أنبأنا أحمد بن أبي الخير قال أنبأنا خليل بن أبي الرجا أو أبو العباس فقال وأنبأنا والذي أبو المحاسن وأحمد بن العنيفة وأحمد بن الظاهري وأخبرنا إبراهيم بن صالح بن هاشم قالوا أنبأنا يوسف بن خليل قال أنبأنا خليل الداراني فذكر حديثاً، وقال شيخنا أيضاً فيما ذكره من

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) الحارث بن أبي أسامة. سير أعلام النبلاء (٨٢/١٦)، البداية والنهاية (٥٩/٨)، تاريخ بغداد (٣٣٢/٢)، طبقات الشافعية (٩/٣).

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

(٥) سبق ذكره.

أوهام يسيرة ونعت للشيخ تقي الدين قال فيما وجدته بخطه وحسب شيخنا مع اتساعه في كل العلوم إلى الغاية والنهاية سمعاً وعقلاً نقلاً وبحثاً، أن يكون نادر الغلط، كما كان أخوه أبو محمد ابن تيمية فيما بلغني عنه يقول أخي نادر الغلط وكان أبو محمد من الناقدين حديثاً وفقهاً وعربيةً. انتهى.

(ومنها) الشيخ الإمام العلامة قاضي القضاة بهاء الدين علم المناظرين أحد المتبحرين أبو البقاء محمد بن عبد البر بن يحيى بن علي بن تمام بن يوسف بن موسى بن تمام بن تميم بن حامد بن يحيى بن عمر بن عثمان بن علي بن مسوار بن سوار بن سليم الأنصاري الخرزجي السبكي الشافعي<sup>(١)</sup> مولده في شهر ربيع الأول سنة سبع وسبعمائة، وتوفي يوم الثلاثاء ثامن عشر شهر ربيع الآخر سنة سبع وسبعين وسبعمائة بدمشق سمع الحديث من خلق منهم أحمد ابن الشحنة<sup>(٢)</sup>، ووزيرة بنت عمر ابن المنجا وأبو الحسن الوائي<sup>(٣)</sup> ويونس الدبوسي<sup>(٤)</sup> وذكره الذهبي<sup>(٥)</sup> في معجمه المختص بالحدثين، فقال إمام متبحر مناظر بصير بالعلم محكم للعربية وغيرها وقال وناب في الحكم لابن عمهم مع الدين والتقوى والتصون. انتهى. نيابته للحكم المشار إليها كانت عن الإمام تقي الدين السبكي<sup>(٦)</sup> ثم ولي القضاء استقلالاً سنة ثمان وخمسين وسبعمائة، فمكث فيه مدةً يسيرةً ثم ولي قضاء الديار المصرية سنة ست وستين ثم صرف عنه سنة اثنتين وسبعين ثم ولي قضاء دمشق ثانياً وبها توفي - رحمه الله تعالى عليه - في التاريخ المتقدم وحكى بعض من لقيته من الشيوخ العلماء أنه حضر مرةً مع قاضي القضاة أبي البقاء شيخ الشافعية درساً ألقاه بالمدرسة الرواحية وهي داخل باب الفراديس من دمشق

(١) ابن عبد البر، محمد بن عبد البر بن يحيى، بهاء الدين، أبو البقاء السبكي. (٧٠٧-٧٧٧هـ). فقيه، شافعي مصري من العلماء بالعربية والتفسير والأدب، ولي قضاء دمشق ثم قضاء طرابلس. الدرر الكامنة (٤٩٠/٣)، الوافي بالوفيات (٢٦٠/٣)، الأعلام (١٨٤/٦).

(٢) ابن الشحنة أحمد بن محمد بن محمد بن محمد، أبو الوليد، لسان الدين ابن الشحنة الثقفي الحلبي. (٨٤٤-٨٨٢هـ). قاض مولده ووفاته بحلب، ولي قضاء الحنفية ببلده. الضوء اللامع (١٩٤/٢)، الأعلام (٢٣٠/١).

(٣) سبق ذكره.

(٤) الدبائيسي، يونس بن إبراهيم بن عبد القوي الكنانى العسقلاني المصري، فتح الدين يقال أيضاً الدبوسي. (٦٣٥-٧٢٩هـ). عالم بالحديث، مسند معمر، توفي بالقاهرة. شذرات الذهب (٩٢/٦)، الدرر الكامنة (١١٢/٣)، الأعلام (٢٦٠/٨).

(٥) سبق ذكره.

(٦) سبق ذكره.

فجاءه جماعة من طائفة القلندرية يسألونه فأمر لهم بشيء وكان إذ ذاك حاكمًا بدمشق على القضاء بها ثم جاءه طائفة أخرى من الحيدرية وهو يتوضأ على بركة المدرسة المذكورة، فسألوه فأمر لهم بشيء ثم جاء فصلى ركعتين ثم قال رحم الله ابن تيمية، كان يكره هؤلاء الطوائف على بدعهم قال: فلمّا قال ذلك ذكرت له كلام الناس في ابن تيمية فقال لي وكان ثم جماعة حاضرون قد تخلّفوا بعد الدرس يشتغلون عليه والله يا فلان ما يبغض ابن تيمية إلا جاهل أو صاحب هوى، فالجاهل لا يدري ما يقول. وصاحب الهوى يصده هواه عن الحق بعد معرفته به قال فأعجبني ذلك منه وقبّلت يده وقلت له جزاك الله خيرًا . انتهى.

هذا حال راوي هذه الحكاية، فكيف لو سمع ما صحّحت به الرواية عن الشيخ تقي الدين السبكي شيخ الإسلام في مدحه الشيخ تقي الدين ابن تيمية الإمام لطار فرحًا من السرور وقضى عجبًا من وقوع ذلك لما علم ما حصل من السرور ولا أنشد متمثلاً بذلك البيت المشهور:

ومليحة شهدت لها ضراتها والفضل ما شهدت به الأعداء

كتب الحافظ أبو عبد الله الذهبي<sup>(١)</sup> فيما اشتهر إلى الشيخ تقي الدين السبكي<sup>(٢)</sup> يعاتبه على ما صدر، فكتب الجواب يعتذر عن تلك الحادثات ومن بعضه ما أشار إليه الشيخ زين الدين بن رجب في كتابه الطبقات، فقال ومما وجد في كتاب العلامة قاضي القضاة أبو الحسن السبكي إلى الحافظ أبي عبد الله الذهبي في أمر الشيخ تقي الدين، أما قول سيدي في الشيخ فالمملوك يتحقق كبر قدره، وزخارة بحره، وتوسعه في العلوم الشرعية والعقلية، وفرط ذكائه واجتهاده وبلوغه في كل من ذلك المبلغ الذي لا يتجاوزه الوصف. والمملوك يقول ذلك دائمًا، وقدره في نفسي أكبر من ذلك وأجل مع ما جمعه الله له من الزهادة والورع والديانة ونصرة الحق والقيام فيه لا لغرض سواه، وجريه على سنن السلف، وأخذه من ذلك بالمأخذ الأوفى. وغرابة مثله في هذا الزمان بل في أزمان. انتهى.

(ومنهم) الشيخ الصالح المقرئ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن عثمان بن حبيش بن علي الدمشقي المؤذن حضر علي القاضي سليمان وسمع من أبي بكر بن أحمد بن عبد الدائم<sup>(٣)</sup>

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) لم يعثر له على ترجمة.



وعيسى المطعم<sup>(١)</sup> وهذه الطبقة، وأجاز له في سنة ثلاث عشرة وسبعمئة جماعة من شيوخ دمشق ومصر ذكره الإمام أبو العباس بن حجي<sup>(٢)</sup> في معجم شيوخه ترجم الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام<sup>(٣)</sup> فيما سمعه منه النور علي بن محمد بن زايد بن غدي فيما وجدته بخطه. (ومنهم) الشيخ الإمام قاضي قضاة مصر والشام وأحد أعيان الأعلام شمس الدين مفتي المسلمين مفيد الطالبين أبو عبد الله محمد ابن الشيخ صفى الدين أبي عمر وعثمان بن أبي الحسن بن عبد الوهاب الأنصاري الحنفى ابن الحريرى ولد سنة ثلاث وخمسين وستمئة وتوفي يوم السبت رابع جمادى الآخرة سنة ثمان وعشرين وسبعمئة كان يقول إن لم يكن ابن تيمية شيخ الإسلام فمن؟ وقال أيضاً مرة لبعض أصحابه: أتحب الشيخ تقي الدين؟ قال: نعم. قال: والله لقد أحببت شيئاً مليحاً. حكى ذلك عن قاضي القضاة ابن الحريرى المذكور الحافظ العلامة أبو الفدا إسماعيل بن كثير في تاريخه فيمن توفي في سنة ثمان وعشرين من الأعيان.

(ومنهم) الشيخ الإمام والعالم الفقيه الفاضل المحدث شمس الدين أبو عبد الله محمد بن عثمان بن عبد الله بن شكر النيجاني<sup>(٤)</sup> نزيل دمشق الحنبلي، ذو التصانيف الجمّة التي منها كتاب نصيحة الأمة، في عقائد الأئمة في مجلدين سمع من محمد بن إسماعيل ابن الخباز، وخلق من المتأخرين حتى من أقرانه من المحدثين ومن دونه من المسندين ذكره الإمام أبو العباس أحمد بن حجي في معجم شيوخه، مولده فيما وجدته بخطه سنة خمس وعشرين وسبعمئة، وكان يترجم الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام ويعظمه كثيراً. (ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الصالح البركة أقضى القضاة شمس الدين مفتي المسلمين

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن حجي، أحمد بن حجي بن موسى بن أحمد السعدي الحسباني الأصل الدمشقي، شهاب الدين بن علاء الدين. (٧٥١-٨١٦هـ). حافظ، مؤرخ من أهل دمشق ولد ومات فيها، يلقب بمؤرخ الإسلام، انتهت إليه مشيخة الشيوخ في البلاد الشامية. الضوء اللامع (١/ ٢٦٩)، شذرات الذهب (١١٦/٧)، الأعلام (١١٠/١).

(٣) سبق ذكره.

(٤) محمد البعلبي، محمد بن عثمان بن عبد الله بن شكر بن علي بن إسماعيل البعلبي الدمشقي، الحنبلي، شمس الدين، أبو عبد الله. (٧٣٥-٨٠٣هـ). (فقيه، متكلم، محدث، توفي بغزة الضوء اللامع ٨/ ١٤٦)، شذرات الذهب (٣٧/٧)، معجم المؤلفين (٢٨٤/١٠).

أبو عبد الله محمد ابن الشيخ أبي الحسن علي بن أحمد ابن اليونانية البعلبيكي الحنبلي<sup>(١)</sup> قاضي بعلبك حَدَّثَ عن أحمد بن أبي طالب الحجار وكان من القضاة الأخيار، والعلماء الأعلام، وترجم الشيخ تقي الدين غير ما مرة بشيخ الإسلام.

(ومنها) السيد الشريف الإمام العالم العفيف الحافظ الناقد ذو التصانيف شمس الدين جمال المحدثين أبو المحاسن محمد بن علي بن الحسن بن حمزة بن أبي المحاسن محمد بن ناصر بن علي بن الحسين بن إسماعيل ابن الحسين بن محمد بن إسماعيل بن محمد بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب الحسيني الدمشقي الشافعي ولد سنة خمس عشرة وسبعمائة في شعبان، وسمع من خلق منهم أحمد بن علي الجزيري<sup>(٢)</sup> وأبو الفتح الميدومي<sup>(٣)</sup> وزينب ابنة الكمال وغيرهم من الأعيان، وخرج لنفسه معجمًا يشتمل على خلق كثير وكان إمامًا حافظًا مؤرخًا له قدر كبير، ومن مصنفاته الفاخرة كتاب الذرية الطاهرة، سَمَّاهُ العرب الذكي في النسب الزكي، والنسب والاكتفا في كنا الضعفا، وكتاب أسامي رجال الأئمة الستة ومسند أحمد بن حنبل<sup>(٤)</sup> وكتاب التاريخ وغير ذلك من مختصر ومطول، ومنه كتاب الإمام في آداب دخول الحمام، وكان حسن الخلق رضي النفس من الثقة الأثبات وجدت بخطه في غير ما موضع من مؤلفاته سَمَّى فيها ابن تيمية شيخ الإسلام، توفي رحمه الله في شهر رمضان سنة خمس وستين وسبعمائة.

(ومنها) الشيخ الإمام العلامة قاضي القضاة كمال الدين جمال المناظرين أبو المعالي محمد بن أبي الحسن بن علي بن عبد الواحد ابن الخطيب الزملكاني أبي محمد عبد الكريم بن خلف بن سلطان بن خليل بن حسن بن سعد بن نبهان الأنصاري الشافعي ابن الزملكاني مولده في ليلة الاثنين ثامن شوال سنة ست وقل سنة سبع وستين وستمائة، وتوفي ليلة السبت السادس عشر من شهر رمضان سنة سبع وعشرين وسبعمائة بمدينة بلبيس، وحمل إلى القاهرة فدفن بها، تولى مناظرة شيخ الإسلام ابن تيمية غير ما مرة، ومع ذلك فكان يعترف بإمامته ولا ينكر فضله ولا بره، قال مرة عن الشيخ تقي الدين كان إذا سئل عن فن من العلم ظن الرائي والسامع أنه لا يعرف غير ذلك الفن وحكم أن أحدًا لا يعرف مثله.

(١) سبق ذكره.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) أبو الفتح الميدومي. الدرر الكامنة (١٠٩/٣).

(٤) سبق ذكره.

وقال الشيخ زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن رجب في طبقاته وبلغني من طريق صحيح عن ابن الزملكاني أنه سئل عن الشيخ - يعني: ابن تيمية - فقال لم ير من خمسمائة سنة أو قال أربعمائة سنة والشك من الناقل، وغالب ظنه أنه قال من خمسمائة سنة أحفظ منه. انتهى.

وقد روي واشتهر وذكر وانتشر ما كتبه الشيخ كمال الدين بن الزملكاني على كتاب بيان الدليل على بطلان التحليل تأليف ابن تيمية وهو ما نصه.

من مصنفات سيدنا وشيخنا وقدوتنا الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد، البارع الحافظ الزاهد الورع القدوة الكامل العارف تقي الدين شيخ الإسلام سيد العلماء قدوة الأئمة الفضلاء ناصر السنة قانع المبتدعين، حجة الله على العباد، راد أهل الزيغ والعناد، أوحد العلماء العاملين آخر المجتهدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية الحراني حفظ الله على المسلمين طول حياته وأعاد عليهم من بركاته أنه على كل شيء قدير. وكتب الشيخ كمال الدين ابن الزملكاني أيضاً بخطه على كتاب رفع الملام عن الأئمة الأعلام ما نصه.

تأليف الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد الحافظ المجتهد الزاهد العابد القدوة إمام الأئمة قدوة الأمة علامة العلماء وارث الأنبياء، آخر المجتهدين أوحد علماء الدين بركة الإسلام حجة الأعلام برهان المتكلمين قانع المبتدعين محيي السنة من عظمت به الله علينا المنة، وقامت به على أعدائه الحجة، واستبان ببركته وهدية الحجة، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني - أعلى الله مناره، وشيّد به من الدين أركانه - ثم ذكر ألباءً منها:

هو حجة لله قاهرة هو بيننا أعجوبة الدهر

هو آية في الخلق ظاهرة أنوارها أربت على الفجر

وقال الشيخ كمال الدين ابن الزملكاني أيضاً عن الشيخ تقي الدين ابن تيمية اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها وله اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين حكاه عن ابن الزملكاني الحافظ علم الدين أبو محمد القاسم بن البرزالي<sup>(١)</sup> وحكاه أيضاً الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي<sup>(٢)</sup>، فقال: في كتابه طبقات

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

الحفاظ في ترجمة الشيخ تقي الدين وهي خاتمة تراجم الطبقات.

وقال العلامة كمال الدين بن الزملكاني كان إذا سئل عن فن من العلم ظن الرائي والسامع أنه لا يعرف غير ذلك الفن وحكم أن أحدًا لا يعرف مثله، وكان الفقهاء من سائر الطوائف إذا جلسوا معه استفادوا في مذاهبهم منه ما لم يكونوا عرفوه قبل ذلك، ولا يعرف أنه ناظر أحدًا، فانقطع معه ولا تكلم في علم من العلوم سواء كان من علوم الشرع أو غيرها إلا فاق فيه أهله والمنسوبين إليه، وكانت له اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتبيين، وقال ابن عبد الهادي أيضًا في ترجمة الشيخ تقي الدين المفردة وقد سئل عنه الشيخ كمال الدين بن الزملكاني فقال: هو بارع في فنون عديدة من الفقه والنحو والأصول ملازم لأنواع الخير وتعليم العلم، حسن العبارة قوي في دينه صحيح الذهن قوي الفهم.

(ومنها) الشيخ العلامة الإمام أوحّد شيوخ الإسلام قاضي قضاة المسلمين تقي الدين عمدة الفقهاء والمحدثين أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع بن أبي الطاعة القشيري المنفلوطي المالكي الشافعي بن دقيق العيد<sup>(١)</sup> المتوفي سنة اثنتين وسبعمئة روى عن ابن المغيرة<sup>(٢)</sup> وابن الجمزي<sup>(٣)</sup> وابن رواح وآخرون وعنه المزي والقطب الحلبي وغيرهما من المحدثين، وكان إمامًا حافظًا فقيهاً ذا تحرير، مالكيًا شافعيًا ليس له نظير، وكان يفتي بالمذهبين ويدرس فيهما بمدرسة الفاضل على الشرطين وله اليد الطولى في معرفة الأصولين ومن مؤلفاته كتاب الإلمام في الأحكام، وكتاب الأربعين في الرواية عن رب العالمين.

ولما قدم التتار - حذّهم الله - سنة سبعمئة إلى أطراف البلاد الشامية وكانت العساكر المصرية قد خرجت لقتالهم ثم قوي عليهم المطر وشدة البرد فرجعوا متوجهين إلى مصر، فبلغ ذلك الشيخ تقي الدين ابن تيمية فركب على البريد من دمشق وساق ليلحق السلطان قبل دخوله إلى مصر، فسبّقه الجيش ودخل إلى القاهرة فدخلها الشيخ تقي الدين ابن تيمية في اليوم الثامن من خروجه من دمشق وكان دخول بعض العساكر إلى القاهرة يوم الاثنين حادي

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن المغيرة، علي بن الحسين بن علي بن منصور، أبو الحسن بن المغيرة النجار (٥٤٥ - ٦٤٣ هـ). مسند الديار المصرية بغدادية الأصل والمولد حنبلي توفي بالقاهرة. شذرات الذهب (٣/٤٣١)، طبقات المحدثين (١/٢٠٢)، طبقات الحفاظ (١/٤٧٥)، الأعلام (٤/٢٧٩)، العبر في خير من غير (٥٩/٩).

(٣) ابن الجمزي. شذرات الذهب (٣/٥١)، الدرر الكامنة (١/٨)، العبر في خير من غير (٥٩/٩).

عشر جمادى الأولى سنة سبعمئة فاجتمع الشيخ بأعيان البلد ومنهم تقي الدين بن دقيق العيد، فسمع كلام الشيخ تقي الدين ابن تيمية وقال له بعد سماع كلامه ما كنت أظن أن الله تعالى بقي يخلق مثلك، وسئل الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد<sup>(١)</sup> بعد انقضاء ذلك المجلس عن الشيخ تقي الدين ابن تيمية، فقال: هو رجل حفظة، فقيل له فهل تكلمت معه، فقال هذا رجل يحب الكلام وأنا أحب السكوت، وقال الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد أيضًا لما اجتمعت بابن تيمية رأيت رجلاً العلوم كلها بين عينيه، يأخذ منها ما يريد، ويدع ما يريد. (ومنهم) الشيخ الإمام الفقيه الصالح مفتي المسلمين علم المدرسين شرف الدين أبو عبد الله محمد بن أبي البركات بن المنجا بن الغر أبي عمر عثمان بن وجيه الدين أبي المعالي سعد ابن المنجا بن بركات ابن المؤمل التنوخي المعري الأصل ثم الدمشقي<sup>(٢)</sup> ولد سنة خمس وسبعين وستمئة وسع بإفادة والده الكثير من المسلم بن علان وطبقته، وتفقه وأفتى ودرس وكان ذا صيانة وتقوى وديانة من خواص أصحاب الشيخ تقي الدين ابن تيمية وملازميه، حضراً أو سفراً وتوفي - رحمه الله - في رابع شوال سنة أربع وعشرين وسبعمئة ودفن بسفح قاسيون من دمشق.

(ومنهم) الشيخ العالم الفقيه المؤرخ تقي الدين أبو عبد الله محمد ابن الإمام قطب الدين أبي الفتح موسى ابن الحافظ الفقيه تقي الدين أبي عبد الله محمد بن أبي الحسين أحمد بن عبد الله بن عيسى بن أحمد بن علي بن محمد محمد بن أحمد بن محمد بن الحسين بن إسحاق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي العلوي الحسيني اليونيني<sup>(٣)</sup> توفي يوم الأحد ثالث ذي الحجة سنة خمس وستين وسبعمئة، وكان رَضِيَّ النفس حسن الخلق كثير الأدب قليل الكلام يحمل حاجته من السوق في ذيله وهو أحد الأعلام الذين سَمَّوْا ابن تيمية شيخ الإسلام.

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم الحافظ الناقد المفيد شمس الدين عمدة الحديث أبو عبد الله محمد بن موسى بن محمد بن سند بن تميم اللخمي الدمشقي الشافعي<sup>(٤)</sup> جَدَّ في طلب هذا

(١) سبق ذكره.

(٢) صلاح الدين محمد بن شرف الدين محمد بن المنجا الدمشقي الحنبلي قاضي القضاة، دفن بقاسيون. الوفيات (٣٤٣/٢).

(٣) محمد بن أبي الحسين أحمد بن عبد الله اليونيني، أبو عبد الله النجوم الزاهرة (٩٢/٧).

(٤) ابن سند، محمد بن موسى بن محمد بن سند بن قيم اللخمي. (٧٢٩ - ٧٩٢ هـ). حافظ للحديث، عالم برجاله، أصله من مصر مولده ووفاته بدمشق. الدرر الكامنة (٢٧٠/٤)، شذرات الذهب (٦/٦).

الشأن، واجتهد وحرر رجاله وأسماءهم وانتقى وابتعد وخرج لنفسه ولغيره فأتقن وكتب بخطه كثيراً فأجاد وأحسن سمع من الذهبي وأحمد بن المظفر النابلسي ومحمد ابن الخباز<sup>(١)</sup> وآخرين وكان حافظاً عالماً من المتقين توفي سنة إحدى وتسعين وستمائة، وكان يُسمَّى ابن تيمية شيخ الإسلام كغيره من المحدثين.

(ومنهم) العالم الفاضل المحدث البارع المؤرخ المفيد شمس الدين جمال المخرجين أبو عبد الله ابن الشيخ المسند الكبير أبي زكريا يحيى، ويقال له سعد ابن الشيخ الفقيه الفاضل الأديب البارع الكاتب الوزير الصالح أبي عبد الله محمد بن سعد ابن عبد الله بن سعد بن مفلح بن هبة الله بن نمير الأنصاري المقدسي الأصل ثم الدمشقي الصالح الشهير بابن سعد سمع الكثير بواسطة أبيه، وطلب بنفسه فأكثر، ذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين فقال المحدث الفاضل المفيد شمس الدين ولد سنة ثلاث وسبعمائة وذكر به ولده فسمع كثيراً وهو حاضر وسمع من القاضي ومن والده وابن عبد الدائم والمطعم وخلق كثير، وطلب بنفسه سنة إحدى وعشرين وسبعمائة وكتب ورحل وخرج للشيوخ، وتميز وأصحابنا يثنون عليه. انتهى. وكتب للشيخ تقي الدين ابن تيمية شيخ الإسلام غير ما مرة. منها ما وجدته بخطه في طبقة سماع الجزء لحسن ابن عرفة صورتها سمع جميع هذا الجزء وهو جزء ابن عرفة على المشايخ الأربعة والعشرين الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد البارع الحجة الحافظ الزاهد العابد الورع شيخ مشايخ الإسلام بقية الأئمة الأعلام إمام الأئمة قدوة الأمة علامة الزمان فريد الدهر والأوان بحر العلوم تقي الدين أبي العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة شهاب الدين عبد الحليم ابن الشيخ الإمام شيخ الإسلام مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية وأخيه الصدر العدل زين الدين أبي محمد عبد الرحمن وذكر باقي المشايخ وطرقهم إلى ابن كليب<sup>(٢)</sup> راوي الجزء ثم قال بقراءة الشيخ الإمام العالم العلامة الحافظ الناقد البارع مؤرخ الإسلام علم الدين أبي محمد القاسم بن محمد بن يوسف بن محمد ابن البرزالي - حرسه الله تعالى - صاحب الجزء الشيخ الإمام العالم المحدث الفاضل المتقن

(٣٢٦)، ذيل تذكرة الحفاظ (١٧٧)، الأعلام (١٨٨/٧).

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن كليب. شذرات الذهب (٢٢/٢)، سير أعلام النبلاء (١١٧/٤)، البداية والنهاية (٣٤٤/٦)، طبقات الحنفية (٢٠٥/١).

المفيد شمس الدين أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن غنائم المهندس<sup>(١)</sup> وذكر جماعة كثيرين ثم قال وكتب السماع محمد بن يحيى بن محمد بن سعد بن عبد الله بن سعد المقدسي عفى الله عنه وآخرون تفوق عدتهم ثمانية نفر مذكورين على نسخة صلاح الدين العلائي<sup>(٢)</sup>، وصح ذلك في يوم الجمعة بعد الصلاة الخامس عشر من شهر رمضان سنة إحدى وعشرين وسبعمائة بجامع دمشق، وأجاز الشيوخ كلهم ما لهم روايته.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة علم القراء أستاذ النحاة والأدباء جمال المفسرين أثير الدين أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان النقري الأندلسي الجياني ثم الغرناطي ثم المصري الظاهري<sup>(٣)</sup>، ولد بمطحشارش من غرناطة قاعدة بلاد الأندلس في العشر الأخير من شوال سنة أربع وخمسين وستمائة ارتحل في أول سنة تسع وسبعين وحج فيها ولقي الشيوخ وأجاز له خلق منهم الخطيب يوسف بن إبراهيم بن أبي ريحانة الأندلسي<sup>(٤)</sup>، وهو أقدم من أجاز له ومنهم أبو الحسن علي ابن البخاري وتوفي في الثاني والعشرين من صفر سنة خمس وأربعين وسبعمائة بعد أن أضر في آخر عمره، قال القاضي الفاضل أبو العباس أحمد بن أبي الفضل يحيى بن فضل الله العمري ولما سافر ابن تيمية على البريد إلى مصر سنة سبعمائة نزل عند عمي شرف الدين - رحمه الله - وحض أهل مصر على الجهاد في سبيل الله وأغلظ في القول للسلطان والأمراء ثم رتب له في مدة مقامه بالقاهرة في كل يوم دينار ومخفيه وجاءته بقجة قماش، فلم يقبل من ذلك شيئاً قال وحضر عنده شيخنا بوحيان، وكان علامة وقته في النحو فقال ما رأيت عيناى مثل ابن تيمية ثم مدحه أبو حيان على البديهة في المجلس.

لما أتينا تقي الدين لاح لنا	داع إلى الله فرد ماله وزر
على محياه من سيما الألي صحبوا	خير البرية نور دونه القمر
حبر تسربل منه دهره حبراً	بحر تقاذف من أمواجه الدرر
قام ابن تيمية في نصر شرعنا	مقام سيد تيم إذ عصت مضر

(١) سبق ذكره.

(٢) صلاح الدين العلائي، خليل بن كيكلدس بن عبد الله العلائي الدمشقي، أبو سعيد صلاح الدين (٦٩٤هـ - ٧٦١هـ). محدث، فاضل، باحث، ولد وتعلم في دمشق، ثم أقام في القدس مدرساً في الصلاحية سنة (٧٣١هـ) فتوفي فيها. الدرر الكامنة (٩٠/٢)، الأعلام (٣٢١/٢).

(٣) سبق ذكره.

(٤) لم يعثر له على ترجمة.

فأظهر الحق إذ آثاره درست وأحمد الشر إذ طارت له شرر  
كسنا نحدث عبر خبر يجيء فيها أنت الإمام الذي قد كان ينتظر

قال: ثم دار بينهما كلام فيه ذكر سيبويه فقال ابن تيمية فيه كلام نافر عليه أبو حيان وقطعه بسببه ثم عاد من أكثر الناس ذمًا له واتخذ له ذنبًا لا يغفر . انتهى . وهذه الأبيات كتبها الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي<sup>(١)</sup> بخطه ونقلها من خطه المحدث أبو نصر محمد أبو طولو بغا<sup>(٢)</sup> وبخطه وجدتها ووجدتها أيضًا بخط الحافظ أبي عبد الله الذهبي لكن البيت الخامس منها:

فأظهر الحق إذ آثاره درست وأحمد الشر إذ طارت به الشرر

وباقى الأبيات سواء قال الشيخ زين الدين بن رجب في كتابه الطبقات عن هذه الأبيات قال ويقال إن أبا حيان لم يقل أبياتًا خيرًا منها ولا أفحل . انتهى . ووجدتها أيضًا بخط شيخنا الحافظ أبي بكر بن المحب وقرأها على أبي حيان عرضًا فإن شيخنا لما حج في سنة أربع وثمانين وسبع مائة اجتمع بأبي حيان بمكة زارها الله شرفًا وسمع من لفظه جزءًا من فوائده في أوله أناشيد غزلية من نظمه أخر أبو حيان قراءتها أولًا ثم قرأها آخر الجزء، واعتذر عن قراءتها فيما قاله شيخنا في تلك البقعة الشريفة مما لا عذر له فيه إلا من جنس عذره في نظمه لذلك، وقرأ أيضًا شيخنا على أبي حيان أحاديث عدة من مروياته في يوم الأحد سادس ذي الحجة من السنة، وأوقف أبا حيان على هذه الأبيات التي مدح بها الشيخ تقي الدين عرضها عليه فقال قد كشطتها<sup>(٣)</sup> من ديواني، ولا أثنى عليه بخير وقال ناظرته فذكرت له كلام سيبويه<sup>(٤)</sup> فقال يفشر سيبويه قال: يعني أبا حيان وهذا لا يستحق الخطاب . انتهى .

وهذه القضية ذكرها الحافظ العلامة أبو الفداء إسماعيل بن كثير في تاريخه وهي أن أبا حيان تكلم مع الشيخ تقي الدين في مسألة النحو، فقطعه ابن تيمية فيها وألزمه الحجة فذكر أبو حيان كلام سيبويه فقال ابن تيمية يفسر لسيبويه أسيبويه نبي النحو أرسل إليه به حتى

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) هنا كتب الخيضي بيده على هامش الكتاب ما نصه قال كاتبه الخيضي - عفا الله عنه - وقفت على ديوان أبي حيان بخطه، وفيه هذه القصيدة مكشوفة من تأمل الأحرف حق تأملها قرأها وهي في الجزء الأول منه - رحمه الله تعالى -.

(٤) سبق ذكره.



يكون معصوماً أخطأ في القرآن في ثمانين موضعاً لا تفهمها أنت ولا هو هذا الكلام أو نحوه على ما سمعته من جماعة أخبروا به عن هذه الواقعة، وقد كان ابن تيمية لا تأخذه في الحق لومة لائم، وليس عنده مدهانة وكان مادحه وذامه في الحق عنده سواء . انتهى . لكن بعد موت الشيخ تقي الدين - رحمة الله عليه - رثاه بعض المصريين بقصيدة وعرضها على أبي حيان فسمعها منه وأقره عليها قال ابن عبد الهادي في ترجمة الشيخ تقي الدين المفردة حين ذكر مرثيته قال: ومنها قصيدة لرجل جندي من أهل مصر أرسلها، وذكر أنه عرضها على الإمام أبي حيان النحوي وهي هذه:

خطب دنا فبكى له الإسلام      وبكت لعظم بكائه الأيام

(وذكر القصيدة ومنها)

بحر العلوم وكنز كل فضيلة      في الدهر فرد في الزمان إمام

(ومنها)

والسنة البيضاء أحياميتها      فغدت عليه حرمة وذمام

وأما من بدع الضلال عوائداً      لا يستطيع لدفعها الصمصام

فلئن تأخر في القرون لثامن      فلقد تقدم في العلوم إمام

قلت: وناظم هذه القصيدة يقال: له بدر الدين بن عز الدين المغيثي<sup>(١)</sup> وأراه محمد بن عبد العزيز بن كمال الدين عبد الرحيم المارديني الصفار<sup>(٢)</sup> وكان والده عز الدين من خواص أصحاب الشيخ تقي الدين<sup>(٣)</sup>، وكتب ابنه تقي الدين المذكور مصنف الشيخ في الرد على الرافضي في ست مجلدات هي عندي بخطه يترجم الشيخ في أوائل كل جزء بترجمة بليغة من ذلك قوله في حاشية الجزء الأول فيما وجدته بخطه تأليف شيخ الإسلام والمسلمين القائم ببيان الحق ونصرة الدين الداعي إلى الله ورسوله المجاهد في سبيله الذي أضحك الله به من الدين ما كان عابساً وأحيا من السنة ما كان دارساً. والنور الذي أطلعه الله في ليل الشبهات فكشف به غياهب الظلمات، وفتح به من القلوب مقفلها، وأزاح به عن النفوس غللها فقمع به زيغ الزائغين، وشك الشاكين، وانتحال المبطلين، وصدقت به بشارة رسول رب العالمين

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) سبق ذكره.

"بقوله ﷺ : إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها". وبقوله: "يحمل هذا العلم من كل خلف عدو له ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين". وهو الشيخ الإمام العلامة الزاهد العابد الخاشع الناسك الحافظ المتبع تقي الدين أبو العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة شيخ الإسلام أبي المحاسن عبد الحليم بن شيخ الإسلام مفتي الفرق علامة الدنيا محمد الدين عبد السلام ابن الشيخ الإمام العلامة الكبير شيخ الإسلام فخر الدين عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني - قدس الله روحه ونور ضريحه - ثم كتب ابن عز الدين المذكور مقابل الترجمة نقلت هذه الترجمة من خط محمد بن قيم الجوزية. انتهى..

(ومنه) الشيخ الإمام العلامة شمس الدين أحد المحققين علم المصنفين نادرة المفسرين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن جرير الزرعي الأصل ثم الدمشقي ابن قيم الجوزية وتلميذ الشيخ تقي الدين ابن تيمية له التصانيف الأنيفة والتأليف التي في علوم الشريعة والحقيقة مولده سنة إحدى وتسعين وستمائة سمع من القاضي سليمان بن حمزة وعيسى المطعم وطبقتهما ولازم الشيخ تقي الدين ابن تيمية<sup>(١)</sup> وأخذ عنه علماً جماً، وكان ذا فنون من العلوم وخاصة التفسير والأصول من المنطوق والمفهوم ومن مصنفاته زاد المعاد في هدى خير العباد ﷺ في أربع مجلدات وكتاب سفر المهجرتين وباب السعادتین مجلد، حَدَّثَ عنه الشيخ زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن رجب وغيره توفي ليلة الخميس ثالث عشر شهر رجب سنة إحدى وخمسين وسبعمائة، ودفن بمقبرة الباب الصغير من دمشق عند والديه - رحمهما الله - وكانت جنازته مشهورة. قال شيخنا الحافظ أبو بكر محمد بن بلحب<sup>(٢)</sup> فيما قصدته بخطه قلت أما شيخنا المزي ابن القيم في درجة ابن خرنه. فقال هو في هذا الزمان كابن خرنه في زمانه ترجم شيخه غير ما مرة بشيخ الإسلام منها ما تقدم قريباً ومنها قوله وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول: إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة. قال: وكان إذا صلى الفجر يجلس في مكانه يذكر الله تعالى حتى يتعالى النهار جدّاً، وكان إذا سئل عن ذلك يقول هذه غدوتي لو لم أتغد هذه الغدوة سقطت قواي، وكان يقول لما خلق الله حملة العرش قالوا ربنا لم خلقتنا؟ قال: خلقتكم لتحملوا عرشي. قالوا ربنا ومن يطيق حمل عرشك وعليه عظمتك. قال قولوا لا حول ولا قوة إلا بالله، وكان يكثر أن يقول أنا المكدي

(١) سبق ذكره.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

وابن المكدي وهكذا كان أبي وجدي، وكان يقول بالصبر واليقين تنال الإمامة في الدين،  
 وكان يقول لا بد للسالك إلى الله من همة تسيره وترقيه، وعلم يبصره ويهديه، وقال العارف  
 يسير إلى الله - عز وجل - بين مشاهدة المنة، ومطالعة عيب النفس وكان يتمثل كثيراً  
 عوى الذئب فاستأنستُ بالذئب إذ وصوت لإنسان فكدت  
 (وكان يتمثل أيضاً)

وأخرج من بين البيوت لعلني أحدث عنك النفس في السر خاليا  
 (ومنهم) الشيخ المسند الكبير الإمام العالم المؤرخ المفيد تاج الدين أبو العباس أحمد ابن  
 الشيخ نجم الدين أبي عبد الله محمد بن بهاء الدين أبي محمد عبد الله بن الحسن بن الحسين بن  
 إسماعيل بن أبي طاهر وهب بن محبوب الحميري المعري الأصلي البجلي ثم الدمشقي  
 الشافعي<sup>(١)</sup>، ولد فيما وجدته بخطه ثامن عشر شعبان سنة إحدى وسبعمائة أسند الكثير،  
 وسمع منه جم غفير منهم أبو الفضل عبد الرحيم ابن العراقي<sup>(٢)</sup> وعلي بن أبي بكر الهيثمي<sup>(٣)</sup>  
 وعلي بن البناء ومحمد بن سند وغير واحد من العلماء لقي الشيخ تقي الدين، وسمع منه  
 وروى غير مرة عنه من ذلك ما قال. أنشدنا شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد ابن  
 تيمية - رحمه الله - فذكر بيتين.

(ومنهم) الشيخ العالم العفيف المحدث شهاب الدين أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن محمود بن  
 إبراهيم بن مكارم الزهري المقدسي الأصل ثم البقاعي ثم الدمشقي الشافعي<sup>(٤)</sup> سمع كثيراً وخاصةً  
 مع الإمام أبي محمد عبد الله بن أحمد بن المحب وذكره الذهبي في شيوخه في معجمه المختص  
 بالمحدثين، وذكر أن مولده سنة بضع وسبعمائة وجدت بخطه في مواضع كثيرة ترجم فيها ابن تيمية  
 بشيخ الإسلام منها عنوان كتاب هذا نصه "الجواب الباهر في زيارة المقابر" أجاب به شيخ  
 الإسلام مفتي الأنام أحد الأئمة الأعلام فريد دهره، ومجتهد عصره، بقية السلف وقدة الخلف أبو  
 العباس أحمد ابن الإمام عبد الحليم ابن الإمام عبد السلام ابن تيمية جواباً لسؤال ولاية الأمور، عما

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) الحافظ العراقي، عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن، أبو الفضل زين الدين. (٧٢٥-٨٠٦هـ). باحث،  
 من كبار حفاظ الحديث، أصله من الكرد مولده في رازنان. الضوء اللامع (١٧١/٤)، ذيل طبقات الحفاظ  
 (٢٢٠/١)، حسن المحاضرة (٢٠٤/١)، الأعلام (٣٤٤/٣).

(٣) الهيثمي، علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي أبو الحسن، نور الدين. (٧٣٥-٨٠٧هـ). مصري  
 قاهري، حافظ. الضوء اللامع (٢٠٠/٥)، الأعلام (٢٦٦/٤).

(٤) لم يعثر له على ترجمة.

أفتى به في زيارة القبور، سطره زمن حبسه بالقلعة المحروسة حين امتحن بها وسجن بسببها فذكر في هذا الجواب السنة ورد على من نسب إليه منع الزيارة مطلقاً وبينه - قَدَسَ اللهُ روحه وَتَوَرَّ ضريحه -.

(ومنهم) الشيخ الإمام القدوة العارف المسلك العالم الرباني عماد الدين بقية السلف الصالحين أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن مسعود بن عمر الواسطي الحزامي ابن شيخ الحزاميين<sup>(١)</sup> ولد في ذي الحجة سنة سبع وخمسين وستمائة بشرقي واسط وقرأ ببلده شيئاً من الفقه على مذهب الإمام الشافعي، ثم رحل إلى بغداد وأخذ عن طائفة ثم حجَّ وأقام بالقاهرة، ثم انتقل إلى دمشق فصحب الشيخ تقي الدين بن تيمية، فأمره بمطالعة السيرة النبوية، فلزمها وأدمن مطالعتها، واختصر سيرة ابن إسحاق<sup>(٢)</sup>. تهذيب ابن هشام<sup>(٣)</sup> واقتفى الآثار النبوية وتمسك بالهدي المحمدي وانتقل إلى مذهب الإمام أحمد بن حنبل<sup>(٤)</sup> وألف فيه مؤلفاً سماه البلغة وهو مختصر الكافي، وله مؤلفات كثيرة غالبها في اقتفاء السنة وطريق التصوف على السنة والرد على طوائف من المبتدعة كالانحادية وغيرهم وكان زاهداً عابداً داعيةً إلى الله، معمور الأوقات بالأوراد والعبادات والذكر والفكر والمطالعة والتصنيف والإفادة توفي - رحمه الله تعالى - في آخر يوم السبت السادس عشر من شهر ربيع الآخر سنة إحدى عشرة وسبعمائة بالمارستان الصغير داخل دمشق، ودفن من الغد بسفح قاسيون قبالة زاوية السيوفي، وكان الحافظ الذهبي يعظمه ويثني عليه، وقال في كتابه المشتهر شيخنا القدوة عماد الدين الحزامي الواسطي. انتهى.

ومن رسائله رسالة كتبها إلى جماعة من أصحابه وأصحاب الشيخ تقي الدين ابن تيمية

(١) أحمد الواسطي، أحمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن مسعود بن عمر الواسطي، البغدادي، الحنبلي، الدمشقي، عماد الدين. (٦٥٧ - ٧١١هـ). صوفي، فقيه. شذرات الذهب (٦ / ٢٤)، ذيل طبقات الحنابلة (١ / ٣٣١)، معجم المؤلفين (١ / ١٣٩).

(٢) ابن إسحاق، محمد بن إسحاق بن يسار المطلبلي، المدني (١٠٠ - ١٥١هـ). من أقدم مؤرخي العرب، من أهل المدينة، سكن بغداد فمات فيها ودفن بمقبرة الخيزران أم الرشيد. تهذيب التهذيب (٩ / ٣٨)، تذكرة الحفاظ (١ / ٦٣١)، الأعلام (٦ / ٢٨).

(٣) ابن هشام، عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، أبو محمد، جمال الدين (٠٠ - ٢١٣هـ). عالماً بالأنساب واللغة وأخبار العرب ولد ونشأ في البصرة وتوفي بمصر. وفيات الأعيان (١ / ٢٩٠)، البداية والنهاية (١٠ / ٢٦٧)، أنباء الرواة (٢ / ٢١١)، الأعلام (٤ / ١٦٦).

(٤) سبق ذكره.

قال فيها: وشيخنا السيد إمام الأمة الهمام محيي السنة وقامع المبتدعين ناصر الحديث مفتي الفرق الفائق عن الحقائق وموصلها بالأصول الشرعية للطلب اللائق الجامع بين الظاهر والباطن، فهو يقضي بالحق ظاهراً وقلبه في العلا قاطن، أنموذج الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين، الذين غابت عن القلوب سيرهم، ونسيت الأمة حذوهم وسلبهم، فذكرهم بها الشيخ فكان في دارس نهجهم سالكاً، ولموات حذوهم محيياً، ولأعنة قواعدهم مالكاً الشيخ الإمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية أعاد الله بركته ورفع إلى مدارج العلا درجته وذكر تمام الرسالة.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة قاضي القضاة جمال الحفاظ شهاب الدين علم المفسرين مفيد المحدثين عمدة المؤرخين أبو العباس أحمد ابن الشيخ الإمام مفتي الشام عماد الدين أبي الفداء إسماعيل بن خليفة بن عبد المتعال الدمشقي ابن الحسائي الشافعي<sup>(١)</sup> سمع بدمشق ومصر وبعلبك وغيرها من البلاد، وكان أحد العلماء الفقهاء الحفاظ النقاد كتب الكثير وتكلم على الرجال بالتحريير، واجتهد في التأليف وخاصة في التفسير، ولقد ذكر الشيخ تقي الدين فأحسن الثناء عليه وترجمه بشيخ الإسلام لما خبره من أحوال الشيخ ونقل إليه.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة حافظ الشام ومؤرخ الإسلام قاضي القضاة شهاب الدين علم النقاد المتفنين فقيه الحفاظ مفيد المحدثين أبو العباس أحمد ابن الشيخ الإمام العلامة شيخ الشافعية علاء الدين حجي بن موسى بن أحمد بن سعيد بن غشم بن غزوان بن علي بن مشرف بن تركي السعدي الحسائي الشافعي<sup>(٢)</sup> قيل إنه من ولد عطية السعدي أبي محمد الصحابي المشهور من بني سعد بن بكر نزل الشام، وكان له أولاد بالبقاء، وقد انتسب إليه الإمام أبو العباس ابن حجي المذكور فقال فيما وجدته بخطه في معجمه في ترجمة ولده بعد أن ذكر نسبه إلى تركي قال من ولد عطية السعدي ظناً. انتهى.

أخذ أبو العباس عن والده وغيره من الأئمة وحصل فنوناً من العلوم جمة، وسمع من

(١) ابن الحسائي، أحمد بن إسماعيل بن خليفة بن عبد العال. (٧٤٩-٨١٥هـ). حافظ، مؤرخ، من أهل دمشق مولداً ووفاءً، ولي قضاء القضاء فيها، (الضوء اللامع (٢٣٧/١)، الأعلام (٩٧/١).

(٢) ابن حجي، أحمد بن حجي بن موسى بن أحمد السعدي الحسائي، الدمشقي، شهاب الدين بن علاء الدين. (٧١٥-٨١٦هـ). حافظ، مؤرخ، من أهل دمشق ولد ومات فيها ويلقب بمؤرخ الإسلام، انتهت إليه مشيخة الشيوخ في البلاد الشامية. الضوء اللامع (٢٦٩/١)، شذرات الذهب (١١٦/٧)، الأعلام (١٠٠/١).

عثمان بن يوسف بن غدِير<sup>(١)</sup> وعمر بن أميلة<sup>(٢)</sup> وخلق كثير، وحَدَّث عن عبد الله ابن قيم الضيائية<sup>(٣)</sup> وغيره بالإجازة، وكان أحد حفاظ هذا الشأن ممن أتقنه وحازه وتفرد بإتقان مذهبه مع فتاويه المحررة المهدبة ومعرفته الجيدة بتراجم الرجال والوقائع والدول وتقلب الأحوال ومذهبه في الشيخ تقي الدين مذهب أقرانه ومشايخه من المحدثين وحكى في معجم شيوخه المحرد فيما وجدته بخطه المجود قال علي بن عبد الكريم ابن الشيخ سراج البغدادي الأصل البطايحي المزني<sup>(٤)</sup> أخبرني بشيء غريب قال: كنتُ شاباً وكانت لي بنتٌ حصل لها رمدٌ، وكان لنا اعتقاد في ابن تيمية، وكان صاحب والدي ويأتي إلينا ويزور والدي، فقلت في نفسي لأخذن من تراب قبر ابن تيمية لأكحلها به؛ فإنه طال رمدها ولم يفد فيها الكحل، فجيئت إلى القبر فوجدت بغدادياً قد جمع من التراب صرراً فقلت ما تصنع بهذا؟ قال: أخذته لوجع الرمد أكحل به أولاداً لي، فقلت: وهل ينفع ذلك؟ فقال: نعم. وذكر أنه جربه فازددت يقيناً فيما كنت قصدته، فأخذت منه فكحلتها وهي نائمة فبرأت، قال: وحكى ذلك لابن قاضي الجبل يعني الإمام شرف الدين أبا العباس أحمد بن الحسن بن عبد الله ابن شيخ الإسلام أبي عمر المقدسي<sup>(٥)</sup> قال: وكان يأتي إلينا، فأعجبه ذلك، وكان يسألني ذلك بحضرة الناس فأحكيه ويعجبه ذلك، وقال الإمام أبو العباس بن حجي<sup>(٦)</sup> أنشدنا الشيخ الإمام العالم البارع الحافظ الأديب الأوحـد بقية السلف شمس الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الكريم الطرابلسي بن الموصلي الشافعي<sup>(٧)</sup>، من لفظه لنفسه .

إن كان إثبات الصفات جميعها من غير كيف موجب لومي

وأصبر تيمياً بذلك عندكم فالمسلمون جميعهم تيمي

قال أيضاً كتب ابن المطهر الرافضي إلى الشيخ تقي الدين ابن تيمية -رحمة الله عليه-:

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) لم يعثر له على ترجمة.

(٤) لم يعثر له على ترجمة.

(٥) سبق ذكره.

(٦) سبق ذكره.

(٧) ابن الموصلي، محمد بن محمد بن عبد الكريم بن رضوان البعلبي، شمس الدين. (٦٩٩-٧٧٤هـ).

أديب، عالم بالفقه ولد في بعلبك وتعلم في دمشق وحماة وتوفي بطرابلس. الوافي (١/٢٦٢)، الدرر

الكامنة (٤/١٨٨)، الأعلام (٧/٣٩).

لو كنت تعلم كل ما علم الورى طرّاً لصرت صديق كل العالم  
 لكن جهلت فقلت إن جميع من يهوى خلاف هواك ليس بعالم  
 قال: فأجابه شيخنا شمس الدين الموصلي سمعته من لفظه في يوم الخميس خامس عشر  
 ذي القعدة سنة سبعين وسبعمائة بقاعة دار الحديث الأشرفية قال:

يا من يموه في السؤال مسفوطاً إن الذي ألزمت ليس بلازم  
 هذا رسول الله يعلم كل ما علموا وقد عاداه جل العالم

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة ذو الفنون قاضي القضاة شرف الدين مفتي المسلمين مفيد  
 الطالبين أبو العباس أحمد ابن قاضي القضاة شرف الدين أبي الفضل الحسن ابن الخطيب شرف  
 الدين أبي بكر عبد الله ابن شيخ الإسلام أبي عمر محمد بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي  
 الصالح الحنبلي قاضي الجبل وابن قاضيه مولده في تاسع شعبان سنة ثلاث وتسعين وستمائة  
 وتوفي- رحمه الله تعالى- ثالث عشر رجب سنة إحدى وسبعين وسبعمائة بالجبل، ودفن في جوار  
 جده أبي عمر ولي القضاء سنة سبع وستين وسبعمائة، ومن مصنفاته كتاب الفائق في المذهب  
 ذكره الذهبي في معجمه المختص بالحدثين، وقال صاحب فنون وذهن سيال وتودد سمع معي من  
 التقي بن مؤمن وطلب الحديث وقتاً. انتهى. صحب الشيخ تقي الدين بن تيمية، وسع منه وتفقه  
 به وأخذ عنه وكان يسميه شيخ الإسلام كما سماه غيره من الأعلام وقد أنشدني أبو عبد الله  
 محمد بن عبد الله بن موسى بن رسلان بن موسى بن إدريس بن موسى بن موهوب السلمي  
 الدمشقي<sup>(١)</sup>. قال أنشدنا الشيخ برهان الدين أبو إسحاق إبراهيم ابن العجل المقدسي  
 المرداوي<sup>(٢)</sup>. قال أنشدنا الشيخ شرف الدين أبو العباس أحمد ابن الحسن ابن القاضي الجبل<sup>(٣)</sup> من  
 لفظه لنفسه.

نبني أحمد وكذا إمامي وشيخي أحمد كالبحر طامي

واسمي أحمد أرجو هذا شفاعة سيد الرسل الكرام

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة قاضي القضاة شهاب الدين مفتي المسلمين مفيد الطالبين

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) ابن قاضي الجبل، أحمد بن الحسن بن عبد الله بن قدامة، جمال الإسلام، شرف الدين. (٦٩٣-٧٧١هـ). شيخ  
 الحنابلة في عصره، أصله من القدس ومولده ووفاته في دمشق، ولي القضاء بدمشق سنة ٧٦٧هـ، وتوفي وهو  
 قاض. الدارس (٤٤/٣)، الدرر الكامنة (١٢٠/١)، الأعلام (١١١/١).

أبو العباس أحمد بن راشد بن طرخان المكاوي الشافعي<sup>(١)</sup>، سمع الكثير من المسندين ووافق في السماع عدة من المحدثين ذكره الشيخ شهاب الدين أبو العباس ابن حجي في معجمه، وعلم على اسمه علامة سماعه منه ورأيت بعض الحفاظ الأعلام ترجمه قبل الفتنة بفقيه الشام، وكان مما يعظم الشيخ تقي الدين ابن تيمية الإمام ويترجمه كأقرانه بشيخ الإسلام توفي - رحمه الله تعالى - بعد الفتنة، وقد حصل له نصيب من تلك المحنة عَوَّضَهُ اللهُ مِنْهَا الْجَنَّةَ. حدثنا الإمام العلامة قاضي القضاة أبو حفص عمر بن موسى بن الحسين بن محمد بن عيسى المخزومي الشافعي<sup>(٢)</sup> بغير بلناس من ساحل بحر الشام. قال كنت حاضراً عند الشيخ شهاب الدين المكاوي فأُتِيَ إليه شهاب الدين أحمد الحلبي الساكن بدار الحديث الأشرافية بدمشق، فقال ذكر بعض الناس اليوم شيئاً وشق عليّ فقال الشيخ شهاب الدين المكاوي باع نسخة شرح صحيح مسلم للنووي<sup>(٣)</sup>، واشترى كتاب الرد على النصارى للشيخ تقي الدين بن تيمية، فقال في جواب ذلك عندي شرح مسلم نسختين بعث إحداها، واشترت كتاب الرد ولولم يكن عندي شرح مسلم<sup>(٤)</sup> نسخة لم يكن بعث؛ لأن ما في شرح مسلم أعرفه وما في كتاب الرد على النصارى أنا محتاج إليه ومع ذلك فوالله إن الشيخ تقي الدين بن تيمية شيخ الإسلام ولو دروا ما يقول لرجعوا إلى محبته وولائه أو كما قال. وقال: كل صاحب بدعة ومن ينتصر له لو ظهروا ما ظهروا لا بد من خمودهم وتلاشي أمرهم، وهذا الشيخ تقي الدين بن تيمية كلما تقدمت أيامه تظهر كرامته وتكثر محبته وأصحابه أو كما قال.

(ومنها) الشيخ الإمام العالم الصالح المقرئ الجود المحدث المفيد شهاب الدين أبو العباس أحمد بن رجب عبد الرحمن بن الحسن بن محمد بن أبي البركات مسعود البغدادي المقرئ<sup>(٥)</sup>

(١) أحمد بن راشد بن طرخان المكاوي الدمشقي الشافعي، شهاب الدين أبو العباس قاضي القضاة. كان أحد العلماء الأئمة المعبرين اشتغل في الفقه والحديث والنحو والأصول. شذرات الذهب (٢٤/٤)، طبقات الشافعية (١٤/٤)، الدارس (١٨١/١).

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

(٥) أحمد بن رجب بن حسين بن محمد بن مسعود البغدادي. نزيل دمشق ولد ببغداد، ونشأ بها وقرأ بالروايات وسمع مشايخها ورحل إلى دمشق بأولاده. شذرات الذهب (٢٣٠/٣)، ذيل تذكرة الحفاظ (١٦٠/١).



والد العلامة الحافظ زين الدين بن رجب<sup>(١)</sup> مولد أبي العباس هذا في صبيحة يوم السبت خامس عشر ربيع الأول سنة سبع وسبعمائة قرأ القرآن بالروايات، وأخذ عن جماعة من الشيوخ كثيراً من المرويات وخرج لنفسه مشيخة مفيدة بتراجم ملخصة فريدة وذكر ابن تيمية شيخ الإسلام وأثنى عليه، وكان يحبه ويميل بالمودة إليه.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة قاضي قضاة المسلمين شهاب الدين مفيد الطالبين بقية السلف الصالحين أبو العباس أحمد بن صالح بن أحمد بن خطاب بن رزين بن كرامة بن حامد الزهري الشافعي<sup>(٢)</sup>، قدم دمشق وله من العمر نحو عشرين سنة مع بعض أقاربه في سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة، ثم وجدت بخط قاضي القضاة أبي زرعة أحمد ابن العراقي أن مولده سنة إحدى وعشرين وسبعمائة سمع من عبد الله بن أبي الثائب والحافظ أبي الحجاج المزي وأبي محمد القاسم ابن البرزالي وآخرين. وتوفي في ثامن المحرم سنة خمس وتسعين، ودفن بمقبرة الصوفية خارج باب النصر من دمشق - رحمة الله تعالى عليه -.

(ومنهم) الشيخ الإمام الصالح الورع الحافظ المفيد الحجة شهاب الدين أبو العباس أحمد بن مظفر بن أبي محمد بن بدر بن الحسن بن مفرج بن بكار ابن النابلسي سبط زين الدين خالد الشافعي<sup>(٣)</sup>، حَدَّثَ عنه الحافظ الذهبي مع نقديه، وذكره في معجمه المختص بالمحدثين فقال المحدث الحافظ العالم شهاب الدين أبو العباس ابن النابلسي الدمشقي سبط الحافظ زين الدين خالد مولده سنة خمس وسبعين وستمائة، وسمع من زينب بنت مكّي وابن تلبان<sup>(٤)</sup> وتقي الدين ابن الواسطي<sup>(٥)</sup> وابن القواس<sup>(٦)</sup> والتاج عبد الخالق وخلق كثير واكب على الطلب زمناً، وترافقنا مدة وكتب وخرج وفي خلقه ذعارة وفي طباعه نفور عن المحدثين وغيرهم. انتهى. وله مصنف في ذكر أبي هريرة - رضي الله تعالى عنه - ومصنف في ترجمة الحافظ أبي القاسم بن عساكر وكتب كثيراً وعلق وألف وخرج وطبق. توفي سنة ثمان

(١) سبق ذكره.

(٢) أحمد الزهري، أحمد بن صالح بن أحمد بن خطاب بن رقم البقاعي الدمشقي. (٧٢٢-٧٩٥هـ). فقيه شافعي مشارك في العربية وأصول الدين. شذرات الذهب (٣٣٨/٦)، معجم المؤلفين (٢٥٠/١).

(٣) سبق ذكره.

(٤) لم يعثر له على ترجمة.

(٥) سبق ذكره.

(٦) لم يعثر له على ترجمة.

وخمسين وسبعمائة. وجدت بخطه على كتاب مجابي الدعوة تأليف أبي بكر عبد الله بن أبي الدنيا ما نصه:

سمع هذا الكتاب على الشيخ الإمام العالم العامل العلامة الأوحـد الصدر الكبير الزاهد الورع شيخ الإسلام جمال الأئمة مفتي الفرق زين الدين أبي محمد عبد الله ابن الشيخ بدر الدين مروان أبي عبد الله الفارقي الشافعي<sup>(١)</sup> - نفع الله به - بسماعه تراه نقلاً عن شيخ الشيوخ ابن حمويه بسنده بقراءة سيدنا وشيخنا الشيخ السيد الإمام العالم العلامة الحافظ القدوة الزاهد الورع جمال العلماء قدوة المسلمين بركة الأنام شيخ الإسلام إمام العصر تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني الحنبلي<sup>(٢)</sup> - فسح الله في مدته، وأعاد من بركته - ثم ذكر السامعين ثم قال: وآخرون على نسخة وقف الجويني<sup>(٣)</sup> بدار الحديث النووية ونسخة ملك نجم الدين بن هلال منهم كاتب هذا السماع أحمد بن مظفر بن أبي محمد بن مظفر النابلسي - عفى الله عنه - وصح ذلك وثبت في يوم السبت سلخ شهر رجب سنة ثلاث وتسعين وستمائة بالمدرسة العذراوية بدمشق والحمد لله وحده.

(ومنه) القاضي الفاضل مجموع الفضائل البارع النبيل العالم الأصيل شهاب الدين أبو العباس أحمد ابن القاضي الإمام يمين مملكة الإسلام محيي الدين أبي الفضل يحيى بن جمال الدين فضل الله بن مجلي بن أبي الرجال دعجان بن خلف بن نصر بن منصور العدوي العمري الشافعي، ولد سنة سبع وتسعين وستمائة، وتوفي يوم عرفة سنة تسع وأربعين وسبعمائة ذكره الذهبي في معجمه المختص بالحدثين وقال صاحب النظم والنثر والمآثر ولد سنة سبع وتسعين وسمع الحديث وقرأ على الشيوخ سمع مني ومعني من ست القضاة بنت الشيرازي، وله تصانيف كثيرة انتهى خرجت له مشيخة كثيرة حدث بها ورويت عنه، عمل للشيخ تقي الدين بن تيمية ترجمة أنيقة مرضية ثراً ونظماً أوسعها فوائد وعلماً، وذلك في كتابه مسالك الأبصار في ممالك الأمصار فمنه قوله في الشيخ تقي الدين هو نادرة العصر البحر من أي النواحي جئته. والبدر من أي الضواحي رأيته. وقال رضع ثدي العلم منذ فطم، وطلع فجر الصباح ليحاكيه فطم، وقطع الليل والنهار دائبين، واتخذ العلم والعمل صاحبين، إلى أن أسر السلف مهدها ونأى الخلف عن بلوغ مدها.

(١) لم يعثر له على ترجمة.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

وثقف الله أمراً بات يكاؤه  
يمضي حساماه فيه السيف والقلم  
همة في الثريا أثر أخصها  
وعزمة ليس من عاداتها السأم

على أنه من بيت نشأ منه علماء في سالف الدهور ونشأت منه عظماء على المشاهير  
الشهور فأحيا معالم بيته القديم إذ درس وجنى من فنه الرطيب ما غرس وأصبح في فضله آية  
إلا أنه آية الحرس عرضت له الكرى فزحزحها، وعارضته البحار فضحضها، ثم كان أمةً  
وحده، وفرداً حتى نزل لحده، أحمل من القرناء كل عظيم، وأخذ من أهل البدع كل حديث  
وقديم، ولم يكن منهم إلا من يجفل عنه إجفال الظليم ويتضاءل لديه تضائل الغريم. قد كان  
بعض الناس لكن الحصى من بعضها الياقوتة الحمراء جاء في عصر مأهول بالعلماء، مشحون  
بنجوم السماء، تموج في جوانبه بحور خضارم، وتطير بين خافقيه نسور قشاعم، وتشرق في  
أنديته بدور دجنة، وتبرق في ألويته صدور أسنة، وثار جنود زعيل وتزار أسود غيل إلا أن  
شمسه طمست تلك النجوم وبحره غرق تلك العلوم ثم عيبت له الكتابات فحطم صفوفها،  
وخطم أنوفها، وابتلع غديره المطمئن جداولها، واقتلع طوده المرجهن جنادها، وأخذت  
أنفاسهم ريجه، وأكمدت شرارتهم مصابيحهم.

تقدم راكباً فيهم إماما  
ولولاه ماركبوا وراءه

وقال أيضاً ترد إليه الفتاوى فلا يردها، وتغدو عليه من كل وجه فيجيب عنها بأجوبة  
كأنه كان قاعداً لها يعدها

أبداً على طرف اللسان جوابه  
فكأنما هي دفعة من صيب  
يغدو مساجله بعزة طافح  
ويروح معترفاً بذلة مذنب

وقال أيضاً: وكان ابن تيمية في مدد ما يؤخذ عليه في مقاله، وينبذ في حفرة اعتقاله، لا  
تبرد له غلة بالجمع بينه وبين خصمائه في المناظرة والبحث حيث العيون ناظرة بل ييدر  
حاكم فيحكم باعتقاله أو يمنعه من الفتوى، أو شيء من أنواع هذه البلوى، لا بعد إقامة بينة  
ولا تقدم دعوى، ولا ظهور حجة بالدليل، ولا وضوح محجة للتأميل، وكان يحد لهذا مالا  
يزاح به ضرر شكوى، ولا يطفى به ضرر عدوى، وكل امرئ حاز المكارم محسود.

كضرائر الحسناء قلن لوجها  
حسدا وبغضا إنه لدميم

كل هذا لتبريزه في الفضل حيث قصرت النظراء، وتجليه كالمصباح أو نور الصباح،  
حيث إذا أظلمت الآراء وقيامه في الله وفي نصر دينه وإقبال الخلق عليه وعلى أفانينه، وقال

أيضا هذا مع ماله من جهاد في الله لم تفرعه فيه طلل الوشيح، ولم تجزعه فيه ارتفاع النشيح، مواقف حروب باشرها، وطرائف ضروب عاشرها، وبوارق صفاح كاشرها، ومضايق رماح حاشرها، وأضاف خصوم لد اقتحم الغمرات، وواكلها مختلف الثمرات، فقطع جدالها قوى لسانه وجلادها سنا سنانه قام به وصايرها، وبلي بأصاغرها، وقاسى اكابرها، وأهل بدع قام بدفاعها، وجهد في حظ يقاعها، ومخالفة ملل بين لها خطأ التأويل وسقم التعليل، وأسكت طنين الذباب في خياشيم رؤوسهم بالأضاليل حتى ناموا في مراقد الخضوع وقاموا وأرجلهم تساقط للوقوع بأدلة أقطع من السيوف وأجمع من السجوف وأجلى من فاق الصباح وأصلب من فاق الرماح.

إذا وثبت في وجه خطب تمزقت على كتفيه الدرع وانتشر السرد

وقال وإلا فلقد اجتمع عليه عصب الفقهاء والقضاة بمصر والشام وحشدوا عليه بخيلهم ورجلهم فقطع الجميع وأزهمم بالحجج الواضحات أى لإزام، فلما أفلسوا أخذوه بالجاه والحكام وقد مضى ومضوا إلى الملك العلام، ليجزي الله الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى.

(ومنهم) الشيخ الفقيه العالم البارع النبيل برهان الدين سليل العلماء والصالحين أبو إسحاق إبراهيم ابن الإمام العلامة ذي الفنون أبي عبد الله محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز الزرعي الأصل ثم الدمشقي الجوزي<sup>(١)</sup> وتقدم ذكر أبيه مولده في سنة بضع عشرة وسبعمائة تخرج بوالده وأسمعه من طائفة وسمع بنفسه من آخرين واجتهد في الطلب ودأب وحصل وعلق وكتب وكان يترجمه بشيخ الإسلام بن تيمية العلم كما ترجمه أبوه ومن يشابهه أبه فما ظلم.

(ومنهم) المحدث الفقيه، العالم النبيه برهان الدين سليل العلماء والمحدثين، أبو إسحاق إبراهيم ابن الشيخ أبي العباس أحمد ابن الحب عبد الله بن أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أحمد عبد الرحمن بن إسماعيل بن منصور بن عبد الرحمن السعدي المقدسى<sup>(٢)</sup> أخو الإمام الحب عبد الله ابن الحب ولد قريبا من سنة اثنتين وسبعمائة وتوفي سنة تسع وأربعين وسبعمائة وكان شديد الاعتناء بكلام الشيخ تقي الدين<sup>(٣)</sup> وكتابته بخطه المليح وترجمه بشيخ الإسلام غير ما

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

مرة وبعض ذلك وجدته بخطه، ذكره الذهبي<sup>(١)</sup> في معجمه المختص بالحدثين وقال سمع من ابن الموازيتي<sup>(٢)</sup> والقاضي وأبي عبد الله بن مشرف وجماعة من أصحاب ابن الزبيدي باعتناء أخيه ثم سمع بنفسه وطلب قليلا ونسخ كثيرا لنفسه وللناس، وقال أيضا ولديه فضيلة سمع مني وذهنه جيد وكتابه سريعة حلوة والله يصلحه ويوفقه وقرأ للعمامة بعد أخيه واشتهر.

(ومنها) الشيخ الصالح المقرئ الفقيه العالم مجد الدين أبو إسحاق إبراهيم بن مؤيد الدين أبي المعالي أسعد ابن العزابي غالب المظفر ابن الوزير مؤيد أبي المعالي أسعد بن أبي يعلى حمزة بن أسد بن علي بن محمد التميمي ابن القلانسي الدمشقي الشافعي<sup>(٣)</sup> توفي يوم الثلاثاء مستهل المحرم سنة خمس وستين وسبعمائة وكان ملازماً لتلاوة القرآن كثير البر والإحسان قال أبو الحسن علي بن محمد بن سليمان اليونيني<sup>(٤)</sup>. فيما وجدته بخطه في مشيخته. قال شيخنا مجد الدين يعني ابن القلانسي المذكور رحمه الله تعالى سمعت شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رضي الله عنه يقول:

من لي بمثل سيرك المدلل \* تمشي رويداً وتجي في الأول

(ومنها) الشيخ الإمام العلامة شيخ الإسلام علم الأعلام برهان الدين مفتي المسلمين مفيد الطالبين أبو إسحاق إبراهيم ابن الإمام شيخ الإسلام تاج الدين بن محمد عبد الرحمن ابن الشيخ المقرئ أبي إسحاق إبراهيم بن سباع بن ضيا الفزاري البصري الشافعي<sup>(٥)</sup> ولد في شهر ربيع الأول سنة ستين وستمائة وتوفي في يوم الجمعة سابع جمادى الأولى سنة تسع وعشرين وسبعمائة، وكانت جنازته مشهورة وحمل على رؤوس الأصابع إلى أن دفن بترتتهم بمقبرة الباب الصغيرة رحمه الله تعالى. ولما توفي الشيخ تقي الدين بن تيمية تردد الشيخ برهان الدين المذكور إلى قبره ثلاثة أيام متوالية مع جماعة من علماء الشافعية، وكان يعظم الشيخ تقي الدين كما كان يحبه ويعظمه والده الشيخ تاج الدين، وقال الحافظ أبو عبد الله الذهبي وكان الشيخ تاج الدين الفزاري يبالغ في تعظيم الشيخ تقي الدين بحيث إنه علق بخطه درسه بالسكرية انتهى.

وهذا الدرس كان بعد موت والد الشيخ تقي الدين في يوم الاثنين ثاني المحرم من سنة

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن الموازيتي. الدرر الكامنة (٧/١)، المقصد الأرشد (١٧٨/١).

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

(٥) سبق ذكره.

ثلاث وثمانين وستمائة بدار الحديث السكرية التي بالقصاعين داخل دمشق وبها كان مسكن الشيخ تقي الدين ووالده من قبل وحضر هذا الدرس قاضي القضاة بهاء الدين يوسف ابن القاضي محيي الدين أبي الفضل يحيى ابن الذكي وشيخ الإسلام تاج الدين أبو محمد عبد الرحمن بن إبراهيم الفزاري. المذكور والشيخ زين الدين أبو حفص عمر بن مكّي بن عبد الصمد ابن المرجل<sup>(١)</sup> وكيل بيت المال والد صدر الدين ابن الويل الشافعيون وشيخ الحنابلة العلامة زين الدين أبو البركات ابن النجا التنوخي<sup>(٢)</sup>. و آخرون وكان درساً حافلاً كتبه الشيخ تاج الدين الفزاري بخطه كما ذكره الذهبي. وغيره لكثرة فوائده وأطرب الحاضرون في شكره وكان إذ ذاك عمر الشيخ تقي الدين بن تيمية نحو إحدى وعشرين سنة، ووجدت بخط الإمام ابن محمد عبد الله بن أحمد ابن الحب المقدسي. ما صورته: قال الإمام بدر الدين محمد بن علاء الدين بن غانم<sup>(٣)</sup>. ومن خطه اجتمعت بالشيخ برهان الدين رحمه الله تعالى يوم وفاة الشيخ تقي الدين رحمه الله تعالى على مصطبة باب المدرسة البادارية وعزيت فيه فوجدته متأسفاً عليه كثير الألم لموته وإذا بشخص من الطلبة قد حضر، فقال له: يا سيدي ما يحضر الدرس اليوم حتى يحضر في خدمتك فغضب غضباً شديداً وانزعج انزعاجاً كثيراً وقام لوقته ودخل بيته وانصرف ذلك الرجل وأنا جالس موضعي على المصطبة متألماً لانزعاجه وإذا به قد علم برواح ذلك الرجل وجلوسي مكاني بعده فطلبني فدخلت فوجدته على حاله في الانزعاج وقال لي ما تبصر هذا الحال يموت أقل من يكون من الفقهاء فتبطل الدروس لأجله ويموت مثل هذا الرجل العظيم ولا تبطل الدروس لأجله والله عنده من الفضائل ما لا عند أحمد بن حنبل. هذا كان صاحبي من الصغر ويجتمع بوالدي وكان والدي يجب والده وأهله وتردد إلى والده وعندما درس ولده بعد وفاة والده حضر والدي عنده الدرس وكتب درسه وأثنى على درسه وعلى فضائله من ذلك الزمان، وهذا صورة ما حكاها لي الشيخ برهان الدين رحمه الله تعالى ذلك اليوم انتهى. ما وجدته بخط الإمام أبي محمد ابن الحب. رحمه الله تعالى وابن غانم المذكور هو الإمام العلامة أبو عبد الله محمد بن أبي الحسن علي بن محمد بن سليمان بن غانم المقدسي الدمشقي الشافعي ذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين فقال

(١) عمر بن مكّي بن عبد الصمد الشافعي، زيد الدين أبو حفص توفي (٦٩١هـ). محدث، ثقة، فلكي مشارك في علوم شتى، تولى خطابة دمشق ودرس وأفتى البداية والنهاية (٣٣/١٣). معجم المؤلفين (٤/٨).

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

(٣) لم يتم العثور على ترجمة.

الإمام البارع الفقيه ذو الفضائل وقال ولد سنة ثمان وسبعين يعني وستمائة وسمع ابن الواسطي حضوراً وابن جماعة وطلب بنفسه وقتاً وقرأ وله عناية بتحصيل العلم والكتب مع التصون والنزاهة والفضيلة وصحة الذهن. تعلق أشهراً وتوفي في جمادى الأولى سنة أربعين وسبعمئة ووصى بثلاثة في البر سمع منه جماعة انتهى.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة المحدث المفيد الخطيب البليغ النبيل الأصيل قاضي القضاة برهان الدين سليل العلماء والصالحين أبو إسحاق إبراهيم ابن العلامة الخطيب أبي محمد عبد الرحيم ابن الشيخ الإمام مفتي الإمام قاضي القضاة بدر الدين بن عبد الله محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة بن علي بن جماعة بن حازم بن صخر الكنائي الشافعي<sup>(١)</sup> ذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين وقال سمع جده ويحيى ابن المصري وعلي بن عمر الوازني ودمشق من ابن تمام المزي وقرأ علي كثيراً مولده سنة خمس وعشرين وسبعمئة انتهى. توفي رحمه الله يوم الخميس سابع عشر شعبان سنة تسعين وسبعمئة بالمزة ودفن بها من الغد يوم الجمعة. (ومنهم) العالم الفقيه المحدث الرحال جمال الدين أبو إسحاق إبراهيم بن يونس بن موسى بن يونس البعلبكي إمام الصالحية بدمشق مولده سنة تسع وتسعين وستمائة وتوفي في ذي الحجة سنة إحدى وأربعين وسبعمئة وذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين وأثنى عليه في دينه وفضله وكتب عنه أيضاً الحافظ علم الدين أبو محمد القاسم ابن البرزالي وحدث عنه ولقد ترجم ابن تيمية بشيخ الإسلام كالذي قبله من الأعلام.

(ومنهم) الشيخ المحدث العالم الفقيه الأديب النبيه نجم الدين أبو الفضل إسحاق بن أبي بكر ابن الميء بن أطلس التركي<sup>(٢)</sup> ولد سنة سبعين وستمائة سمع بمصر من الأبرقوهي وبالأسكندرية من القرافي ودمشق من إسماعيل ابن الغر<sup>(٣)</sup> أو غيره وبحلب من سنقر الزيني وأخذ عن آخرين وعن الذهبي وغيره ودخل العراق وأذربيجان واستوطنها بقي إلى بعد العشرين وسبعمئة وانقطع خبره ولد قصيدة مدح بها مذهب الإمام أحمد وذكر<sup>(٤)</sup> فيها الشيخ تقي الدين بن تيمية في قوله:

وقد علم الرحمن أن زماننا تشعب فيه الرأي أي تشعب

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

(٣) لم يتم العثور على ترجمة.

(٤) سبق ذكره.

فجاء بخير عالم من سراتهم      لسبع مئين بعد هجرة يثرب  
يقيم قناة الدين بعد اعوجاجها      وينقذها من قبضة المتعصب  
فذاك فتى تيمية خير سيد      نجيب أتنا من سلاله منجب  
عليه بأدواء النفوس يسوسها      بحكمته فعل الطبيب المحرب  
بعيد عن الفحشاء والبغي والأذى      قريب إلى أهل التقى ذو تجنب  
تغيب ولكن عن مساوي وغيبة      وعن مشهد الإحسان لم يتغيب  
حليم كريم مشفق بيد أنه      إذا لم يطع في الله لله يغضب  
يرى نصرة الإسلام أكرم مغنم      وإظهار دين الله أربح مكسب

(في أبيات كثيرة منها)

وليس له في العلم والزهد مشبه      سوى الحسن البصري وابن المسيب  
(ومنهم) الشيخ الإمام العالم المقرئ الحافظ المفيد الصالح الزاهد البركة القدوة عماد  
الدين أبو الفدا إسماعيل بن محمد بن بردس بن نصر بن بردس بن رسلان البعلبكي الحنبلي<sup>(١)</sup>  
مولده سنة عشرين وسبعمائة وتوفي سنة ست وثمانين وسبعمائة وله مؤلفات معلومة منشورة  
ومنظومة وجدت بخطه ترجمة الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام<sup>(٢)</sup> ورثاه بقصيدة من النظام  
أولها:

عج بالكثير إذا أنت جزت به      وحي عني عرياً نازلين به  
(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الحافظ عماد الدين ثقة المحدثين عمدة المؤرخين علم  
المفسرين أبو الفدا إسماعيل ابن الشيخ العالم الخطيب بن حفص عمر بن كثير بن ضوء بن  
كثير بن ضوء بن زرع القرشي البصري ثم الدمشقي الشافعي<sup>(٣)</sup> ولد في سنة إحدى وسبعمائة  
بمجدل القرية من عمل بصري إذ كان أبوه خطيباً بها توفي سنة أربع وتسعين وسبعمائة  
وكانت له جنازة حافلة مشهورة ودفن بوصية منه في تربة شيخ الإسلام ابن تيمية بمقبرة  
للمصوفية خارج باب النصر من دمشق له عدة مصنفات منها تفسير القرآن العظيم وكتاب

(١) ابن بردس، إسماعيل بن محمد بن بردس البعلبكي، أبو الفداء، عماد الدين (٧٢٠-٧٨٦هـ) من  
علماء الحديث، مولده ووفاته في بعلبك الدرر الكامنة (٣٧٨/١) الأعلام (٣٢٤/١).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.



التاريخ الكبير المسمى بالبداية والنهاية وله جامع المسانيد وغير ذلك من الفوائد، ولقد ترجم الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام مراراً لا تحصى منها قوله في التاريخ ثم دخلت سنة شان وعشرين وسبعمائة في ذي القعدة منها كانت وفاة شيخ الإسلام أبي العباس أحمد ابن تيمية قدس الله روحه وقال وقد اتفق موته في سحر ليلة الاثنين المذكورة يعني العشرين من ذي القعدة قال فذكر ذلك مؤذن القلعة على المنارة بها وتكلم بها الحراس على الأبرجة فما أصبح الناس إلا وقد تسامعوا بهذا الخطب العظيم والأمر الجسيم فبادر الناس على الفور إلى الاجتماع حول القلعة من كل مكان أمكنهم المجيء منه حتى من الغوطة والمرج ولم يطبخ أهل الأسواق شيئاً ولا فتحوا كثيراً من الدكاكين التي من شأنها أن تفتح أوائل النهار على العادة، وكان نائب السلطنة تنكر وقد ذهب يتصيد في بعض الأمكنة فحارت الدولة ماذا يصنعونه؟ وجاء صاحب شمس الدين إلى نائب القلعة فعزاه فيه وجلس عنده وفتح باب القلعة لمن يدخل من الخواص والأصحاب والأحباب، فاجتمع عند الشيخ في قاعته خلق من أخصاء أصحابه من الدولة وغيرهم من أهل البلد والصالحية حوله ليكون ويشنون على مثل يقتل المرء نفسه، وكنت فيمن حضر هناك مع شيخنا الحافظ أبي الحجاج المزري<sup>(١)</sup> رحمه الله تعالى وكشفت عن وجه الشيخ ونظرت إليه وقبلته وعلى رأسه عمامة بعذبة مغروزة وقد علاه الشيب أكثر مما فارقناه وأخبر الحاضرين أخوه زين الدين عبد الرحمن أنه قد قرأ هو والشيخ منذ دخلا القامة ثمانين ختمة وشرعاً في الحادية والثمانين فانها فيها إلى آخر اقتربت الساعة أن المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر، فشرع عند ذلك الشيخان الصالحان الخيران عبد الله ابن المحب<sup>(٢)</sup> وعبد الله الزرعي الضرير<sup>(٣)</sup> وكان الشيخ رحمه الله يحب قراءتهما فابتدأ من أول سورة الرحمن حتى ختما القرآن وأنا حاضر أسمع وأرى ثم شرعوا في غسل الشيخ وخرجت إلى مسجد هناك ولم يدعوا عند الشيخ إلا من ساعد في غسله منهم شيخنا الحافظ المزري<sup>(٤)</sup> وجماعة من كبار الصالحين الأخيار أهل العلم والإيمان فما فرغ منه حتى امتلأت القلعة وضج الناس بالبكاء والثناء أو الدعاء والترجم ثم ساروا به إلى الجامع فسلكوا طريق العمادية على العادلية الكبيرة ثم عطفوا على باب الناطقانيين وذلك

(١) سبق ذكره.

(٢) عبد الله بن المحب شذرات الذهب (٨٦/٣) البداية والنهاية (١٣٨/١٤).

(٣) عبد الله العزيز الزرعي البداية والنهاية (١٣٨/١٤).

(٤) سبق ذكره.

أن سويقة باب البريد كانت هدمت لتصلح ودخلوا بالجنائز إلى الجامع الأموي والخلائق فيه بين يدي الجنائز وخلفها وعن يمينها وشالها مالا يحصى عدتهم إلا الله تعالى فصرخ صارخ هكذا تكون جنائز أهل السنة فتباكي الناس وضجوا عند سماع هذا الصارخ ووضع الشيخ في موضع الجنائز مما يلي المقصورة وجلس الناس من كثرتهم وزحمتهم على غير صفوف بل مرصوصين رصًا لا يتمكن أحد من السجود إلا بكلفة يعني داخل الجامع وخارجه قال إلى الأزقة والأسواق وذلك قبل أذان الظهر بقليل وجاء الناس من كل مكان ونوى خلق الصيام لأنهم لا يتفرغون في هذا اليوم لأكل وشرب وكثر الناس كثرة لا تحد ولا توصف فلما فرغ من أذان الظهر أقيمت الصلاة عقبه على السدة بخلاف العادة فرغوا من الصلاة خرج نائب الخطيب لغيبة الخطيب بمصر فصلى عليه إمامًا وهو الشيخ علاء الدين الخراط<sup>(١)</sup>. ثم خرج الناس من كل مكان من سائر أبواب الجامع والبلد كما ذكرنا واجتمعوا بسوق الخليل ومن الناس من تعجل بعد أن صلى في الجامع إلى مقابر الصوفية والناس في بكاء وتهليل في مخافته كل واحد في نفسه وفي ثناء وتأسف والنساء فوق الأسطحة من هناك إلى المقبرة يكون ويدعون ويقلن هذا العالم. وبالجملة كان يومًا مشهودًا، لم يعهد مثله بدمشق إلا أن يكون في زمن أبي أمية حين كان الناس بها كثيرون وكانت دار الخلافة، ثم دفن رحمه الله تعالى عند أخيه قريبًا من أذان العصر على التحديد ولا يمكن أحدًا حضر من حضر الجنائز وتقريب ذلك أنه عبارة عن أمكنه الحضور من أهل البلد وحواضره، ولم يتخلف من الناس إلا القليل من الضعفاء والمخدرات وما علمت أحدًا من أهل العلم إلا النفر اليسير تخلف عن الحضور في جنازته وهم ثلاثة أنفس ابن جملة والصدر والقحفازي وهؤلاء كانوا قد اشتهروا بمعاداته فاختفوا من الناس خوفًا على أنفسهم بحيث علموا أنهم متى خرجوا قتلوا وأهلكم الناس وتردد شيخنا الإمام العالم العلامة برهان الدين الفزاري. إلى قبره في الأيام الثلاثة وكذلك جماعة من علماء الشافعية وكان برهان الدين الفزاري يأتي راكبًا حماره وعليه الجلال والوقار رحمه الله تعالى، ورؤيت له منامات صالحة عجبية ورثي بأشعار كثيرة وقصائد مطولة جدًا وقد أفردت له تراجم كثيرة وصنف في ذلك جماعة من الفضلاء وقال ابن كثير. أيضًا وبالجملة كان رحمه الله من كبار العلماء ومن يخطيء ويصيب، ولكن خطؤه بالنسبة إلى صوابه كنقطة في بحر لجي وخطؤه أيضًا مغفور له كما صح في البخاري إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر فهو مأجور، وقال الإمام مالك بن أنس كل

(١) علاء الدين الخراط. البداية والنهاية (١٣٩/١٤)، المقصد الأرشد (١٣٩/١).

أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر ﷺ سبحانه وتعالى أعلم.

(ومنها) الشيخ العالم الفاضل المحدث المؤرخ المفيد الأديب المنشئ البارع بدر الدين أبو محمد الحسن ابن الشيخ الإمام الحافظ أبي القاسم عمر ابن الحسن بن عمر بن حبيب بن عمر الدمشقي الحلبي<sup>(١)</sup> سمع الحديث من ذوي الإسناد وسلك جادة الأدب فأجاد وجمع فأوعى، وسمع وروى ونفع وأفاد وله مؤلفات عدة ومقطعات نظم فرده منها قوله لما توفي والده الحافظ زين الدين أبو القاسم رحمه الله تعالى:

لوالدي قد قلت حسين      ولى مفارقاً نفسه العفيفة

أبشر من المصطفى بخير      يا خادم السنة الشريفة

ومن مؤلفاته العزيزة الإدراك درة الإسلام في دولة الأتراك قال فيه في ترجمة سنة ثمان وعشرين وسبعمائة وفيها توفي شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية الحراني الحنبلي<sup>(٢)</sup> بحر زاخر في النقليات وحبر ماهر في حفظ عقائل العقلیات، وإمام في معرفة الكتاب والسنة وهمام لا يميل إلى حلاوة من المنة كان ذا ورع زائد وزهد فرعه في روض الرضى مائد وسخاء وشجاعة وعزلة وقناعة وتصانيف مشهورة وفتاوى أعلامها منشورة يصدع بالحق، ويتكلم فيما حل ودق ويأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويتأبر على إقامة الحدود إن شكر وإن لم يشكر كتب قاضي القضاة أبو المعالي محمد ابن الزملكاني<sup>(٣)</sup> على بعض مصنفاته:

ماذا يقول الواصفون له      وصفاته جلت عن الحصر

هو حجة لله قاهرة      هو بينا أعجوبة العصر

هو آية للخلق ظاهرة      أنوارها أربت على الفجر

وكانت وفاته بقلعة دمشق معتقلاً، عن سبع وستين سنة تغمده الله برحمته.

(ومنها) الشيخ الإمام العلامة عز الدين أبو يعلى حمزة بن قطب الدين موسى ابن الصدر الرئيس ضياء الدين أبي العباس أحمد ابن الحسين الدمشقي ابن شيخ السلامية مدرس مدرسة

(١) ابن حبيب الحلبي، الحسن بن عمر بن الحسن بن حبيب، أبو محمد، بدر الدين الحلبي (٧١٠ - ٧٧٩ هـ) مؤرخ من الكتاب المترسلين، ولد في دمشق ثم رحل إلى مصر والحجاز، واستقر في حلب الدر الكامنة (٢٩/٢) أعلام النبلاء (٦٦/٥)، الأعلام (٢٠٨/٢).

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

شرف الإسلام ابن الحنبلي<sup>(١)</sup> كتب على المتنفي في الأحكام عدة أسفار وجمع بخطة فوائد كثيرة ومعاني آثار وتوفي بدمشق سنة تسع وستين وسبعمائة وقد جاوز الستين. سمع من أبي الحجاج المزني<sup>(٢)</sup> وأبي محمد البرزالي وآخرين وجدت بخطة في عدة مواضع قال شيخ الإسلام ابن تيمية ومنها على حاشية مسألة الحد هل هو مسقط للأخوة أم لا وترجيح قول الصديق رضي الله عنه قال تصنيف شيخ الإسلام علم الزهاد قطب فلك الأنام أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني قدس الله روحه.

(ومنهم) الشيخ الصالح الزاهد الخير العابد الشيخ خالد المجاور لدار الطعم بدمشق كان يقصد للتبرك بدعوته، ويزار اغتناماً لمشاهد أنه كانت له أحوال صالحة وكلمات موقظة ناضجة وكشف عن بعض أمور وكلمته نافذة في الأمور يأمر بالمعروف فيطاع، وينهى عن المنكر فيقابل بالاستماع وكان أحد أصحاب الشيخ تقي الدين بن تيمية الإمام ويعظمه كغيره من الأعلام ويترجمه بشيخ الإسلام.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الحافظ الكبير حجة الحفاظ عمدة العلماء الأيقاظ محدث الفقهاء وفقه المحدثين وأحد المتقنين والمخرجين صلاح الدين أبو سعيد خليل ابن الأمير سيف الدين كيكليدي بن عبد الله العلائي مولا هم الدمشقي الشافعي نزيل القدس الشريف صاحب كتاب القواعد وكتاب المراسيل وغير ذلك من مصنف مختصر وطويل مولده سنة أربع وتسعين وستمائة تفقه بالشيخ كمال الدين ابن الزمكاني ودرس وأفتى وناظر وخرج وصنف وجمع وألف وسكن بين المقدس حتى ولى تدريس المدرسة الصلاحية وتوفي في يوم الاثنين ثالث المحرم سنة إحدى وستين وسبعمائة بيت المقدس ذكره الذهبي. في معجمه المختص بالمحدثين وقال وطلب وقرأ وأفاد وانتقى ونظر في الرجال والملل وتقدم في هذا الشأن مع صحة ذهن وسرعة الفهم انتهى.

روى الشيخ صلاح الدين العلائي المذكور عن الشيخ تقي الدين فقال أخبرنا شيخنا وسيدنا شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية وأخوه لأمه الإمام بدر الدين أبو القاسم محمد بن قاسم الحراني ونسيهما عز الدين أبو محمد

(١) ابن شيخ السلامية، حمزة بن موسى بن أحمد بن الحسين، أبو يعلى، عز الدين ابن شيخ السلامية

(٢) (٧١٢-٧٦٩هـ) فقيه دمشق من كبار الحنابلة درس بدمشق وبمدرسة السلطان حسن بالقاهرة،

وأفتى بها وتوفي بدمشق شذرات الذهب (٢١٤/٦) الدرر الكامنة (٧٧/٢)، الأعلام (٢٨٠/٢).

(٢) سبق ذكره.

عبد العزيز بن عبد اللطيف بن عبد العزيز بن تيمية والعلامة كمال الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر الشريشي<sup>(١)</sup> وذكر غيرهم ثم قال قالوا كلهم خلا الشريشي أخبرنا أبو العباس أحمد بن عبد الدائم بن نعمة المقدسي وذكر أحاديث انتقاها الحافظ صلاح الدين المذكور من جزء بن عرفة.

ومنهم الشيخ العالم الحافظ المؤرخ المفيد نجم الدين ناقد المحدثين أبو الخير سعيد بن عبد الله الذهلي ثم البغدادى الحريري<sup>(٢)</sup> مولاهم هو مولى الصدر صلاح الدين عبد الرحمن بن عمر الحريري<sup>(٣)</sup> مولده تقريباً سنة اثنتي عشرة وسبعمائة وتوفي سنة تسع وأربعين وسبعمائة سمع ببغداد والشام وغيرهما من بلاد الإسلام وفضل وتقدم ونقد الرجال وترجم جمع تراجم لعدة من أعيان بغداد وخرج كثيراً من المرويات بالإسناد وذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين فقال عنه المحدث الحافظ المؤرخ مفيد الجماعة نجم الدين أبو الخير الحنبلي نزيل دمشق مولده سنة اثنتي عشرة وسبعمائة أنشدنا لغير واحد وسمع المزني من السروجي<sup>(٤)</sup> عنه وبه رحلة إلى مصر والثغر وعمل جيد وهمة في التاريخ وتكثير المشايخ والأجزاء ومعرفة الرجال انتهى وقد ترجم الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام غير ما مرة ووجدت بخط المحدث المفيد أبي نصر محمد بن طولو بغا السيفي أنشدنا الشيخ نجم الدين أبو الخير سعيد بن عبد الله الذهلي الحنبلي في سنة سبع وثلاثين وسبعمائة بدمشق قال أنشدنا الشيخ الإمام العالم إمام المحققين وقدوة المحدثين تقي الدين أبو الثناء محمود بن علي بن محمود بن مقبل بن سليمان بن داود الدقوقي<sup>(٥)</sup> رحمة الله تعالى عليه لنفسه يرثي شيخ الإسلام أبا العباس أحمد ابن تيمية قدس الله روحه في سنة ثمان وعشرين وسبعمائة ببغداد حرسها الله تعالى.

قف بالربوع الهامدات وعدد وادر الدموع الجامدات وبدد

وذكر القصيدة التي منها:

مات الذي جمع العلوم إلى التقى والفضل والورع الصحيح الجيد

(١) لم يعثر على ترجمة.

(٢) نجم الدين الذهلي السعيد بن عبد الله الحريري الهندي الذهلي أبو الخير، نجم الدين (٧١٢-٧٤٩ هـ) حافظ . نشأ ببغداد ارتحل إلى مصر، وأقام بدمشق إلى أن توفي الدرر الكامنة (١٣٤/٢). شذرات الذهب (١٦٣/٦). الأعلام (٩٧/٣).

(٣) لم يتم العثور على ترجمة.

(٤) السروجي الدرر الكامنة (٦٢/٥) البدر الطالع (١٨٠/٢).

(٥) لم يتم العثور على ترجمة.

شيخ الأنام تقسي دين محمد وجمال مذهب ذي الفضائل أحمد

(ومنهم) الشيخ العالم المحدث الفقيه الفاضل الأديب البارع أبو محمد سلمان بن عبد الحميد بن محمد ابن المبارك البغدادي ثم القابوني الحنبلي الصوفي ذكره الشيخ شهاب الدين بن حجي في معجم شيوخته الأعلام وترجم ابن تيمية بشيخ الإسلام، وكان لطيف المحاضرة، وله شعر جيد وحسن مذاكرة، وهو أحد من أخذنا عنه وسمعنا الحديث منه.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الفقيه الحافظ الناقد الثقة صدر الدين جمال الفقهاء والمحدثين أبو الربيع ويقال أبو الفضل سليمان بن يوسف بن مفلح بن أبي الوفا المقدسي الياسوفي ثم الدمشقي الشافعي<sup>(١)</sup> عين الفقهاء المتفنين وعلم الحفاظ المفيدين عني بهذا الشأن وبرز فيه على الأقران جمع وخرج وأفاد وتكلم على الرجال فأجاد سجن بقلعه دمشق أيام الامتحان بسبب فتوى ابن هاشم أحمد بن إسماعيل الظاهري على السلطان<sup>(٢)</sup>. وتوفي في الثالث والعشرين من شعبان سنة تسع وثمانين وسبعمائة وكان أحد محبي الشيخ تقي الدين بن تيمية الإمام وترجمه غير ما مرة بشيخ الإسلام ودفن بقرب تربته الزكية بمقابر الصوفية.

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم المحدث المفيد الزاهد العابد محب الدين أبو محمد عبد الله ابن المسند العالم أبي العباس أحمد ابن الشيخ محب الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن أبي بكر محمد بن إبراهيم بن أحمد بن عبد الرحمن بن إسماعيل بن منصور المقدسي الصالحي ولد يوم الأحد ثاني عشر المحرم سنة اثنين وثمانين وستمائة بصاحلية دمشق وسمع بإفادة أبيه من ابن البخاري وزينب ابنة مكى. وخلق وطلب هو بنفسه فأكثر ومشىخته نحو ألف شيخ وأفاد كثيراً واستفاد وخرج لنفسه ولغيره من ذوي الإسناد وحدث بالكثير وسمع منه جم غفير وتوفي في يوم الاثنين سابع شهر ربيع الأول سنة سبع وثلاثين وسبعمائة ودفن بالقرب من الشيخ موفق الدين بسفح قاسيون وذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين، وقال انتقيت له جزءاً وهو شيخ الحديث بالضائية حدث بالكثير انتهى. كان الشيخ تقي الدين بن تيمية يحبه ويحب قراءته وجدت بخطه في مواضع ترجمة الشيخ التقي الدين بشيخ الإسلام منها في إثبات سماع أولاده من ذلك ما صورته وحضر ولدي محمد جبره الله في السنة الثالثة بقراءتي يوم ختم الصحيح على المشايخ السبعة سيدنا وشيخنا الشيخ الإمام العلامة الحافظ القدوة الحجة العمدة الزاهد الورع بقية الأئمة الأعلام وشيخ مشايخ الإسلام مفتي فرق المسلمين

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

حجة المذاهب فريد العصر وأوحد الدهر علم الهدى ناصر السنن قانع البدع تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية وذكر بقية السماع وأنه كان يوم الاثنين الثالث من ذي الحجة سنة أربع وسبعمائة بالمدرسة الحنبلية داخل دمشق ووجدت أيضاً بخط الشيخ محب الدين المذكور ما نصه وسمع ابن أبي محمد وأحمد وفقهما الله تعالى بقراءتي على المشايخ الاثنين والعشرين شيخاً وسيدنا الإمام العلامة الحافظ القدوة العمدة الحجة شيخ الإسلام مجتهد العصر لسان الشريعة حجة المذاهب إمام الطوائف تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم ابن الشيخ العلامة مجد الدين عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية الحارثي وذكر بقية الشيوخ وفيهم الحافظ جمال الدين أبو الحجاج المزني وذكر السماع وما يتعلق به ووجدت أيضاً بخط الشيخ محب الدين المذكور على منتقى من جزء أيوب السخيتاني انتقاه الضياء سمع جميع هذا الجزء من لفظ شيخ مشايخ الإسلام فريد العصر والأوان مفتي الفرق بركة المسلمين تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية رضي الله تعالى عنه بسماعه من ابن عبد الدائم الشيخ الحافظ علم الدين القاسم بن محمد بن يوسف البرزلي وعبد الله بن أحمد ابن المحب المقدسي وهذا خطه وذلك في يوم الثلاثاء رابع عشر صفر سنة تسع وتسعين وستمائة بدار الحديث السكرية بالقصاعين بدمشق.

(ومنها) الشيخ الصالح العابد الناسك أبو محمد عبد الله بن موسى بن أحمد الجزري نزيل<sup>(١)</sup> دمشق المتقن بمشهد أبي بكر من جامع دمشق توفي يوم الاثنين السادس والعشرين من صفر سنة خمس وعشرين وسبعمائة، وكانت جنازته مشهودةً ودفن بمقبرة الباب الصغير بدمشق قال العلامة أبو الفدا إسماعيل بن كثير كان من الصالحين الكبار مباركاً خيراً عليه سكينه ووقار وكانت له مطالعة كثيرة وله فهم جيد وعقل صحيح وكان من الملازمين لمجلس الشيخ تقي الدين ابن تيمية. وكان ينقل من كلامه أشياء كثيرة ويفهمها تعجز عنها كبار الفقهاء انتهى.

(ومنها) الشيخ المحدث العالم جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يعقوب بن سيدهم بن أردبن الأسكندري<sup>(٢)</sup>. نزيل دمشق من سنة سبع وتسعمائة وسمع من ابن مشرق<sup>(٣)</sup> ابن

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

(٣) سبق ذكره.

الموازني<sup>(١)</sup>. والدمياطي وآخرون وقرأ الكثير وبالح في الطلب ونسخ وحصل ودأب سمع منه بعض شيوخنا في سنة خمس وثلاثين وسبعمائة وذكره الذهبي<sup>(٢)</sup>. في معجمه المختص بالحدثين وقال أوزي من أجل ابن تيمية وقطع رزقه وبالغوا في التحرير عليه، ثم انصلح حاله انتهى. وقد ترجم الشيخ تقي الدين بشيخ الاسم فيما وجدته بخطه في غير ما موضع من كتبه بضبطه منها على الجواب الباهر في زيارة المقابر قال أجب به شيخ الإسلام أبو العباس أحمد ابن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية ثم قال علقه لنفسه عبد الله بن يعقوب الأسكندري عفا الله عنه.

(ومنهم) الشيخ المسند الكثير العالم أسد الدين أبو الفرج عبد الرحمن ابن الشيخ العالم المحدث المفيد أبي نصر محمد ابن طولو بغا بن عبد الله السيفي<sup>(٣)</sup>. سمع الكثير بإفادة أبيه مع طائفة من المستدين وأحضره عند الحافظ الذهبي وآخرين وكتب بخطه فوائد وأشياء مما يرويه وكان يترجم ابن تيمية بشيخ الإسلام كأبيه.

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم الحافظ فخر الدين سليل العلماء والصالحين أبو بكر عبد الرحمن ابن الإمام العلامة عبد الله محمد ابن الإمام العلامة القدوة بركة المسلمين فخر الدين بن محمد عبد الرحمن بن يوسف بن محمد بن نصر بن أبي القاسم البجلي ابن الفخر. الدمشقي ولد يوم الخميس الرابع والعشرين من شهر ربيع الآخر سنة خمس وثمانين وستمائة وسمع من ابن البخاري. في الخامسة من عمره ومن التقي الواسطي وخلق وكتب الكثير وعلق وأفاد الشيخ وعلق وخرج لجماعة من الأعيان وفسر بعض القرآن وكان يقص على الناس في عدة مواعيد مع العفة والصلاح الشديد في يوم الخميس تاسع عشر ذي القعدة سنة اثنين وثلاثين وسبعمائة ودفن بمقبرة الصوفية، ولم يعقب فيما قاله ابن رجب خرج للشيخ تقي الدين بن تيمية جزءاً من مروياته العلية وكان يترجمه بشيخ الإسلام أسوة أمثاله من الأعلام فيما وجدته بخطه وتقيدته الحسن وضبطه.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الزاهد القدوة البركة الحافظ العمدة الثقة الحجة واعظ المسلمين مفيد المحدثين زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن ابن الشيخ الإمام المقرئ المحدث شهاب الدين أبي العباس أحمد بن رجب وعبد الرحمن ابن الحسن بن محمد بن أبي البركات

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.



مسعود البغدادي الدمشقي الحنبلي أحد الأئمة الزهاد والعلماء العباد سمع من محمد بن الحباب<sup>(١)</sup> وإبراهيم بن داود العطار<sup>(٢)</sup> والميدومي<sup>(٣)</sup> وأبي الحزم ابن القلاني وخلق من رواة الآثار له مصنفات مفيدة ومؤلفات عديدة منها شرح جامع الترمذي بن عيسى وشرح من أول صحيح البخاري إلى الجناز شرحاً نفسياً وله كتاب طبقات أصحاب مذهبه جعله ذيلاً على ابن بداءة وهو القاضي أبو الحسين محمد ابن القاضي أبي يعلي محمد ابن الحسين بن الفراء قال فيه أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام بن عبد الله أبي القاسم الخطر بن محمد ابن تيمية الحاراني ثم الدمشقي الإمام الفقيه المجتهد المحدث الحافظ المفسر الأصولي الزاهد تقي الدين أبو العباس شيخ الإسلام وعلم الأعلام وشهرته تغني عن الإطناب في ذكره والإسهاب في أمره ثم ذكر ابن رجب ترجمة الشيخ تقي الدين وفيها ذكر موته ودفنه ثم قال وصلي عليه صلاة الغائب في غالب بلاد الإسلام القرية والبعيدة حتى في اليمن والصين، وأخبر المسافرون أنه نودي بأقصى الصين للصلاة عليه يوم جمعة الصلاة على ترجمان القرآن توفي الشيخ زين الدين بن رجب في شهر رجب سنة خمس وتسعين وسبعمئة، ودفن بمقبرة الباب الصغير جوار قبر الشيخ الفقيه الزاهد أبي الفرج عبد الواحد ابن محمد الشيرازي ثم المقدسي الدمشقي المتوفى في ذي الحجة سنة ثمانين وأربعمائة وهو الذي نشر مذهب الإمام أحمد بن حنبل ببيت المقدس ثم بدمشق رحمه الله تعالى. وقد حدثني من حفر لحد ابن رجب ابن الشيخ زين الدين بن رجب جاءه قبل أن يموت بأيام قال فقال لي احفر لي هنا لحداً وأشار إلى البقعة التي دفن فيها قال فحفرت له فلما فرغ نزل في القبر واضطجع فيه فأعجبه وقال هذا جيد ثم خرج قال فوالله ما شعرت بعد أيام إلا وقادني به ميتاً محمولاً في نعشه فوضعت في ذلك اللحد وواريته فيه.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة الأوحّد شيخ العصر حافظ الوقت زين الدين شيخ المحدثين علم النافدين عمدة المخرجين أبو الفضل عبد الرحيم ابن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم ابن العراقي المصري الشافعي مولده في جمادى الأولى سنة خمس وعشرين وسبعمئة سمع من خلق من المسندين مثل محمد بن إسماعيل بن الحباب<sup>(٤)</sup>. والميدومي<sup>(٥)</sup>

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

(٣) لم يتم العثور على ترجمة.

(٤) سبق ذكره.

(٥) سبق ذكره.

وآخرين ومنهم عدة من أصحاب علي ابن البخاري فخر الدين وحدث وأملى وأفاد وتكلم على العلل والإسناد ومعاني المتون وفقها فأجاد. صنف التصانيف التي اشتهرت وخرج تخاريج رويت وانتشرت، ولقد قال فيما أملاه من لفظة في يوم عاشوراء من محرم سنة خمس وتسعين وسبعمائة بالمدرسة الظاهرية القديمة بعد أن روى من طريق الإمام أبي بكر أحمد الحسين البيهقي.

قال أنبأنا أبو سعد الماليني أنبأنا أبو أحمد بن عدي قال حدثنا الحسن بن علي الأهوازي<sup>(١)</sup>. حدثنا معمر بن سهل قال حدثنا حجاج بن نصير قال حدثنا محمد بن ذكوان عن يعلى بن حكيم عن سليمان بن أبي عبد الله عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه (أن الرسول ﷺ قال مَنْ أوسع على عياله وأهله يوم عاشوراء أوسع الله عليه سائر سنته) هذا الحديث في إسناده لين وحجاج بن نصير ومحمد بن ذكوان الطاحي وسليمان بن أبي عبد الله مضعفون لكن ابن حبان. ذكرهم في الثقة وباقيهم ثقة فهو حديث حسن على رأى ابن حبان والحديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه طريق آخر صححه الحافظ أبو الفضل بن ناصر وفيه زيادات منكرة وقد روي حديث التوسعة يوم عاشوراء من حديث جابر وابن مسعود وأبي سعيد الخدري وابن عمر رضي الله عنه تعالى عنهم وأصحابها حديث جابر قاله أبو الفضل ابن العراقي المشار إليه وقال أيضاً ورواه البيهقي في الشعب من قول إبراهيم بن محمد ابن المنتشر وأما قول الشيخ الإمام تقي الدين ابن تيمية أنه ما روى أحد من أئمة الحديث ما فيه توسيع النفقة يوم عاشوراء وأن أعلى ما بلغه فيه قول إبراهيم بن محمد المنتشر فهو عجيب منه فهو كما ذكرته في عدة من كتب أئمة الحديث وقد جمعت طرقة في جزء والله تعالى أعلم.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة صفى الدين مفتي المسلمين أبو الفضائل عبد المؤمن بن عبد الحق بن عبد الله علي بن مسعود البغدادي الحنبلي<sup>(٢)</sup> مولده في جمادى الآخرة سنة ثمان وخمسين وستمائة وله صفات في فنون من العلم كالفقه والأصول واللغة والتاريخ والطب والحساب قال المحدث أبو الخير سعيد الذهلي واختصر الكتاب الذى ألفه شيخ الإسلام تقي

(١) سبق ذكره.

(٢) ابن عبد الحق، عبد المؤمن بن عبد الحق، ابن شمائل القطعي البغدادي الحنبلي صفى الدين (٦٥٨-٧٣٩ هـ). عالم بغداد في عصره مولده ووفاة فيها يضرب به المثل في معرفة الفرائق.

الدين بن تيمية في الرد على ابن المطهر<sup>(١)</sup> ووسمه بكتاب المطالب العوال لتقرير منهاج الاستقامة والاعتدال وكتاب مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع انتهى. وهذا هو مختصر معجم البلدان لياقوت توفي الشيخ صفى الدين رحمه الله في صفر سنة تسع وثلاثين وسبعمائة ودفن بمقبرة الإمام أحمد رحمه الله تعالى عليه وقد حدث بخط المحدث أبي نصر محمد بن طولوبغا السبكي<sup>(٢)</sup> نقلت من خلط الإمام المحدث الفاضل الأديب البارع صفى الدين عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي الحنبلي يقول قال العبد الفقير عبد المؤمن بن عبد الحق حين بلغه وفاة الشيخ الإمام العالم بقية العلماء المجتهدين تقي الدين أحمد ابن تيمية الحراني رحمه الله تعالى ورضي عنه:

طبت مثوى يا خاتم العلماء في مقام الزلفى مع الأتقياء

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم شيخ القراء عمدة أهل الأداء أمين الدين علم المجودين بقية السلف الصالحين أبو محمد عبد الوهاب بن يوسف بن إبراهيم بن سلال بن بيرم بن سلال بن مهران بن سلال بن محمود بن سلال بن بختيار الدمشقي الشافعي زوج شيختنا زينب ابنة الإمام شرف الدين عبد الله بن تيمية أخي الشيخ تقي الدين رحمهم الله وكان الشيخ أمين الدين المشار إليه يعظم الشيخ تقي الدين ويشني عليه ويذكره بشيخ الإسلام في ترجمته وأوصى أن يدفن عنده فدفن في تربته ورثاه بقصيدة إليه سمعت منه ورويت عنه أولها:

كل حي له الممات ورود .....

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(ومنها)

كان شيخ الإسلام نقلاً وعقلاً باب ذي البدع عنده مردود

وقال الشيخ أمين الدين بن سلال وأنشدني الشيخ الإمام مسند الشام بهاء الدين القاسم بن مظفر بن محمود بن عساكر<sup>(١)</sup>. لنفسه في شيخ الإسلام بن تيمية هذين البيتين يوم الأربعاء سابع رجب عام عشرين وسبعمائة بمنزله بدمشق.

تقي الدين أضحى بحر علم يجيب السائلين بلا قنوط

أحاط بكل علم فيه نفع فقل ما شئت في البحر المحيط

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم المحدث الفقيه نور الدين أبو الحسن علي بن محمد بن سليمان بن أيد غدي بن علي بن سليمان اليونيني الحنبلي الملقب بحنبل. أخذ عن خلق من الشيوخ من أصحاب ابن البخاري وغيرهم وكتب بحظه كثيراً وخرج لنفسه تخاريج ووجدت بحظه في غير موضع ترجمة الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام من ذلك على الجزء الذي فيه مائة حديث انتقاها الشيخ تقي الدين من صحيح البخاري. مشتملة على الثلاثيات الإسناد وموافقات وإبدال وعوالي فقال فيما وجدته بخطة انتقاء الشيخ الإمام شيخ الإسلام حسنة الزمان بقية السلف عمدة الخلف مفتي الفرق تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية الحراني رحمة الله عليهم أجمعين.

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم أقضى القضاة مفتي المسلمين علاء الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عباس البعلي<sup>(٢)</sup> نزيل دمشق الحنبلي كان الشيخ تقي الدين من المعظمين وبشيخ الإسلام له من المترجمين وجمع في منصف اختياراته من مسائل الفروع ورتبها على أبواب الفقه مع زيادة من فوائده على المجموع، وقد وجدت بخطة قال الشيخ الإمام العالم العلامة الأوحد الحافظ المجتهد الزاهد العابد القدوة إمام الأئمة قدوة الأمة والعلامة العلماء وارث الأنبياء آخر المجتهدين أوحد علماء الدين بركة الإسلام حجة الأعلام برهان المتكلمين قانع المبتدعين ذو العلوم الرفيعة والفنون البديعة محيي السنة ومن عظمت به لله علينا المنة، وقامت به على أعدائه الحجة واستبان ببركته وهديت الحجة تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد ابن تيمية الحراني قدس الله روحه، وأنا به اللجنة برحمته ثم ذكر بعض كلام الشيخ تقي الدين في تصنيف له.

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(ومنهم) الشيخ العالم الفاضل الصالح علي بن زيد بن علوان بن صبرة بن مهدي بن حريز الزبيدي اليمني الشافعي<sup>(١)</sup> نزيل حلب سمع من أصحاب الحجار وطبقتهم ورحل في هذا الشأن وطلب وقرأ بنفسه وطبق وكتب وجدت بخطه على المائة حديث المنتقا من صحيح البخاري التي انتقاها الشيخ تقي الدين بن تيمية قرأت هذا الجزء وهو المائة المنتقا من صحيح البخاري انتقاء شيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رحمه الله تعالى على الشيخ الإمام العلامة مفتي المسلمين ورحلة الطالبين أبي عبد الله محمد بن علي بن أحمد الحبلي الشهير بابن اليونانية<sup>(٢)</sup>.

وذكر بقية طبقة السماع وكتب في آخرها ما نصه وكتب علي بن زيد بن علوان بن صبرة بن مهدي الزبيدي اليمني.

(ومنهم) الشيخ الإمام المقرئ المحدث النحوي الأديب البارع علاء الدين أبو الحسن علي ابن المظفر بن إبراهيم بن عمر بن زيد بن هبة الله الكندي الأسكندراني ثم الدمشقي سمع من عبد الله بن الخشوعي<sup>(٣)</sup>. وأحمد بن عبد الدائم وآخرين يبلغون نحواً من مائتي شيخ وهو صاحب كتاب التذكرة الكندية في خمسين مجلدًا كانت وقفًا قبل الفتنة بخانقاه الرئيس أبي القاسم علي بن محمد بن يحيى السلمى الحبيشي السميساطي<sup>(٤)</sup> بدمشق وكانت علومه جمة وكتابته حسنة وشعره رائعًا وكان شيخ دار الحديث النفيسة بدمشق مدة عشر سنوات إلى أن توفي ببستانه عند قبة المسجد ليلة الأربعاء سابع عشر شهر رجب سنة ست عشرة وسبعمائة ودفن في الغد بالمزة عن ست وسبعين سنة، وكان كثير الملازمة للشيخ تقي الدين<sup>(٥)</sup>. ومن خواص أصحابه المشهورين كثير التعظيم له والاحترام و ترجمة بشيخ الإسلام.

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم الفقيه الفاضل المحدث الرحال الصدر الكبير المسند الكثير زين الدين جمال المحدثين أبو القاسم عمر بن الحسن بن عمر بن حبيب بن عمر الدمشقي الشافعي. شيخ الحديث بحلب وناظر الحسبة بما سمع من ابن البخاري ومحمد بن الكمال بن عبد الرحيم والتقي إبراهيم الواسطي<sup>(٦)</sup>. وأحمد بن شيان، وزينب ابنة مكى. وخلق يزيدون

(١) لم يتم العثور على ترجمة.

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

(٣) عبد الله بن الخشوعي الدرر الكامنة (٣/٣١) المقصد الأرشد (١/٤٣٥).

(٤) لم يتم العثور على ترجمة.

(٥) سبق ذكره.

(٦) سبق ذكره.

على خمسمائة إنسان منهم الشيخ تقي الدين بن تيمية سمع منه جزء ابن عرفة في سنة عشر وسبعمائة وخرج له الحافظ أبو عبد الله الذهبي. معجماً عن شيوخه توفي ببلد مراغة سنة ست وعشرين وسبعمائة عن خمس وستين سنة.

(ومنها) شيخنا الإمام شيخ الإسلام مجتهد العصر ونادرة الوقت فقيه الدنيا سراج الدين خاتمة المجتهدين أبو حفص عمر بن رسلان بن أبي المظفر نصير بن أبي التقي صالح، وهو أول من سكن بلقين ابن أحمد بن محمد بن عبد المؤمن بن مسافر الكنتاني البلقيني، إمام الأئمة وعالم الأمة ولد في شعبان سنة أربع وعشرين وسبعمائة وتوفي سنة خمس وثمانمائة حدث عن طائفة من الشيوخ ساعاً وعن آخرين إجازة منهم ما قال في أربعين حديثاً درجت له فحدث بها قال أنبأ الشيخ الإمام المسند الثقة أبو الفرج عبد الرحمن ابن الإمام شهاب الدين عبد الحليم ابن شيخ الإسلام أبي البركات عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم ابن تيمية الحراني إجازته من دمشق وأجاز لي آخرون قالوا أنبأ أحمد بن عبد الدائم ثم حول السند ووصله وما قبله إلى الحسن بن عرفة فروي من جزئه حديثاً وقال عقيب شيخنا هذا ولد بجران سنة ثلاث وستين وستمائة وسمع لي الخامسة من أبي عبد الدائم ومن ابن عبد الدائم. ومن ابن أبي السير، وابن أبي عمر والفخر علي وجماعة يزيدون على المائة وكان غلاماً فاضلاً ديناً ثقة ومفرداً وعلا سنده وعمر وحدث بالكثير توفي ليلة الخميس ثالث ذي القعدة سنة سبع وأربعين وسبعمائة وهو أخو الشيخ تقي الدين الإمام رحمهما الله تعالى انتهى. ولما قدم شيخنا شيخ الإسلام البلقيني<sup>(١)</sup>. رحمة الله عليه دمشق ذكر في بعض دروسه مسألة لم يرها لغيره فاستطرد وحكى فيما ذكره لي بعض من كان حاضراً من الأئمة قال سمعته يقول كان شيخ الإسلام ابن تيمية مرة يلقي درساً فذكر مسألة قال عنها هذه المسألة ليست في كتاب فقال بعض من كان يناوبه ولم يسمه هذه في ألف كتاب فكان شيخ الإسلام ابن تيمية إذا عرضت تلك المسألة في دروسه يقول هذه ليست في كتاب ثم يقول ثم يقول وقال الكذاب هذه في ألف كتاب.

(ومنها) الشيخ الإمام العالم القاضي المحدث المتقن أبو حفص عمر بن سعد الله بن عبد الأحد بن سعد الله بن حفص عبد القاهر بن عبد الواحد بن عمر الحراني الشهير بابن نجيب<sup>(٢)</sup>. ولد سنة خمس وثمانين وستمائة وسمع من ابن البخاري حضور أو من يوسف الغسولي وآخرين

(١) سبق ذكره.

(٢) لم يتم العثور على ترجمة.

وخرج له عن شيوخه جزءاً حدث به وذكره الذهبي<sup>(١)</sup>. في معجمه المختص بالمحدثين فقال عالم ذكي خير وقور متواضع بصير بالفقه والعربية وسمع الكثير وولي مشيخة الضيائية فألقى دروساً محررةً تخرج بآبن تيمية وغيره وناب في الحكم فحمد. انتهى. توفي سنة تسع وأربعين و سبعمائة مطعوناً شهيداً رحمه الله تعالى، وكان أحد خواص الشيخ تقي الدين ومحبه و يترجمه بشيخ الإسلام كآبي عبد الله أخيه.

(ومنهم) الشيخ العالم الفاضل الصالح الخير تقي الدين أبو حفص عمر بن عبد الله بن عبد الأحد بن عبد الله بن سلامة بن خليفة بن شقير الحراني الحنبلي<sup>(٢)</sup> مولده فيما وجدته بخطه ليلة عيد الفطر من سنة ست وستين وستمائة ذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين وقال شيخ فاضل متدين مشهور سمع بالكثير بنفسه ودار على المشايخ وسمع من القاسم الإريلي<sup>(٣)</sup> والفخر وزينب وابن شيبان وخلق وقال توفي في جمادى الآخرة سنة أربع وأربعين و سبعمائة عن ثمان وسبعين سنة انتهى.

(ومنهم) الشيخ الإمام العالم القدوة الزاهد العابد المفتي سراج الدين أبو حفص عمر ابن الشيخ الإمام الفقيه الزاهد العابد القدوة نجم الدين أبي عمر عبد الرحمن بن حسين بن يحيى بن عمر بن عبد المحسن اللخمي القباني ثم الحموي الحنبلي<sup>(٤)</sup> نزيل القدس الشريف لازم الشيخ تقي الدين بن تيمية. واشتغل عليه وانتفع بما حصله مما لديه فبرز على أقرانه وفصل وكان جامعاً بين العلم والعمل ذكره ابن رجب<sup>(٥)</sup> في طبقاته وذكر فضله وقال لم أر على طريقه في الصلاح مثله انتهى. حدث في سلخ رمضان سنة ثلاث وخمسين و سبعمائة بقبة موسى من المسجد الأقصى فقال وأخبرنا المشايخ الثمانية والأربعون الإمام العلامة شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية وأخوه أبو أحمد عبد الرحمن وذكر بقية الشيوخ وساق الإسناد إلى الحسن بن عرفة. فذكر من جزئه حديثاً.

(١) سبق ذكره.

(٢) عمر بن عبد الله بن عبد الأحد بن عبد الله بن سلامة بن خليفة بن شقير الحراني الدمشقي (٦٦٦-٧٤٤هـ) الوفيات (٤٦١/١) الدرر الكامنة (٢٠٣/٤).

(٣) سبق ذكره.

(٤) القباني، عمر بن عبد الرحمن بن الحسين اللخمي، أبو جعفر، سراج الدين القباني (٧٥٥هـ) فقيه حنبلي، مصري الأصل تتلمذ لابن تيمية وأقام بالقدس يفتي ويحدث إلى أن توفي. الدرر الكامنة (٣/١٨٨) شذرات الذهب (٧٨/١) الأعلام (٤٩/٥).

(٥) سبق ذكره.

(ومنه) الشيخ العالم الفقيه الفاضل المحدث سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن موسى بن الخليل البغدادي الأزدي البزار ولد سنة ثمانين و ستمائة تقريباً سمع ببغداد من عبد الله بن عبد المؤمن الواسطي وتلا عليه القرآن بحرف أبي عمرو بن العلاء وسع من إسماعيل ابن الطبال ومحمد بن عبد المحسن بن عبد الغفار بن الدواليبي<sup>(١)</sup> وعلي بن أبي القاسم عبد الله بن عمر أبي القاسم وغيرهم ورحل إلى دمشق فقرأ على الحجار صحيح البخاري بمدرسة شرف الإسلام ابن الحنبلي بدمشق وحضره خلق منهم الشيخ تقي الدين ابن تيمية وصحبه وأخذ عنه وكان بدمشق مقيماً بالضيائية من سفح قاسيون وله مصنفات في الحديث والفقه والدقائق وكان ذا عبادة وتهجد رجع في آخر عمره إلى بغداد ثم توجه منها إلى الحج في سنة تسع وأربعين وسبعمائة فلما وصل إلى حاجر توفي بها صبيحة يوم الثلاثاء الحادي والعشرين من ذي القعدة سنة تسع المذكورة بالطاعون ومات معه كذلك نحو من خمسين رجلاً فدفن الجميع بحاجر رحمهم الله تعالى جميعاً كان سراج الدين المذكور للشيخ تقي الدين معظماً وبشيخ الإسلام له مترجماً وجمع له ترجمة مفردة سماها الأعلام العلية في مناقب الإمام ابن تيمية ومما ذكره فيما قال حدثني غير واحد من العلماء الفضلاء من أصحاب الأئمة النبلاء الذين خاضوا في أقاويل المتكلمين ليسترجعوا منها الصواب ويميزوا بين القشر واللباب أن كلاً منهم لم يزل حائراً في تجاذب أقوال الأصوليين ومعقولاتهم وأنه لم يستقر في قلبه منها قول ولم يبين له من مضمونها حق بل رآها كلها موقعة في الحيرة والتضليل وأنه كان خائفاً على نفسه من الوقوع بسببها في التشكيك والتعطيل حتى من الله تعالى عليه بمطالعة مؤلفات الإمام ابن تيمية شيخ الإسلام وما أورده من النقليات والعقليات في هذا النظام فما هو إلا أن وقف عليها وفهمها فرآها موافقة للعقل السليم فانجلا عنه ما كان قد غشيه من أقوال المتكلمين.

(ومنه) الشيخ الإمام العلامة المحدث الفقيه زين الدين قاضي المسلمين مفيد الطالبين أبو حفص عمرو بن مسلم بن سعيد بن عمر بن بدر بن مسلم القرشي الملحي<sup>(٢)</sup> في قرية ملح من أعمال صرخد ثم الدمشقي الشافعي قاضي أهل دمشق في عصره وواعظ أهل مصر توفي

(١) سبق ذكره.

(٢) عمرو بن مسلم بن سعيد بن عمر بن بدر بن مسلم الكتاني القرشي الملحي الدمشقي الإمام الفقيه الشافعي المحدث المفسر الواعظ ولد سنة (٧٢٤ هـ) شذرات الذهب (٣/٣٢٣) الراسي (١/٣١) طبقات الشافعية (٣/١٥٧).



في ذي الحجة سنة اثنين وتسعين وسبع مائة ودفن بالتربة التي جوار مسجد الشيخ تقي الدين ابن تيمية فقال هو شيخ الإسلام على الإطلاق وذكر لي غيره أنه سمع زين الدين القرشي المذكور أثنى على الشيخ تقي الدين ابن تيمية حديثاً حسناً بحضرة جماعة كثيرة من الأعيان وترجم الشيخ سلامة بشيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية رحمه الله ورضي عنه فهو مشهور ولم يزل أعيان علماء الإسلام ممن عاصره ومن جاء من بعده يعظمونه ويعترفون له بعلو الشأن في العلم والورع والزهد ولقد أخبرني الشيخ الصالح العالم أمين الدين أبو عبد الله محمد ابن المرحوم الشيخ جمال الدين الصائغ الأنصاري الشافعي أدام الله بركته عن شيخه العلامة رمال القرشي أحد مشايخ الشام توفي سنة اثنين وتسعين وسبعمائة أنه قال بلغني ممن أتق به أنه ابن الفركاح<sup>(١)</sup>. قال عن الشيخ تقي الدين المشار إليه والله لقد حوى علو ما لم يحوها أمامه هذا كلام ابن الفركاح مع عداوته له والذي يقوله إن من تكلم في المذكور بما لا يليق ورماه فيما لا يجوز فهو غير موفق أعاذنا الله من ذلك وجمع بيننا وبين المذكور وبقية علماء الدين في دار الكرامة.

(ومنهم) الشيخ الصالح العالم العابد الزاهد كمال الدين أبو حفص عمر بن إلياس بن يونس المراغي<sup>(٢)</sup>. قدم دمشق في جمادى الأولى سنة تسع وعشرون وسبعمائة وكان عمره إذ ذاك نيفاً وشانين سنة فنزل بدار الحديث الأشرفية داخل دمشق بعد أن كان مجاوراً بالقدس الشريف ثلاثين سنة وأقام بمصر خمس عشرة سنة فيما ذكره العلامة الحافظ أبو الفدا إسماعيل بن كثير. قال وهو شيخ حسن المنظر ظاهر الوضاعة عليه سيما العبادة ولديه علم وتحقيق وذكر أنه سأل عن الشيخ تقي الدين بن تيمية فقال هو عندي رجل كبير القدر عالم مجتهد شجاع صاحب حق كثير الرد على هؤلاء الاتحادية والحلولية والأنية واجتمعت به مراراً وشكرته على ذلك وكان أهل هذا المذهب الخبيث يخافون منه كثيراً وكان يقول لي ألا تكون مثلي فأقول له لا أستطيع.

(ومنهم) الشيخ الإمام الحافظ الثقة الحجة مؤرخ الشام وأحد محدثي الإسلام علم الدين مفيد المحدثين أبو محمد القاسم بن محمد بن يوسف بن محمد بن محمد بن أبي يداس البرازلي الإشبيلي الأصل الدمشقي صاحب التاريخ الخطير والمعجم الكبير كان بأساء الرجال بصيراً وناقداً لأحوالهم نحيراً مولده فيما وجدته بخطه في ليلة عاشر جمادى الأولى سنة خمس

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

وستين وستمائة بدمشق ومات بخليص محرماً في ثالث ذي الحجة سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة ولقد حكى بعض مشايخنا عنه أنه كان إذا قرأ الحديث ومر به (حديث ابن عباس في قصة الرجل الذي كان مع النبي ﷺ فوقصته ناقتة وهو محرم فمات). الحديث وفيه (فإنه يبعث يوم القيامة ملياً) فكان إذا قرأه يبكي ويرق قلبه فمات محرماً بخليص كما تقدم وسعت بعض مشايخنا يذكر أن الحفاظ الثلاثة المزي والذهبي والبرزالي اقتسموا معرفة الرجال فالمزي أحكم الطبقة إلا لي والذهبي الوسطى والبرزالي الأخيرة يعني كمشايخ عصره ومن فوقهم بقليل ومن بعدهم ومن اطلع على معجم البرزالي حقق ذلك وفيه يقول الذهبي فيما أنبأنا عنه:

إن رمت تفتيش الخزائن كلها      وظهور أجزاء حوت وعوالي

ونعوت أشياخ الوجود وما روي      طالع أو سمع معجم البرزالي

وهو الذي مدحه الشيخ العالم الأوحى أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الكريم ابن الموصلي الطرابلسي الشافعي<sup>(١)</sup> لما قدم حاجاً في سنة أربع وثلاثين وسبعمائة.

مازلت أسمع عنكم كل عارفة      لمثلها وإليها ينتهي الكرم

وكنت بالسمع أهواكم فكيف وقد      رأيتمكم وبدا لي الهوى علم

وجدت على جزء فيه ثمانية أحاديث منتقاة من جزء الحسن بن عرفة<sup>(٢)</sup>. طبقة سماع بخط الحافظ أبي محمد بن البرزالي المذكور وهي قرأ هذه الأحاديث الثمانية شيخنا وسيدنا الإمام العلامة الأوحى القدوة الزاهد العابد الورع الحافظ تقي الدين شيخ الإسلام والمسلمين سيد العلماء في العالمين حبر الأمة مقتدي الأئمة حجة المذاهب مفتي الفرق أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية أدام الله بركته ورفع درجته بسماعة من ابن عبد الدائم<sup>(٣)</sup>. بسنده أعلاه فمنها القاسم بن محمد بن يوسف بن البرزالي<sup>(٤)</sup>. وهذا خطه وحضر ولده أبو الفضل محمد وهو في الشهر السابع من عمره تبركاً بحديث رسول الله ﷺ وقصداً للبداءة بشيخ جليل القدر تعود عليه بركته ويتنفع بدعائه وصح ذلك وثبت في يوم السبت التاسع والعشرين من رجب سنة خمس وتسعين وستمائة بسفح جبل قاسيون هذا آخر هذه

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

الطبقة التي وجدتها بخط الحافظ علم الدين بن محمد البرزالي وقد ذكره في معجم شيوخه الشيخ تقي الدين فقال أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية الحراني الشيخ تقي الدين أبو العباس الإمام المجمع على فضائله ونبله ودينه قرأ القرآن وبرع فيه والعربية والأصول ومهر في علمي التفسير والحديث وكان إماماً لا يلحق غباره في كل شيء وبلغ رتبة الاجتهاد واجتمعت فيه شروط المجتهدين وكان إذا ذكر التفسير أمهت الناس من كثرة محفوظه وحسن أدائه وعطاءه كل قول ما يستحقه من الترجيح والتضعيف والإبطال وخوضه في كل علم كان الحاضرون يقضون منه العجب هذا مع انقطاعه إلى الزهد والعبادة والاشتغال بالله تعالى والتجرد من أسباب الدنيا ودعاء الخلق إلى الله تعالى وكان يجلس في صبيحة كل جمعة على الناس يفسر القرآن العظيم فانتفع بمجلسه وبركة دعائه وطهارة أنفاسه وصدق نيته وصفاء ظاهره وباطنه وموافقة قوله لعمله وأتاب إلى الله تعالى خلق كثير وجرى على طريقة واحدة من اختيار الفقر والتقليل من الدنيا ورد ما يفتح به عليه وقال الحافظ أبو محمد البرزالي أيضاً في تاريخه وفي ليلة الاثنين من ذي القعدة من سنة ثمان وعشرين وسبعمائة توفي الإمام الشيخ العلامة الفقيه الحافظ الزاهد القدوة شيخ الإسلام تقي الدين الإمام شيخ الإسلام محمد الدين أبي البركات عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن محمد بن تيمية الحراني ثم الدمشقي بقلعة دمشق في القاعة التي كان محبوساً فيها وحضر جمع كثير إلى القلعة فأذن لهم في الدخول وجلس جماعة عنده قبل الغسل وقرأوا القرآن وتبركوا برؤيته وتقبيله ثم انصرفوا وحضر جماعة من النساء يفعلن مثل ذلك ثم انصرفن واقتصر على من يغسله ويعين على غسله فلما فرغ من ذلك وقد اجتمع الناس بالقلعة والطريق إلى جامع دمشق وامتلاء الجامع وصحنه والكلاسة وباب البريد وباب الساعات إلى اللبادين إلى الفوارة وحضرت الجنازة في الساعة الرابعة من النهار أو نحو ذلك ووضعت في الجامع والجند يحفظونها من الناس من شدة الزحام وصلى عليه أولاً بالقلعة تقدم بالصلاة عليه الشيخ محمد بن تمام ثم صلى عليه بجامع دمشق عقب صلاة الظهر وحمل من باب البريد واشتد الزحام وذكر بقية ذلك وصفة دفنه وجماعة سمع منهم الحديث ثم قال وخلق كثير سمع منهم الحديث وقرأ بنفسه الكثير وطلب الحديث وكتب الطباق والأثبتات ولازم السماع بنفسه مدة سنين وقل أن سمع شيء إلا حفظه ثم اشتغل بالعلوم. كان ذكياً كثير المحفوظ فصار إماماً في التفسير وما يتعلق به عارفاً بالفقه ويقال إنه كان أعرف بفقه المذهب من أهلها الذين كانوا في زمانه وغيره وكان عالماً باختلاف العلماء عالماً بالأصول والفروع والنحو واللغة وغير ذلك من العلوم النقلية والعقلية وما قطع في مجلس ولا تكلم معه فاضل في فن من

فنون العلم إلا ظن أن ذلك الفن منه ورآه عارفاً به متقناً له وأما الحديث فكان حامل رايته حافظاً له مميزاً بين صحيحه وسقيمه عارفاً برجاله متضمناً من ذلك وله تصانيف كثيرة وتعاليق مفيدة في الأصول والفروع كمل منها جملة وبيضت وكتبت عنه وقرئت عليه أو بعضها وجملة كثيرة لم يكملها وجملة كملها ولم تبيض إلى الآن وأثنى عليه وعلى فضائله وعلومه جماعة من علماء عصره مثل القاضي الجويني<sup>(١)</sup> وابن دقيق العيد<sup>(٢)</sup> وابن النحاس والقاضي الحنفي والقاضي قضاة مصر ابن الحريري وابن الزملكاني وغيرهم وقال قبل ذلك وكان دفنه وقت العصر أو قبلها بيسير وذلك من كثرة ما يأتي ويصلي عليه ومن أهل البساتين وأهل الغوطة وأهل القرى وغيرهم وغلق الناس حوانيتهم ولم يتخلف من الحضور إلا من هو عاجز عن الحضور مع الترحم والدعاء له وأنه لو قدر ما تخلف وحضر نساء كثيرة بحيث حررن بخمسة عشر ألف امرأة غير اللاتي كن على الأسطحة وغيرهن الجميع يترحمن عليه يكن عليه فيما قيل وأما الرجال فحرروا ستين ألفاً إلى مائة ألف إلى أكثر من ذلك إلى مائتي ألف ولما أشار الحافظ أبو محمد ابن البرزالي إلى عظم جنازة الإمام أحمد بن حنبل رضي الله تعالى عنه قال ولا شك أن جنازة أحمد بن حنبل كانت هائلة عظيمة بسبب كثرة أهل بلده واجتماعهم لذلك وتعظيمهم له. إن الدولة كانت تحبه والشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله، توفي في بلدة دمشق، وأهلها لا يساؤون أهل بغداد حينئذ كثرة ولكنهم اجتمعوا لجنازته اجتماعاً لو جمعهم سلطان قاهر وديوان حاضر لما بلغوا هذه الكثرة التي أجلسوها في جنازته وأنهوا إليها هذا مع أن الرجل مات بالقلعة محبوساً من جهة السلطان وكثير من الفقهاء والفقراء يذكرون عنه للناس أشياء كثيرة مما ينفر منها طباع أهل الأديان فضلاً عن أهل الإسلام وهذه كانت جنازته رحمة الله عليه.

(ومنهم) الأمير الكبير شمس الدين قراسنقر بن عبد الله المنصوري<sup>(٣)</sup> الذي ولاه السلطان الملك الناصر محمد ابن المنصور قلاوون<sup>(٤)</sup> نيابة بدمشق في العشرين من شوال سنة سبع

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) شمس الدين قراسنقر المنصوري البداية والنهاية (٣٣٤/١٣) الدرر الكامنة (٨٣/٢) النجوم الزاهرة (٤/٨) العبر في خبر من غير (٨٢/٦).

(٤) الملك الناصر، محمد بن قلاوون بن عبد الله الصالح، أبو الفتح (٦٨٤-٧٤١هـ). من كبار الدولة القلاوونية له آثار عمرانية ضخمة وتاريخ حافل بجلائل الأعمال ولي سلطنة مصر والشام سنة (٦٩٣هـ). فوات الوفيات (٢/٢٦٣)، الدرر الكامنة (١٤٤/٤)، النجوم الزاهرة (٤١/٨). الأعلام

وسبعمائة، وكان نائباً بحلب ثم خشي من السلطان أن يمكسه فهرب وتوفي بمرآغه في السنة التي توفي فيها الشيخ تقي الدين كتب إلى الشيخ تقي الدين بن تيمية. كتاباً يتشرف فيه إليه قال الحافظ أبو محمد القاسم ابن البرزالي<sup>(١)</sup> فيما وجدته بخطه من كتاب من الأمير شمس الدين قراسنقر المنصوري إلى الشيخ تقي الدين ضاعف الله بركات الجنب العالي السيد الأمامي العالمي العاملي العلامة الشيخ القدوي الزاهدي العابدي الخاشعي العارفي الحافظي التقوي شيخ الإسلام قطب الأنام سيد العلماء أوحده الصلحاء حجة الأئمة قدوة الأمة مفتي المسلمين شيخ المذاهب إمام الفرق ناصر السنة آخر المجتهدين مذكر الملوك والسلاطين، ورفع درجته في عليين وإحلاله منازل الأبرار المتقين ونفع ببركته ودعواته الإسلام والمسلمين المملوك يخدم الوسيم ومفاكته التي هي من الفوز العظيم وينهى أنه لم يزل في سائر أوقاته متطلعاً أخباره مترقباً ما يرد من سوائحه وإطاره راجياً من الله تعالى أن لا يخليه من دعواته وأن يمدّه بيمينه وبركاته ويمتعه والإسلام كافة بطول بقائه وحياته وغير ذلك فإن المملوك كلما بلغه بلاغات الجنب العالي وزواجه ونواهي في طاعة الله وأوامره وقيامه في مصالح الإسلام واجتهاده وجهاده في الله حق جهاده رفع يده بالأدعية المباركة بطول بقائه وأن يمدّه بمعونته والطفاه في صباحه ومساءه، فإنه ضاعف الله بركاته قد أحيا سنن هذه الملة، وكان ممن وصف في قوله تعالى الأمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وهذا بعض الكتاب المشار إليه فيما تقدم والله سبحانه وتعالى أعلم.

(ومنهم) الشيخ الإمام العلامة قاضي قضاة المسلمين جمال الدين مفيد الطالبين أبو النشاء محمود ابن الشيخ سراج الدين أبي العباس أحمد بن مسعود الشهير بابن السراج القونوني<sup>(٢)</sup>. له دروس تشهد بتقدمه وفهمه ومؤلفات تفصح عن تحقيقه وعلمه توفي سنة سبعين وسبعمائة بدمشق عن ست وسبعين سنة كتب بخطه من خطب الشيخ تقي الدين قد كتب ابن السراج<sup>(٣)</sup> بعد فراغه منها هذه الخطبة خطب بها شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس بن تيمية. حين خرج من حبس الإسكندرية بالمدرسة الكاملية في القاهرة في جمع كثير من العلماء والأمراء وغيرهم انتهى ما كتبه.

(١/٧).

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(ومنه) الشيخ الإمام العالم المحدث المتقن المفيد الرجال المسند المكثّر شمس الدين أبو الثناء محمود بن خليفة بن محمد بن محمد بن خلف بن محمد بن عقيل المنبجي ثم الدمشقي<sup>(١)</sup>. ولد سنة ست وثمانين وستمائة وتوفي يوم الاثنين سادس عشر ذي الحجة سنة سبع وستين وسبعمائة وصلي عليه صبيحة يوم الثلاثاء بهجامع دمشق ودفن بمقبرة الباب الصغير وذكره الذهبي<sup>(٢)</sup>. في معجمه المختص بالمحدثين وقال ونسخ وحصل الأصول وحرر الفروع مع الدين والصدق والأمانة كتبت عنه أحاديث انتهى. قال أبو الثناء المنبجي المذكور وأنشدنا لنفسه جميع هذه القصائد الثلاثة للشيخ الإمام سعد الدين أبو محمد سعد بن نجيج الحراي<sup>(٣)</sup>. في مدح الشيخ شيخ الإسلام تقي الدين أحمد ابن تيمية قدس الله روحه ونور ضريحه آمين. ثم ذكر من القصائد الثلاث أول الأولى.

أيها الماجد الذي فاق فخراً      وسما رفعةً على الأقران  
يا إماماً أقامه الله للعالم      هادياً للدين والإحسان

(ومنه) الشيخ الإمام العالم الحافظ محدث بغداد وقاضي تلك البلاد تقي الدين فخر المحدثين أبو الثناء محمود بن علي محمود بن مقبل بن سليمان بن دواد الدقوقي<sup>(٤)</sup>. البغدادي شيخ الحديث بالمدرسة المستنصرية ببغداد ولد بكرة يوم الاثنين السادس والعشرين من جمادى الأول سنة ثلاث وستين وستمائة وسمع مالا يوصف كثرة بإفادة والده ثم نفسه وكان إذا قرأ الحديث على الناس تجتمع عنده خلق يبلغون ألفاً، وكان فرداً في زمانه مقدماً على أقرانه، وله مؤلفات وتخريجات وخطب ويد طولى في النظم والنثر والمواعظ والأدب توفي يوم الاثنين العشرين من المحرم سنة ثلاث وثلاثين وسبعمائة ببغداد ودفن بتربة الإمام أحمد بن حنبل. وشهد جنازته خلق كثير وحملت على الرؤوس ولم يخلف ولا درهما واحداً ترجم ابن تيمية بشيخ الإسلام ورثاه بقصائد لما أصابه الحماة منها قوله:

مضى عالم الدنيا الذي عز فقد      هو أضرم ناراً في الجوانح بعده  
ومن هذه القصيدة:

مضى الزاهد الندب ابن تيميه الذي      أقر له بالعلم والفضل ضده

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

(٤) سبق ذكره.

ومنها قوله من قصيدة تقدم أولها في ترجمة سعيد الذهلي:

مات الذي جمع العلوم إلى التقى      والفضل والورع الصحيح الجيد  
شيخ الأنام تقي دين محمد      وجمال مذهب ذي الفضائل أحمد

(ومنهم) الشيخ الإمام حافظ الإسلام محدث الأعلام الحبر النبيل أستاذ أئمة الجرح والتعديل شيخ المحدثين جمال الدين أبو الحجاج يوسف بن الزكي عبد الرحمن بن يوسف أبو عبد الملك بن يوسف بن علي بن أبي الذهب القضاعي ثم الكلبي الحلبي الدمشقي ثم المزني الشافعي<sup>(١)</sup>. ولد بظاهر حلب سنة أربع وخمسين وستمائة ونشأ بالمزة وسمع الكثير من الكتب الطوال والقصار والأجزاء الكبار وغير الكبار ورحل إلى عدة من الأمصار وألف كتاب التهذيب وصنف كتاب الأطراف وخرج لغير واحد التخريج المطولة واللطاف، وكان غزير العلم ثقة حجة حسن الخلاق صادق اللهجة ترافق هو وابن تيمية. شيخ الإسلام في السماع والنظر في علوم مع عدة من الأعلام وله عمل كثير في المعقول، ولكن مع خشية وسلامة عقيدة وحسن إسلام توفي رحمة الله في يوم السبت قبل وقت العصر ثاني عشر صفر سنة اثنين وأربعين وسبعمائة وصلي عليه بكرة يوم الأحد ودفن بمقبرة الصوفية جوار قبر الشيخ تقي الدين بن تيمية وكانت جنازته مشهودة وهو الذي قال فيه الإمام العالم أبو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الكريم ابن الموصلي الطرابلسي<sup>(٢)</sup> الشافعي لما قدم الحج سنة أربع وثلاثين وسبعمائة.

ما زلت أسمع عن إحسانكم خيرًا      الفضل يسنده عنكم ويرفعه  
حتى التقينا فشاهدت الذي سمعت      أدنى وأضعاف ما قد كنت أسمع

وصنف فيه الحافظ العلامة أبو سعيد العلائي مصنفًا سماه سلوان التعزي بالحافظ أبي الحجاج المزني حدثنا عنه غير واحد من الشيوخ فأنبئونا عنه أنه قال عن شيخ الإسلام أبي العباس بن تيمية ما رأيت مثله ولا رأى هو مثل نفسه وما رأيت أحدًا أعلم بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ولا اتبع لهما منه

وأخبرنا أبو حفص عمر بن الخطاب الإمام أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي<sup>(٣)</sup>

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

مشافهة عن آية قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج<sup>(١)</sup> فذكره وقال الحافظ أبو عبد الله الذهبي نحوه كما تقدم ترجمه الذهبي وقال المزي أيضاً عن الشيخ تقي الدين ابن تيمية لم ير مثله منذ أربعمائة سنة، ولقد كتب الحافظ أبو الحجاج المزي على كتاب ترجمة الشيخ تقي الدين بن تيمية تأليف ابن عبد الهادي ما صورته كتاب مختصر في ذكر حال الشيخ الإمام شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني وذكر بعض مناقبه ومصنفاته رضي الله تعالى عنه جمع الشيخ الإمام الحافظ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي المقدسي أدام الله النفع بفوائده ووجدت بخط الحافظ المزي في عدة من طبقات سماعه مع الشيخ تقي الدين بن تيمية كتب له فيها الإمام تقي الدين منها على جزء أبي السكين زكريا بن يحيى الطائي وهي بخط الشيخ تقي الدين ما صورته قرأت هذا الجزء على الشيخ الجليل المسند المعمر بدر الدين أبي العباس أحمد بن شيان بن ثعلب الشيباني<sup>(٢)</sup> بسماعه من ابن طبرزد وإيجازته من ابن سيف عن الغزال فسمعه صاحبه وكتبه الإمام الأوحد أبو العباس أحمد ابن شيخنا المرحوم شهاب الدين أبي المحاسن عبد الحليم بن عيد السلام ابن تيمية الحراني وآخره شرف الدين عبد الله وشمس الدين محمد بن عبد الرحمن بن شامة. وابن عمه الرحمن بن أحمد وعلم الدين القاسم بن محمد بن محمد بن البرزالي. وذكر بقية السامعين ظاهر دمشق المحروسة وأجاز لهم الشيخ وكتب يوسف ابن الذكي عبد الرحمن المزي عفا الله عنه ووجدت، بخط المزي أيضاً طبقة سماع على الجزء الثاني من حديث الحسن بن علي الجوهري عن أبي حفص عمر بن محمد بن علي الزيات عن شيوخه ما صورته سمع هذا الجزء على المشايخ الثلاثة الإمام العلامة شيخ الإسلام تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية الحراني والإمام علم الدين أبي محمد القاسم بن محمد بن البرزالي بقراءته من لفظة وكتب السماع يوسف ابن الزكي عبد الرحمن بن يوسف المزي بسماعهم من أحمد بن شيان وسماع الأول أيضاً من إسماعيل ابن العسقلاني وذكر المزي بقية الطبقة وقال فيما وجدته بخطه وصح ذلك الأول أيضاً في يوم السبت الحادي والعشرين من رجب سنة اثنين وعشرين وسبعمائة بظاهر دمشق بقرب المنبع وأخروا الجماعة وحدث المزي في محرم سنة ثمان وثلاثين وسبعمائة المنتقى من أحاديث أبي طالب محمد بن إبراهيم بن غيلان<sup>(٣)</sup> فقال

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.



فيما وجدته بخط نصر محمد بن طولو بغا<sup>(١)</sup>. أخبرنا الشيخان أبو العباس أحمد بن شيبان بن ثعلب الشيباني وأبو يحيى إسماعيل بن أبي عبد الله بن حماد العسقلاني قرأه عليه ونحن نسمع وذلك بقراءة شيخ الإسلام أبي العباس أحمد ابن تيمية الحراني تغمده الله برحمته في جمادى الأولى سنة إحدى وثمانين وثمانئة بالجماع المطري بسفح قاسيون. وذكر بقية الإسناد.

(ومنها) الشيخ الإمام العلامة الحافظ البركة القدوة ذو الفنون البديعة والمصنفات النافعة جمال الدين عمدة المحققين أبو المظفر يوسف بن محمد بن مسعود بن محمد بن علي بن إبراهيم العبادي ثم العقيلي السرمري<sup>(٢)</sup> نزيل دمشق الحنبلي مولده فيما وجدته بخطه فن سابع عشر رجب من سنة ست وتسعين وستمائة بسرمر وتوفي يوم السبت الحادي والعشرين من جمادى الأولى سنة ست وسبعين وسبعمائة بدمشق ودفن بمقبرة الصوفية جوار تربة الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمهما الله وكان إماماً ثقةً عمدةً زاهداً عابداً محسناً جهده صنف في أنواع كثيرة نثراً ونظماً وخرج وأفاد وأملأ رواية وعلماً ومن مؤلفاته النظامية كتاب الحمية الإسلامية في الانتصار للذهب الرد المقبول وهدم تلك الآيات بنظام المنقول وحلال المعقول وكان عمدة في نقد رجال الحديث وضبطه وترجم الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام فيما كتبه بخطه وجمع في سائله اللطيفة ترجمة موثقة متينة إعلماً بقدرة وتبنيهاً به قال فيها وجدته بخطه فيها حدثني غير واحد من العلماء الفضلاء والأئمة النبلاء الممعنين في الخوض في أقاويل المتكلمين لإصابة الصواب وتمييز القشر من اللباب أن كلاً منهم لم ينزل حائراً في تجاذب أقوال الأصوليين في الحيرة والتضليل وجلها مدهن متكافئ الأدلة والتعليل وأنه كان خائفاً على نفسه من الوقوع بسببها في التشكيك والتعطيل حتى من الله سبحانه وتعالى عليه بمطالعة مؤلفات هذا الإمام ابن تيمية شيخ الإسلام مما أورده من النقليات والعقليات في عدا النظام مما هو الآن وقف عليها وفهمها فرآها موافقة للعقل السليم وعلمها حتى انجلى ما كان قد غشيه في أقوال المتكلمين من الظلام وزال عنه ما خاف أن يقع فيه من الشك وظفر بالمرام ومن أراد اختبار صحة ما قلته فليقلب بعين الأنصاف العرية عن الحسد والانحراف إن شاء على مختصر آية في هذا الشأن كشرح العقيدة الأصبهانية ونحوها وإن شاء على مطولاته كتخليص التلخيص من تأسيس التقديس والموافقة بين العقل والنقل ومنهاج الاستقامة والاعتدال فإنه والله يظفر بالحق والبيان ويستمسك بأوضح برهان ويزن حينئذ في ذلك بأصح

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

ميزان. وجدت بخط الإمام أبي المظفر<sup>(١)</sup>. أيضاً في بعض تعاليقه على حاشيته فيه ستة منامات رؤيت لشيخ الإسلام تقي الدين بن تيمية. رضي الله تعالى عنه ووجدت في الأصل بخط الشيخ جمال الدين المذكور ما صورته.

الحمد لله حمده قال الفقير يوسف بن محمد بن مسعود بن محمد السرمرى<sup>(٢)</sup>. وجدت بخط المحدث الفاضل العالم نجم الدين إسحاق بن أبي بكر بن آلي التلي<sup>(٣)</sup>. قال أخبرنا فقير يعرف بعبد الله وذهب عني اسم والده ورأيت جماعة من أصحابنا يثنون على دينه ويذكرونه بالصلاح والخير قال رأيت بدمشق في النون ليلة الجمعة في رجب سنة خمس وسبعمائة وكأني خرجت من بيتي لبعض حاجة وكان قائلاً يقول لي إن رسول الله ﷺ في المدينة فأتيت إليه فرأيت جالساً على دكان خباز فسلمت عليه وذهبت لا تكلم فلم أطلق الكلام فقال: "إني النبي ﷺ يا عبد الله قل ما عندك فقلت: يا رسول الله ما تنظر ما الناس فيه من الاختلاف وكثرة الأهواء والفتن قال فتبسم رسول الله ﷺ وقال لي يا عبد الله الحق مع أحمد ابن تيمية وهو سالك على طريقي وعلى قدمي وما جئت إلا لأفصل بينهم ثم إن رسول الله ﷺ غضب وتكلم بكلام لم أفهمه إلا أنني فهمت في آخره هو يقول أيقدر أن ينكروا معراجي فوالذي نفسي بيده لقد أسري بي من سماء إلى سماء ومن سماء إلى سماء ورأيت ربي ووضع ﷺ إصبعه اليمنى تحت عينه اليمنى أو كما قال.

وقال الإمام أبو المظفر السرمرى في المجلس السابع والسنن من أماليه في الذكر والحفظ ومن عجائب ما وقع في الحفظ في أهل زماننا شيخ الإسلام أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية فإنه كان يمر بالكتاب مطالعة مرة فينتفش في ذهنه فيذاكر به وينقله في مصنفاته بلفظة ومعناه ومن أعجب ما سمعته عنه ما حدثني به بعض أصحابه أنه لما كان صبيّاً في بداية أمره أراد والده أن يخرج بالأولاد يوماً إلى البستان على سبيل التنزه فقال له يا أحمد تخرج مع إخوتك تستريح فاعتل عليه فألح عليه والده فامتنع أشد الامتناع.

فقال أشتهي أن تعفيني من الخروج فتركه وخرج بأخوته فظلوا يومهم في البستان ورجعوا آخر النهار فقال يا أحمد أوحشت أخوتك اليوم تكدر عليهم بسبب غيبتك عنهم فما هذا فقال يا سيدي إني اليوم حفظت هذا الكتاب لكتاب معه فقال حفظته كالمنكر

(١) سبق ذكره.

(٢) سبق ذكره.

(٣) سبق ذكره.

المتعجب من قوله فقال استعرضه علي فاستعرضه فإذا به قد حفظه جميعه فأخذه وقبل عينيه وقال يا بني لا تخبر أحداً بما قد فعلت خوفاً عليك من العين.

(ومنهم) الشيخ العالم المحدث الفاضل عماد الدين جمال المحدثين أبو بكر أحمد بن أبي الفتح بن إدريس بن شاملة الدمشقي الشافعي الصوفي ابن السراج<sup>(١)</sup> قاري الحديث بجامع دمشق الأعظم وهو الذي أتقن نسخة صحيح البخاري وقف الجامع وأحكم حتى صارت عمدة يعتمد عليها في القراءة والسماع والنقل يرجع إليها، وكان من خواص أصحاب المزي البارعين، وذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين وقال دين عاقل عالم له محفوظات واشتغال نسخ جماعة كتب وطلب وقرأ وهو في ازدياد من العلم ولد سنة خمس وسبعمائة وسمع من الحجار وطبقته وأخذ عني والله يسلمه توفي ابن السراج في شوال سنة اثنين وثمانين وسبعمائة انتهى.

(ومنهم) الشيخ الصالح العابد العالم الواعظ أبو بكر بن شرف بن محسن بن عمار الصالح<sup>(٢)</sup>. ولد سنة ثلاث وخمسين وستمائة سمع الكثير مع الشيخ تقي الدين ابن تيمية. الشيخ جمال الدين المزي على شيوخهما ومنهم أبو العباس أحمد بن عبد الدائم. وله تعاليق ومؤلفات في الأصول وغيرها وكان يتكلم على الناس من بعد الصلاة الجمعة إلى العصر من حفظه وله ميل إلى التصوف وأعمال القلوب وكان يكثر ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية قام في آخر عمره بحمص وبها توفي في الثاني والعشرين من صفر سنة وفاة الشيخ تقي الدين رحمهما الله تعالى.

(ومنهم) الشيخ العالم المحدث المفيد زين الدين أبو بكر ابن الشيخ زكي الدين قاسم بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن ترجم بن علي بن عمر عبد الكنانى الرحي<sup>(٣)</sup>. نزيل مصر ولد سنة ست وستين وستمائة وسمع من أبي الحسن علي ابن البخاري. وآخرين وكتب وعلق وسمع وطبق وخرج وجمع واستفاد وأفاد ونقع ذكره الذهبي في معجمه المختص بالمحدثين وقال وكان ديناً خيراً حسن المحاضرة انتهى كتب بخطه فيما وجدته غير ما مرة ترجمة الشيخ تقي الدين بشيخ الإسلام ولقد صدق فيما أبره وهذا آخر من ذكرنا من الأعلام ممن سمي الشيخ تقي الدين ابن تيمية بشيخ الإسلام ولقد تركنا جمّاً غفيراً وأناسي كثيراً ممن نص على إمامته

(١) سبق ذكره.

(٢) لم يعثر له على ترجمة.

(٣) سبق ذكره.

وما كان عليه من زهده وورعه وديانته وكذلك تركنا ذكر خلق ممن مدحه نظماً في حياته أو رثاه بشعره بعد مماته لكن نذكر قصيده واحدة من مرثيته وهي أول ما قيل بديهاً على الضريح يوم دفنه فيه لتكون ختاماً لما ذكرنا وشجياً في الحلق أو رجوعاً إلى الحق ممن بهذا الرد قصدناه فأنبأنا غير واحد من الشيوخ منهم أبو هريرة عبد الرحمن ابن الحافظ أبي عبد الله محمد ابن الذهبي عن الحافظ أبي محمد القاسم بن محمد البرزالي قال أنشدنا أبو الحسن علي بن محمد بن سليمان بن غانم المقدسي لنفسه فيما قرأته عليه في ذي القعدة سنة تسع وعشرين وسبعمائة فيما رثي به الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله عليه وهي أول ما قيل بديهاً على الضريح.

أي حبر مضى وأي إمام	فجعت فيه ملة الإسلام
ابن تيمية النقي وحيد الدهر	— من كان شامة في الشام
بحر علم قد غاض من بعد ما	فاض نداه وعمم بالإنعام
زاهد عابد تنزه في دنياه	عن كل ماها من حطام
كان كنزاً لكل طالب علم	ولمن خاف أن يرى في حرام
ولعاف قد جاء يشكو من الـ	لفقر لديه فنال لكل مرام
حاز علماً فما له من مساو	فيه من عالم ولا من مسامي
لم يكن في الدنيا له من نظير	في البرايا في الفضل والأحكام
كان في علمه وحيدا فريدا	لم ينالوا ما نال في الأحلام
عالم في زمانه فاق بالـ	علم جميع الأئمة الأعلام
كل من في دمشق ناح عليه	به بكاء من شدة الآلام
فجع الناس فيه في الغرب والشر	ق وأضحوا بالحزن كالأيتام
لو يفيد الفداء نادوه بالأرواح	منهم من الردى والحمام
أوحده فيه قد أصيب البرايا	فيعزى فيه جميع الأنعام
أعظم الله أجهرهم فيه إذ صا	ر على الرغم في الثرى والرغام
ما يرى مثل يومه عند ما يسا	ر على النعش نحو دار السلام

حملوه على الرقاب إلى القبر وكا  
 دوا أن يهلكوا بالزحام  
 فهو الآن جار رب السما  
 ت الرحيم المهيمن العلام  
 قدس الله روحه وسقى قب  
 راً حواه بهاطلات الغمام  
 فلقد كان نادرًا في بني الده  
 ر وحسنًا في أوجه الأيام

تم كتاب الرد الوافر على من زعم أن من سمى ابن تيمية شيخ الإسلام كافر تأليف شيخنا  
 الإمام العالم العلامة الأوحد القدوة الحجة الخبر الحافظ قانع المبتدعين ناصر السنة والدين  
 حافظ الديار الشامية شمس الدين أبي عبد الله محمد بن بكر عبد الله بن محمد بن أحمد بن  
 مجاهد بن يوسف بن محمد بن علي القيسي الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين<sup>(١)</sup>. بلغه الله  
 تعالى آماله وختم بالصالحات أعماله آمين. في يوم الجمعة سابع شهر شعبان سنة سبع وثلاثين  
 وثمانمائة بالبستان المعروف بالناعمة، بيت لها خارج دمشق المحروسة على يد العبد الفقير إلى  
 الله تعالى محمد المدعو، عمر بن أبي الخير محمد بن محمد بن عبد الله بن فهد بن مسعد بن  
 هاشم بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن القاسم بن عبد الله، بن جعفر بن عبد الله بن  
 جعفر بن محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي العلوي المكي الشافعي لطف الله تعالى به آمين  
 والحمد لله تعالى على نعمائه، وصلاة الله على سيدنا محمد وآل سيدنا محمد وصحبه وسلم  
 تسليمًا كثيرًا.

دائمًا أبدًا إلى يوم الدين حسبنا الله تعالى ونعم الوكيل.

\*\*\*

(١) سبق ذكره.



الأعلامُ العليّة  
فِي  
مَنَاقِبِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ

تأليفُ  
الإمامِ الحافظِ سراجِ الدينِ أبي حفصٍ عمرَ بنِ عليٍّ بنِ موسى  
السبّارِ الحنبليِّ  
المتوفى ٧٤٩ هـ

قرأه وعلّمه عليه  
الدكتور محيى مراد





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## مقدمة

إن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله من النفر القليل الذين كانت حياتهم كلها لله، والذين دعوا إلى الله على بصيرة، شاهداً لله سبحانه وتعالى أنه لا إله إلا هو، قائماً بالقسط، فقد كتب وألف عشرات المجلدات بل مئات المجلدات في هذين المعنيين: إثبات وحدانية الله سبحانه وتعالى وتحذير الأمة من الشرك الذي تفشى فيها بعد صدر الإسلام، ثم إثبات عدل الله في تشريعاته وقضائه وقدره، ولقد تعرض شيخ الإسلام في سبيل ذلك إلى تنفيذ مزاعم قوى الشر كلها التي انتشرت وسادت المسلمين في عصره في القرن السابع الهجري وأوائل الثامن. فتصدى بالرد على الفلاسفة وأذنانهم والرافضة وأكاذيبهم، والباطنية وخبثهم ونفاقهم، والصوفية وعقائدهم الفاسدة وترهاتهم، وللمتكلمين وخلفائهم وتأويلاتهم الباطلة، وللمقلدين وعبادتهم لشيوخهم وتعصبهم لأرائهم المخالفة للكتاب والسنة، والنصارى وضالهم، واليهود وخبثهم وإفسادهم، وألف في كل ذلك كتب ودرس وسافر وارتحل وناقش ولم يكتف بهذا أيضاً بل جرد سيفه لقتال التار فجمع الجموع لملاقاتهم، ووحد صفوف المسلمين لحربهم، وخاض المعارك ونصره الله عليهم.. وهو في كل هذا عازف عن الدنيا، لم يتزوج ولم يكتسز مالا أو يبنى داراً ويتخذ عقاراً إلا ما أَرَادَهُ من دار الآخرة.

وعالم هذا شأنه لا شك أن يكثر أعداؤه وحساده.. فقد عادى الدنيا كلها في الله وخاصم كل منحرف في ذات الله، ولم يداهن أميراً ولا وزيراً في الحق، بل صدع به حيث كان، ولذلك كثرت ابتلاءاته ومحنه فلا يخلص من محنة إلا ودخل في أخرى، ولا ينتهي من سجن حتى يزج به في سجن آخر، ولا ينصر في محاكمة حتى تعقد له محاكمة جديدة.. وكل ذلك وهو صابر محتسب، بل فرح مستبشر أن أكرمه الله بكل هذه الكرامات وهياً له كل هذه الأسباب لينشر علمه وتعظم محبة أهل الخير له، فكان قدوة للعالمين من أهل الخير في زمانه، ونموذجاً للعلماء العاملين في وقته، بل كان من تلاميذه جهابذة الأمة في كل فرع من فروع المعرفة الدينية فمن تلاميذه ابن كثير إمام

المؤرخين والمفسرين، والذهبي علم المحققين والحافظ المزي، إمام من أئمة النقل والرجال والحديث وابن عبدالمهدي علم التحقيق، وابن القيم إمام الأمة وفارسها، وروحاني الإسلام.. وخلق كثيرون.. ثم أصبحت كتبه من بعده هي الهادي والمرشد لعقيدة أهل السنة والجماعة، بعد أن لَبَسَ المُلَبَّسُونَ من أهل الكلام والزندقة على الناس، ونشروا عقائدهم الباطلة في الأمة فقام هذا المجدد الفردي والعالم الرباني فكشف بنور القرآن والسنة أضاليل أهل الكلام والبدعة والزندقة والردة.

ولقد كثر حساده وأعداؤه في حياته وبعد مماته، فأخذوا ينقبون كتبه ويفتشون لعلمهم يظفرون له بخطيئة أو بزلة وليس هو بمعصوم فيضخمون ما ظنوه خطأ. فيجعلون خطاه كفرًا، وردة، ثم يفترون عليه ويكذبون، وكل ذلك يسعون جاهدين أن ينفروا الأمة عن طريقه ويصرفوا العالم عن مطالعة كتبه، ولكن هذا منهم كان ينقلب في كل مرة عليهم حيث يقف الناس على كذب شائتيه ومبغضيه فينقلب السحر عليهم، وتبتلع آية الله ما أفكه الظالمون، وما افتراه المفترون.

وكان من جملة ما افتراه بعض هؤلاء زعمهم أن ابن تيمية وابن القيم قد خالفا إجماع المسلمين لقولهما بفناء النار.

وقالوا عن شيخ الإسلام ابن تيمية: إنه سُجِّنَ من أجل ذلك، ولو لم يمت في السجن لُنْفَذَ فيه حد الردة.

لعل السبب في إرادة هدم شيخ الإسلام ابن تيمية من قِبَلِ هؤلاء وأمثالهم معروف، لأن كتب شيخ الإسلام أنوار هاديات لكل زيف وبهتان، وتضليل وهذيان، ولذلك يحارها كل من أراد أن يبنى له مجدًا في الظلام، ويطمس بعض البصائر ويتخذ مجموعة من الخفافيش تعيش معه في الجحور.. ولذلك يحاذر كل المحاذرة أن يسمع أحد منهم كلمة حق، أو يقرأ كتابًا يفضح باطله وزوره وتخليطه..

### ابن تيمية: الإعداد الرباني

أول ما يطالعنا في دراسة حياة شيخ الإسلام ابن تيمية هو هذا الإعداد والعناية الربانية التي كَلَّتْ هذا الإمام منذ أن كان صغيرًا وإلى أن توفاه الله سبحانه وتعالى وهذا ما يكاد يجمع عليه كل الذين ترجموا له. وكتبوا عنه ممن أراهم الله حقيقة هذا الرجل العجيب فكأن كل الظروف والأحداث كانت تتهاى لاستقبال هذا المجدد..

ولا شك أن القارئ الذي سيستمر معنا مطالعاً هذه المقتطفات واللمحات من حياة شيخنا شيخ الإسلام سيخرج بهذه النتيجة.

فالعالم الذي أظلم ظلاماً يكاد أن يكون كاملاً قبل أن يبدأ هذا الرجل دعوته قد كان يتطلع وينتظر قدوم مثل هذا الرجل ليبدد ظلمات الفلسفة والزندقة، والإلحاد، والشرك بكل مظاهره، والباطنية بكل أعلامها والاتحادية، وأيضاً ظلام الحكام المتجبرين والعملاء المأجورين، وأكثر من هذا ظلام وعدوان التتر المتستترين بالإسلام، والنصيرية والرافضة المعادين لأهل الإسلام، والموالين لأهل الكفر والطغيان لقد كان العالم الإسلامي في أمس الحاجة إلى عالم مجدد جريء شجاع يستطيع أن يقول الحق لكل أولئك وهو لا يخاف في الله لومة لائم، ولا يخشى سجنًا ولا تعذيبًا، ولا غربة ولا نفياً.. بل ولا قتلاً.. فكان ابن تيمية الذي جعله الله أولاً وعاء عظيمًا استوعب علم الكتاب والسنة، ثم وسع كل علوم وترهات وأكاذيب أولئك الضلال وعرف بعد ذلك كيف يكر عليها ويبطلها باطلاً باطلاً، ولا يستطيع أحد منهم أن يقف أمامه أو يحاربه أو يلبس على الناس عنده.. والآن تعالوا نطالع عناية الله بهذا الرجل منذ أن كان صبيًا.

#### شهادة ابن عبد الهادي:

قال الحافظ محمد بن أحمد بن عبد الهادي في (العقود الدرية من مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية): انبهر أهل دمشق من فرط ذكائه، وسيلان ذهنه، وقوة حافظته، وسرعة إدراكه. واتفق أن أحد مشايخ العلماء بحلب قدم إلى دمشق، وقال: سمعت في البلاد بصبي يقال له: أحمد بن تيمية، وأنه سريع الحفظ، وقد جئت قاصداً، لعلي أراه، فقال له خياط: هذه طريق كتّابه، وهو إلى الآن ما جاء. فاقعد عندنا، الساعة يجيء يعبر علينا ذاهباً إلى الكتاب (مدرسة صغيرة لتحفيظ القرآن). فجلس الشيخ الحلبي قليلاً، فمر صبيان، فقال الخياط: هذاك الصبي الذي معه اللوح الكبير: هو أحمد بن تيمية. فناده الشيخ. فجاء إليه. فتناول الشيخ اللوح منه، فنظر فيه ثم قال له: امسح يا ولدي هذا، حتى أملي عليك شيئاً تكتبه، ففعل، فأملى عليه من متون الأحاديث أحد عشر، أو ثلاثة عشر حديثاً، وقال له: اقرأ هذا، فلم يزد على أن تأمله مرة بعد كتابته إياه. ثم دفعه إليه، وقال: أسمع عليّ، فقرأه عليه عرضاً كأحسن

ما أنت سامع. فقال له: يا ولدي، امسح هذا، ففعل. فأملى عليه عدة أسانيد انتخبها، ثم قال: اقرأ هذا، فنظر فيه، كما فعل أول مرة. ثم أسمعته إياه كالأول. فقام الشيخ وهو يقول: إن عاش الصبي ليكون له شأن عظيم. فإن هذا لم يُر مثله. ابن تيمية: العالم الذي لم ير العلماء مثله:

كان لا بد لابن تيمية الذي سيقابل هذا الواقع الأليم بكل مآسيه وعقباته أن يكون عالماً من طراز آخر، وأن يقر له العلماء جميعاً بالفضل والسبق عليهم، وأن يشهدوا أن أعينهم لم تر مثل هذا الرجل، وذلك حتى يستطيع أن يشق طريقه إلى الإصلاح، ولا يستطيع أحد أن يتهمه بجهل أو قصور وتعالوا نشاهد شهادات العلماء له في عصره وبعد عصره بالعلم الذي لا يضارع ولا يماثل..

#### شهادة تلميذه الإمام الذهبي:

قال الذهبي في معجم شيوخه: «أحمد بن عبدالحليم الحراني، ثم الدمشقي، الحنبلي أبو العباس، تقي الدين، شيخنا وشيخ الإسلام، وفريد العصر علماً ومعرفة، وشجاعةً وذكاءً، وتنويراً إلهياً، وكرماً ونصحاً للأمة، وأمرًا بالمعروف ونهيًا عن المنكر. سمع الحديث، وأكثر بنفسه من طلبه، وكتب وخرج، ونظر في الرجال والطبقات، وحصل ما لم يحصله غيره. برع في تفسير القرآن، وغاص في دقيق معانيه بطبع سيال، وخاطر إلى مواقع الإشكال ميال، واستنبط منه أشياء لم يسبق إليها. وبرع في الحديث وحفظه، فقل من يحفظ ما يحفظه من الحديث، معزواً إلى أصوله وصحابته، مع شدة استحضاره له وقت إقامة الدليل. وفاق الناس من معرفة الفقه، واختلاف المذاهب، وفتاوي الصحابة والتابعين، بحيث إنه إذا أفتى لم يلتزم بمذهب، بل يقوم بما دليله عنده. وأتقن العربية أصولاً وفروعاً، وتعليلاً واختلافاً. ونظر في العقليات، وعرف أقوال المتكلمين، ورد عليهم، ونبه على خطئهم، وحذر منهم ونصر السنة بأوضح حجج وأمر براهين. وأوذى في ذات الله من المخالفين، وأخيف في نصر السنة المحضة، حتى أعلى الله مناره، وجمع قلوب أهل التقوى على محبته والدعاء له، وكبت أعداءه، وهدى به رجالاً من أهل الملل والنحل، وجبل قلوب الملوك والأمراء على الانقياد له غالباً، وعلى طاعته، وأحيا به الشام، بل والإسلام، بعد أن كاد ينلثم بثبيت أولي الأمر لما أقبل حزب التتر والبغي في

خيلائهم، فظنت بالله الظنون، وزلزل المؤمنون، واشرباً النفاق وأبدى صفحته. ومحاسنه كثيرة، وهو أكبر من أن ينبه على سيرته مثلي، فلو حلفت بين الركن والمقام، لحلفت: أي ما رأيت بعيني مثله، وأنه ما رأى مثل نفسه» (طبقات الحنابلة لابن رجب ٣٨٩، ٣٩٠).

وقال الذهبي أيضاً: «وله خبرة تامة بالرجال، وجرهم وتعديلهم، وطبقاتهم، ومعرفة بفنون الحديث، وبالعالي والنازل، والصحيح والسقيم، مع حفظه لمتونه، الذي انفرد به، فلا يبلغ أحد في العصر رتبته، ولا يقاربه، وهو عجيب في استحضاره، واستخراج الحجج منه، وإليه المنتهى في عزوه إلى الكتب الستة، والمسند، بحيث يصدق عليه أن يقال: كل حديث لا يعرفه ابن تيمية فليس بحديث» (المصدر السابق).

وقال أيضاً: «ولما كان معتقلاً بالإسكندرية: التمس منه صاحب سبته أن يجيز لأولاده، فكتب له في ذلك نحواً من ستمائة سطر، منها سبعة أحاديث بأسانيدھا، والكلام على صحتها ومعانيها، وبحث وعمل ما إذا نظر فيه المحدث خضع له من صناعة الحديث. وذكر أسانيدھ في عدة كتب. ونبه على العوالي. عمل ذلك كله من حفظه، من غير أن يكون عنده ثبت أو من يراجعه.

ولقد كان عجيباً في معرفة علم الحديث. فأما حفظه متون الصحاح وغالب متون السنن والمسند: فما رأيت من يدانيه في ذلك أصلاً.

قال: وأما التفسير فمسلم إليه. وله من استحضار الآيات من القرآن -وقت إقامة الدليل بها على المسألة- قوة عجيبة. وإذا رآه المقرئ تحير فيه. ولفرط إمامته في التفسير، وعظم اطلاعه. يبين خطأ كثير من أقوال المفسرين. ويوهي أقوالاً عديدة. وينصر قولاً واحداً، موافقاً لما دل عليه القرآن والحديث. ويكتب في اليوم واللييلة من التفسير، أو من الفقه، أو من الأصولين، أو من الرد على الفلاسفة والأوائل: نحواً من أربعة كراريس أو أزيد.

قلت: وقد كتب (الحموية) في قاعدة واحدة. وهي أزيد من ذلك. وكتب في بعض الأحيان في اليوم ما يبيض منه مجلد. ١. هـ (المصدر السابق).

وقال الذهبي أيضاً في بيان حملاته على المنحرفين: «وغالب حظه على الفضلاء

والمترهضة فبحق، وفي بعضه هو مجتهد، ومذهبه توسعة العذر للخلق، ولا يكفر أحدًا إلا بعد قيام الحجة عليه.

قال: ولقد نصر السنة المحضة، والطريقة السلفية، واحتج لها ببراهين ومقدمات، وأمور لم يسبق إليها، وأطلق عبارات أحجم عنها الأولون والآخرون وهابوا، وجسر هو عليها، حتى قام عليه خلق من علماء مصر والشام قيامًا لا مزيد عليه، وبدعوه وناظروه وكابروه، وهو ثابت لا يدهن ولا يحابي، بل يقول الحق المر الذي أذاه إليه اجتهاده، وحدة ذهنه، وسعة دائرته في السنن والأقوال، مع ما اشتهر عنه من الورع، وكمال الفكر، وسرعة الإدراك، والخوف من الله، والتعظيم لحرمة الله.

فجرى بينه وبينهم حملات حربية، ووقعات شامية ومصرية، وكم من نوبة قد رموه عن قوس واحدة، فينجيه الله فإنه دائم الابتهاال، كثير الاستغاثة، والاستعانة به، قوي التوكل، ثابت الجأش، له أوراد وأذكار يدمنها بكيفية وجمعية. وله من الطرف الآخر محبوبون من العلماء والصلحاء، ومن الجند والأمراء، ومن التجار والكبراء، وسائر العامة تحبه، لأنه منتصب لنفعهم ليلاً ونهاراً، بلسانه وقلمه.

(وله حدة قوية تعتريه في البحث، حتى كأنه ليث حرب. وهو أكبر من أن ينبه مثلى على نعوته. وفيه قلة مداراة، وعدم تودة غالباً، والله يغفر له. وله إقدام وشهامة، وقد نفسه توقعه في أمور صعبة، فيدفع الله عنه» ١هـ — (المصدر السابق).

وقال أيضاً في وصف شجاعته:

وأما شجاعته: فيها تضرب الأمثال، وبيعضها يتضبه أكابر الأبطال. ولقد أقامه الله تعالى في نوبة قازان (ملك من ملوك التتار قابله ابن تيمية وأنكر عليه وأمره بإطلاق أسرى المسلمين ففعل). والتقى أعباء الأمر بنفسه. وقام وقعد وطلع، ودخل وخرج، واجتمع بالملك - يعني قازان - مرتين، وبقطلو شاه، وبولاي. وكان قبجق يتعجب من إقدامه وجراءته على المغول).

شهادة تلميذه الشيخ محمد بن أحمد بن عبدالهادي المتوفي سنة ٧٤٤هـ:

قال الشيخ ابن عبدالهادي: ثم لم يرح شيخنا في ازدياد من العلوم، وملازمة الاشتغال والإشغال، وبث العلم ونشره، والاجتهاد في سبيل الخير، حتى انتهت إليه الإمامة في العلم والعمل، والشجاعة والكرم، والتواضع والحلم والأناة والإنابة،

والجلالة والمهابة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وسائر أنواع الجهاد، مع الصدق والعفة والصيانة، وحسن القصد والإخلاص، والابتغال إلى الله وكثرة الخوف منه، وكثرة المراقبة له، وشدة التمسك بالأثر، والدعاء إلى الله وحسن الأخلاق، ونفع الخلق، والإحسان إليهم، والصبر على من آذاه، والصفح عنه والدعاء له، وسائر أنواع الخير.

وكان رحمه الله سيفاً مسلولاً على المخالفين، وشجى في حلق أهل الأهواء المبتدعين، وإماماً قائماً ببيان الحق ونصرة الدين. وكان بحرّاً لا تكدره الدلاء، وحرّاً يقتدي به الأخيار الأولياء. طُتّت بذكره الأمصار وضُتّت بمثله الأعصار.

قال شيخنا الحافظ أبو الحجاج يوسف المزي (ولد سنة ٦٥٤ بالمزة. وتوفي سنة ٧٤٢): ما رأيت مثله. ولا رأى هو مثل نفسه، ولا رأيت أحداً أعلم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ ولا أتبع لهما منه.

وقال الشيخ الحافظ أبو الفتوح محمد بن سيد الناس اليعمري الأندلسي، ثم المصري (ولد سنة ٦٧١ وتوفي بالقاهرة سنة ٧٣٤) - بعد أن ذكر ترجمة الحافظ جمال الدين المزي - وهو الذي حدّثني على رؤية الشيخ الإمام، شيخ الإسلام، تقي الدين، أبي العباس، أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام بن تيمية فألفيته: كاد يستوعب السنن والآثار حفظاً، إن تكلم في التفسير: فهو حامل رايته، أو أفْتى في الفقه: فهو مدرك غايته، أو ذاكر بالحديث: فهو صاحب علمه وروايته، أو حاضر بالتحل والملل لم ير أوسع من نحلته في ذلك ولا أرفع من رايته. برز في كل فن على أبناء جنسه. ولم تر عين من رآه مثله.

ولا رأت عينه مثل نفسه. كان يتكلم في التفسير، يحضر مجلسه الجم الغفير، ويرتوون من بحر علمه العذب النмир، ويرتعون من ربيع فضله في روضة وغدير، إلى أن دب إليه من أهل بلده داء الحسد. وألب أهل النظر منهم ما ينتقد عليه في حنبلية من أمور المعتقد، فحفظوا عنه في ذلك كلاماً، أوسعوه بسببه ملاماً، وفوّقوا لتبديعه سهاماً، وزعموا أنه خالف طريقهم، وفرق فريقهم، فتنازعهم ونازعوه، وقاطع بعضهم وقاطعوه، ثم نازعه طائفة أخرى ينتسبون من الفقر إلى طريقة، ويزعمون أنهم على أدق باطن منها وأجلى حقيقة، فكشف عن عيوب تلك الطوائف، وذكر لها

بوائق، فأضت إلى الطائفة الأولى من منازعيه، واستعانت بذوي الضغن عليه من مقاطعيه، فوصلوا بالأمرء أمره، وأعمل كل منهم في كفره فكره، فكتبوا محاضر. وألبوا الروبيضة للسعي بها بين الأكابر، وسعوا في نقله إلى حضرة المملكة بالديار المصرية، فنقل وأودع السجن ساعة حضوره، واعتقل، وعقدوا لإراقة دمه مجالس، وحشدوا لذلك قوماً من عمار الزوايا وسكان المدارس، من كل متحامل في المنازعة، مختال بالمخادعة، ومن مجاهر بالتفكير مبارز بالمقاطعة، يسومونه ريب المنون ﴿وَرَبِّكَ يَعْلَمُ مَا تَكُنْ صُدُورُهُمْ وَمَا يَعْلَنُونَ﴾ [القصص: ٦٩]. وليس المجاهر بكفره أسوأ حالا من المختال، وقد دبت إليه عقارب مكره. فرد الله كيد كل في نحره. فنجاه الله على يد من اصطفاه، والله غالب على أمره ثم لم يخل بعد ذلك من فتنة بعد فتنة، ولم ينتقل طول عمره من محنة إلا إلى محنة، إلى أن فوض أمره إلى بعض القضاة، فقلد ما تقلد من اعتقاله. ولم يزل بمحبسه ذلك إلى حين ذهابه إلى رحمة الله تعالى وانتقاله. وإلى الله ترجع الأمور. وهو المطلع على خائنة الأعين وما تخفي الصدور، وكان يومه مشهوداً، ضاقت بجنائزته الطريق. وانتابها المسلمون من كل فج عميق، وكان موته رحمه الله في ليلة العشرين من ذي القعدة سنة ٧٢٨ سجيناً بقلعة دمشق (العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية).

شهادة قاضي الشافعية ومفتيهم ابن الزملكاني:

قال ابن كثير:-

وأثنى عليه وعلى علومه وفضائله جماعة من علماء عصره، مثل القاضي الخوي، وابن دقيق العيد، وابن النحاس، والقاضي الحنفي قاضي قضاة مصر ابن الحريري وابن الزملكاني وغيرهم، ووجدت بخط ابن الزملكاني أنه قال: اجتمعت فيه شروط الاجتهاد على وجهها، وأن له اليد الطولى في حسن التصنيف وجودة العبارة والترتيب والتقسيم والتدوين، وكتب على تصنيف له هذه الأبيات:

ماذا يقول الواصفون له	ومحاسنه جلّت عن الحصر
هو حجة لله قاهرة	هو بيننا المعجوبة الدهر
هو آية في الخلق ظاهرة	أنوارها أربت على الفجر

وبالجملة كان رحمه الله من كبار العلماء وممن يخطئ ويصيب ولكن خطأه



بالنسبة إلى صوابه كنقطة في بحر لجي، وخطؤه أيضًا مغفور له كما في صحيح البخاري: «إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران، وإذا اجتهد فأخطأ فله أجر» فهو مأجور. وقال الإمام مالك بن أنس: "كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا صاحب هذا القبر".

### شهادة الحافظ جلال الدين السيوطي:

ابن تيمية الشيخ الإمام العلامة الحافظ الناقد الفقيه المجتهد المفسر البارع شيخ الإسلام، علم الزهاد، نادرة العصر، تقي الدين أبو العباس أحمد المفتي شهاب الدين عبدالحليم بن الإمام المجتهد شيخ الإسلام مجد الدين عبد السلام ابن عبد الله بن أبي القاسم الحراني.

أحد الأعلام، ولد في ربيع الأول سنة إحدى وستين وستمائة.

وسمع ابن أبي اليسر. وابن عبد الدائم، وعدة.

وعني بالحديث، وخرج وانتقى، وبرع في الرجال، وعلل الحديث وفقهه وفي علوم الإسلام وعلم الكلام، وغير ذلك. وكان من بحور العلم، ومن الأذكياء المعدودين، والزهاد، والأفراد، ألف وثلاثمائة مجلدة، وامتحن وأوذي مراراً.

مات في العشرين من ذي القعدة سنة ثمان وعشرين وسبعمائة (طبقات الحفاظ

ص ٥١٦، ٥١٧).

### شهادة أبي الحسن السبكي قاضي القضاة:

ومما وجد في كتاب كتبه العلامة قاضي القضاة أبو الحسن السبكي إلى الحافظ أبي عبد الله الذهبي في أمر الشيخ تقي الدين المذكور: أما قول سيدي في الشيخ فالمملوك يتحقق كبر قدره. وزخارة بحره. وتوسعه في العلوم الشرعية والعقلية. وفرط ذكائه واجتهاده. وبلوغه في كل من ذلك المبلغ الذي يتجاوز الوصف. والمملوك يقول ذلك دائماً. وقدره في نفسي أكبر من ذلك وأجل. مع ما جمعه الله له من الزهادة والورع والديانة. ونصرة الحق. والقيام فيه لا لغرض سواه. وجريه على سنن السلف. وأخذه من ذلك بالمأخذ الأولى. وغرابة مثله في هذا الزمان. بل من أزمان.

### شهادة الإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني الشافعي رحمه الله:

قال ابن حجر العسقلاني المولود في القاهرة والمتوفي بها سنة ٨٥٢هـ—  
وصاحب كتاب فتح الباري شرح البخاري وكتاب التهذيب وهو الذي لقب بأمير  
المؤمنين في الحديث. قال تقريباً لكتاب الرد الوافر للإمام ابن ناصر الدين الدمشقي  
وهو الذي كتبه مؤلفه ردًا على أن من زعم من متعصبي الأحناف أنه لا يجوز تسمية  
ابن تيمية بشيخ الإسلام وأنه من فعل ذلك فقد كفر!! (انظر) فكتب ابن ناصر الدين  
الدمشقي كتابًا سماه الرد الوافر ذكر فيه أكثر من بضع وثمانين إمامًا من أئمة  
المسلمين كلهم سمي ابن تيمية بشيخ الإسلام ونقل نقولهم من كتبهم بذلك، ولما قرأ  
الحافظ بن حجر رحمه الله هذا الكتاب الرد الوافر كتب عليه تقريبًا هذا نصه:

الحمد لله، وسلام على عباده الذين اصطفى.

وقفت على هذا التأليف النافع، والمجموع الذي هو للمقاصد التي جمع لأجلها  
جامع، فتحققت سعة اطلاع الإمام الذي صنفه، وتضلعه من العلوم النافعة بما عظمه  
بين العلماء وشرفه، وشهرة إمامة الشيخ تقي الدين أشهر من الشمس، وتلقيه بشيخ  
الإسلام في عصره باق إلى الآن على الألسنة الزكية ويستمر غدًا كما كان بالأمس،  
ولا ينكر ذلك إلا من جهل مقداره، أو تجنب الإنصاف، فما أغلظ من تعاطي ذلك  
وأكثر عثاره، فالله تعالى هو المسؤول أن يقينا شرور أنفسنا وحصائد ألسنتنا بمنه  
وفضله، ولو لم يكن من الدليل على إمامة هذا الرجل إلا ما نبه عليه الحافظ الشهير  
علم الدين البرزالي في تاريخه: أنه لم يوجد في الإسلام من اجتمع في جنازته لما مات  
ما اجتمع في جنازة الشيخ تقي الدين، وأشار إلى أن جنازة الإمام أحمد كانت حافلة  
جدًا شهدها مئات ألوف، ولكن لو كان بدمشق من الخلائق نظير من كان ببغداد أو  
أضعاف ذلك، لما تأخر أحد منهم عن شهود جنازته، وأيضًا فجميع من كان ببغداد  
إلا الأقل كانوا يعتقدون إمامة الإمام أحمد، وكان أمير بغداد وخليفة ذلك الوقت إذا  
ذاك في غاية المحبة له والتعظيم، بخلاف ابن تيمية فكان أمير البلد حين مات غائبًا.  
وكان أكثر من بالبلد من الفقهاء قد تعصبوا عليه حتى مات محبوبًا بالقلعة، ومع هذا  
فلم يتخلف منهم عن حضور جنازته والترحم عليه والتأسف (عليه) إلا ثلاثة أنفس،  
تأخروا خشية على أنفسهم من العامة.

ومع حضور هذا الجمع العظيم فلم يكن لذلك باعث إلا اعتقاد إمامته وبركته لا بجمع سلطان ولا غيره، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قال: «أنتم شهداء الله في الأرض» [رواه البخاري ومسلم]. ولقد قام على الشيخ تقي الدين جماعة من العلماء مراراً بسبب أشياء أنكروها عليه من الأصول والفروع، وعقدت له بسبب ذلك عدة مجالس بالقاهرة وبدمشق، ولا يحفظ عن أحد منهم أنه أفتى بزندقته ولا حكم بسفك دمه مع شدة المتعصبين عليه حينئذ من أهل الدولة، حتى حبس بالقاهرة ثم بالإسكندرية، ومع ذلك فكلهم معترف بسعة علمه وكثرة ورعه وزهده، ووصفه بالسخاء والشجاعة، وغير ذلك من قيامه في نصر الإسلام، والدعوة إلى الله تعالى في السر والعلانية، فكيف لا ينكر على من أطلق أنه كافر، بل من أطلق على من سماه شيخ الإسلام الكفر، وليس في تسمية بذلك ما يقتضي ذلك فإنه شيخ في الإسلام بلا ريب، والمسائل التي أنكرت عليه ما كان يقولها بالتشهي ولا يصبر على القول بها بعد قيام الدليل عليه عناداً، وهذه تصانيفه طافحة بالرد على من يقول بالتجسيم والتبري منه، ومع ذلك فهو بشر يخطئ ويصيب، فالذي أصاب فيه وهو الأكثر يستفاد منه ويترحم عليه بسببه، والذي أخطأ فيه لا يقلد فيه، بل هو معذور لأن أئمة عصره شهدوا له بأن أدوات الاجتهاد اجتمعت فيه، حتى كان أشد المتعصبين عليه، والقائمين في إيصال الشر إليه، وهو الشيخ كمال الدين الزملكاني شهد له بذلك، وكذلك الشيخ صدر الدين بن الوكيل الذي لم يثبت لمناظرته غيره، ومن أعجب العجب أن هذا الرجل كان أعظم الناس قياماً على أهل البدع من الروافض والحلولية والاتحادية، وتصانيفه في ذلك كثيرة شهيرة، وفتاويه فيهم لا تدخل تحت الحصر، فيا قرة أعينهم إذ سمعوا بكفره، ويا سرورهم إذا رأوا من يكفر من لا يكفره، فالواجب على من تلبس بالعلم وكان له عقل أن يتأمل كلام الرجل من تصانيفه المشتهرة، أو من السنة من يوثق به من أهل النقل، فيفرد من ذلك ما ينكر فيحذر منه على قصد النصح، ويثني عليه بفضائله فيما أصاب من ذلك كدأب غيره من العلماء، ولو لم يكن للشيخ تقي الدين من المناقب إلا تلميذه الشهير الشيخ شمس الدين بن القيم الجوزية صاحب التصانيف النافعة السائرة التي انتفع بها الموافق والمخالف، لكان غاية في الدلالة على عظم منزلته، فكيف وقد شهد له بالتقدم في العلوم، والتميز في المنطوق

والمفهوم، أئمة عصره من الشافعية وغيرهم! فضلا عن الحنابلة، فالذي يطلق عليه مع هذه الأشياء الكفر، أو على من سماه شيخ الإسلام، لا يلتفت إليه، ولا يعول في هذا المقام عليه، بل يجب رده عن ذلك إلى أن يراجع الحق ويدعن للصواب، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

**صفة خطه أدام الله بقاءه:**

قال وكتبه أحمد بن علي بن محمد بن حجر الشافعي عفا الله عنه، وذلك في يوم الجمعة التاسع من شهر ربيع الأول عام خمسة وثلاثين وثمانمائة حامداً لله، ومصلياً على رسوله محمد وآله ومسلماً. ١هـ. (الرد الوافر للإمام ابن ناصر الدين الدمشقي بتحقيق زهير الشاويش ص ١٤٥-١٤٦).

**ابن تيمية: العابد الورع:**

إن مجدداً يقوم في مثل تلك الظلمات التي كانت في القرن الثامن الهجري لا يمكن أن يفلح في دعوته بمجرد العلم حتى لو كان علماً لا يصارع ولا يصول ولا يطاول.. بل لا بد وأن يكون مع هذا العلم إيمان وتقوى، واستمداد من الله ورجوع دائم إليه، وقيام بحق العباد، وإخلاص في كل ذلك لله حتى يبارك هذا العلم وتؤتي شاره، وكذلك كان شيخنا شيخ الإسلام العابد الورع التقى وهذه شهادة تلميذه الحافظ أبي عمر بن علي البزار رحمه الله. قال في بيان عبادته وورعه:

قال أما تعبدته ﷺ فإنه قل أن سمع بمثله، لأنه كان قد قطع جل وقته وزمانه فيه، حتى إنه لم يجعل لنفسه شاغلة تشغله عن الله تعالى ما يراد له من أهل ولا من مال. وكان في ليله متفرداً عن الناس كلهم، خالياً بربه عز وجل، ضارعاً، مواظباً على تلاوة القرآن العظيم. مكرراً لأنواع التعبديات الليلية والنهارية. وكان إذا ذهب الليل وحضر مع الناس بدأ بصلاة الفجر يأتي بسنّها قبل إتيانه إليهم. وكان إذا أحرم بالصلاة يكاد يخلع القلوب لهيبة إتيانه بتكبيرة الإحرام. فإذا دخل في الصلاة ترتعد أعضاؤه حتى يمد يمينه ويسرة. وكان إذا قرأ يمد قراءته مدّاً كما صحّ في قراءة رسول الله ﷺ. وكان ركوعه وسجوده وانتصابه عنهما من أكمل ما ورد في صلاة الفرض. وكان يخف جلوسه للشهد الأول خفة شديدة، ويجهر بالتسمية الأولى حتى يسمع كل من حضر. فإذا فرغ من الصلاة أثنى على الله عز وجل هو من حضر

بما ورد من قوله: «اللهم أنت السلام.. الحديث». ثم يقبل على الجماعة، ثم يأتي بالتهليلات الواردة حينئذ. ثم يسبح الله ويحمده ويكبره ثلاثاً وثلاثين، ويختم المائة بالتهليل. كما أورد، وكذا الجماعة، ثم يدعو الله تعالى له ولهم وللمسلمين أجناس ما ورد.

وكان غالب دعائه (اللهم انصرنا ولا تنصر علينا، وأمكر لنا ولا تمكر علينا، واهدنا ويسر الهدى لنا، اللهم اجعلنا لك شاكرين، لك ذاكرين، إليك راغبين، لك محبتين، إليك راهبين، لك مطاوعين. ربنا تقبل توباتنا، واغسل حوباتنا، وثبت حججنا، واهد قلوبنا، واسلل سخيمة صدورنا) يفتتحه ويختمه بالصلاة على النبي ﷺ.

ثم يشرع في الذكر. وكان قد عرفت عادته لا يكلمه أحد بغير ضرورة بعد صلاة الفجر. فلا يزال في الذكر يسمع نفسه، وربما يسمع ذكره من الروحانية، مع كونه في خلال ذلك يكثر من تقلب بصره نحو السماء. هكذا دأبه حتى ترتفع الشمس وتزول، وقت النهي عن الصلاة.

وكنت مدة إقامتي بدمشق ملازمه جل النهار وكثيراً من الليل. وكان يدنيني منه حتى يجلسني إلى جانبه. وكنت أسمع ما يتلو وما يذكر حينئذ. فرأيته يقرأ الفاتحة ويكررها، ويقطع ذلك الوقت كله، أعني من الفجر إلى ارتفاع الشمس في تكرير تلاوتها. ففكرت في ذلك لم قد لزم هذه السورة دون غيرها. فبان لي، والله أعلم، أن قصده بذلك أن يجمع بتلاوتها حينئذ بين ما ورد في الأحاديث وما ذكره العلماء: هل يستحب تقديم الأذكار الواردة على تلاوة القرآن أو العكس؟ فرأى ﷺ أن في الفاتحة وتكرارها حينئذ جمعاً بين القولين، وتحصيلاً للفضيلتين. وهذا من قوة فطنته وثاقب بصيرته. ثم إنه كان يركع، فإذا أراد سماع حديث في مكان آخر سارع إليه من فوره، مع من يصحبه. فقل أن يراه أحد ممن له بصيرة إلا وانكب على يديه فيقبلهما، حتى إنه كان إذا رآه أرباب المعاش يتخبطون من حوانيتهم للسلام عليه والتبرك به، وهو مع هذا يعطي كلا منهم نصيباً وافراً من السلام وغيره، وإذا رأى منكراً في طريقه أزاله، أو سمع بجنائز سارع إلى الصلاة عليها، أو تأسف على فواتها، وربما ذهب إلى قبر صاحبها بعد فراغه من سماع الحديث، فصلى عليه. ثم يعود إلى مسجده، فلا يزال تارة في إفتاء الناس، وتارة في قضاء حوائجهم حتى يصلي الظهر

من الجماعة، ثم كذلك بقية يومه. وكان مجلسه عامًّا للكبير والصغير، والجليل والحقير، والحر والعبد، والذكر والأنثى. وقد وسع كل من يرد عليه من الناس. يرى كل منهم في نفسه أن لم يكرم أحدًا بقدره. ثم يصلي المغرب، ثم يتطوع بما يسره الله. ثم أقرأ عليه من مؤلفاته أنا أو غيري، فيفدنا بالطرائف، ويمدنا باللطائف، حتى يصلي العشاء ثم بعدها كما كنّا وكان: من الإقبال على العلوم إلى أن يذهب هوي من الليل طويل. وهو في خلال ذلك كله، في النهار والليل، لا يزال يذكر الله تعالى ويوحده، ويستغفره.

وكان ﷺ كثيرًا ما يرفع طرفه إلى السماء، لا يكاد يفتر عن ذلك، كأنه يرى شيئًا يشبهه بنظره. فكان هذا دأبه مدة إقامتي بحضرته. فسبحان الله ما أقصر ما كانت! يا ليتها كانت طالت. ما مرّ على عمري إلى الآن زمان كان أحبّ إليّ من ذلك الحين، ولا رأيته في وقت أحسن حالًا منّي حينئذ، وما كان إلا ببركة الشيخ ﷺ.

وكان في كل أسبوع يعود المرضى، خصوصًا الذي بالمارستان وأخبرني غير واحد ممن لا يشك في عدالته أن جميع زمن الشيخ ينقضي على من رأيته. فأني عبادة واجتهاد أفضل من ذلك؟ فسبحان الموفق من يشاء لما يشاء. ورعه ﷺ:

وكان ﷺ في الغاية التي ينتهي إليها في الورع. لأن الله تعالى أجراه مدة عمره كلها عليه. فإنه ما خالط الناس في بيع ولا شراء ولا معاملة، ولا تجارة، ولا مشاركة، ولا زراعة، ولا عمارة. ولا كان ناظرًا مباشرًا لما وقف، ولا يكن يقبل جرایة ولا صلة لنفسه من سلطان ولا أمير ولا تاجر، ولا كان مدخرًا دينارًا ولا درهمًا ولا متاعًا ولا طعامًا، وإنما كانت بضاعته مدة حياته، وميراثه بعد وفاته، ﷺ، العلم اقتداء بسيد المرسلين وخاتم النبيين محمد ﷺ وعلى آله وصحبه أجمعين، فإنه قال: «إن العلماء ورثة الأنبياء لم يورثوا دينارًا ولا درهمًا ولكن ورثوا العلم فمن أخذ به فقد أخذ بحظ وافر».

وكان ينبّه العاقل بحسن الملاطفة ورقيق المخاطبة ليختار لنفسه طريقتهم، ويسلك سبيلهم. وإن كان دونها من الطرائق من اتخاذ المباحات جائز، لكان العاقل يدله عقله على طلب الأعلى. فانظر بعين الإنصاف إلى ما وفق الله له هذا الإمام

وأجرى، مما أقعد عنه غيره وخذله عن طلبه، ولكن لكل شيء سبب، وعلامة عدم التوفيق سلب للأسباب. ومن أعظم الأسباب لترك فضول الدنيا التخلي عن غير الضروري منها، فلما وفق الله هذا الإمام لرفض غير الضروري منها انصبت عليه العواطف الإلهية فحصل بها كل فضيلة جليلة، بخلاف غيره من علماء الدنيا، مختارياً وطالبيها والساعين لتحصيلها، فإنهم لما اختاروا ملاذها وزينتها ورياستها انسدت عليهم غالباً طرق الرشاد فوقعوا في شركها يخطبون خطب عشواء، ويخطبونها كحاطب ليل، لا يبالون ما يأكلون ولا ما يلبسون ولا ما يتأولون إلا ما يحصل لهم أغراضهم الدنيئة ومقاصدهم الخبيثة الخسيسة، فهم متعاضدون على طلبها متحاسدون بسببها، أجسامهم ميتة، وقلوبهم من غيرها فارغة، وظواهرهم مزخرفة معمورة، وقلوبهم خربة مأبورة. ولم يكفهم ما هم عليه حتى أصبحوا قالين رافضها، معادين باغضها. ولما رأوا هذا الإمام عالم الآخرة، تاركاً ما هم عليه من تحصيل الحطام من المشتبه الحرام، رافضاً الفضل المباح فضلاً عن الحرام، تحققوا أن أحواله تفضح أحوالهم وتوضح خفي انفعالهم، وأخذتهم الغيرة النفسانية على صفاتهم الشيطانية، المبينة لصفاته الروحانية. فحرصوا على الفتك به أين ما وجدوا، وأنسوا أنهم ثعالب وهو أسد. فحماه الله تعالى منهم بحراسته، وصنع له غير مرة ما صنع لخاصته، وحفظه مدة حياته وحماه، ونشر له عند وفاته علماً في الأقطار بما والاها. انتهى (الأعلام العلية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية ٣٧-٤٣).

#### ابن تيمية: العالم المبتلى:

وكان لا بد لإمام للناس، وقدوة للعالمين في زمانه أن يمتحن ويلى.. ألا تنظر إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ الآية [البقرة: ١٢٤].

فهل كان إماماً للناس بعد أن ابتلاه الله بأن يقول الحق لا يخاف في الله لومة لائم ويحطم الأصنام ويجادل قومه والنمرود في باطلهم، ويطرده من بلده ويهاجر ويؤمر بذبح ابنه.. باختصار لا إمامة إلا بعد بلاء..

وهذا ما كان من شأن شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله فكان والبلاء صاحبين لا يفترقان، وكيف لا وهو القائم بأمر الله الداعي إلى سبيل الله، المجاهد أهل الشر

جميعاً على اختلاف طوائفهم في ذات الله. متفرغاً فلا زوجة ولا ولد ولا ضيعة ولا تجارة، بل ولا وطن ولا إقامة بل رحيل دائم في الله، ولذلك كان بلاؤه على قدر منزلته من العلم والعمل وإلا بماذا كما قال رسول الله ﷺ: «أشد الناس بلاءً الأنبياء ثم الأئمة فالأئمة يبتلى الرجل على قدر دينه فإن كان في دينه شدة زيد له في البلاء» [متفق عليه].

وتفاصيل البلاء التي تعرض لها شيخ الإسلام ابن تيمية شيء طويل جداً. فما كان ﷺ ينتهي من محنة إلا ليدخل في أخرى ولا يخرج من سجن إلا ليوضع في آخر حتى مات مسجوناً آخر عمره، ولا ينتهي من قتال مع طائفة باغية إلا ويدخل قتالاً آخر.. وقد جمع الإمام ابن رجب الحنبلي خلاصة للفتن التي تعرض لها ابن تيمية فيقول:

الابتلاءات التي ابتلي بها الشيخ ﷺ:

قال الإمام ابن رجب الحنبلي رحمه الله المتوفي سنة ٧٩٥هـ —

وأما محن الشيخ: فكثيرة، وشرحها يطول جداً.

وقد اعتقله مرة بعض نواب السلطان بالشام قليلاً، بسبب قيامه على نصراني سب الرسول ﷺ، واعتقل معه الشيخ زين الدين الفاروقي، ثم أطلقهما مكرمين. ولما وصف المسألة (الحموية) في الصفات: شنع بها جماعة، ونودي عليها في الأسواق على قسبة، وأن لا يستفتي من جهة بعض القضاة الحنفية. ثم انتصر للشيخ بعض الولاة، ولم يكن في البلد حينئذ نائب وضرب المنادي وبعض من معه، وسكن الأمر.

ثم امتحن سنة خمس وسبعمائة بالسؤال عن معتقده بأمر السلطان؟ فجمع نائبه القضاة والعلماء بالقصر، وأحضر الشيخ، وسأله عن ذلك؟ فبعث الشيخ من أحضر من داره (العقيدة الواسطية) فقرأوها في ثلاث مجالس، وحاققوه، وبحثوا معه، ووقع الاتفاق بعد ذلك على أن هذه عقيدة سنية سلفية، فمنهم من قال ذلك طوعاً، ومنهم من قاله كرهاً.

وورد بعد ذلك كتاب من السلطان فيه: إنما قصدنا براءة ساحة الشيخ، وتبين لنا أنه على عقيدة السلف.



ثم إن المصريين دبروا الحيلة في أمر الشيخ، ورأوا أنه لا يمكن البحث معه، ولكن يعقد له مجلس، ويدعى عليه، وتقام عليه الشهادة، وكان القائمون في ذلك منهم: بيبرس الجاشنكير، الذي تسلطن بعد ذلك، ونصر المنجي وابن مخلوف قاضي المالكية، فطلب الشيخ على البريد إلى القاهرة، وعقد له ثاني يوم وصوله -وهو ثاني عشرين رمضان سنة خمس وسبعمائة- مجلس بالقلعة، وادعى عليه عند ابن مخلوف قاضي المالكية، أنه يقول: إن الله تكلم بالقرآن بحرف وصوت، وأنه على العرش بذاته، وأنه يشار إليه بالإشارة الحسية (قلت هذا الذي اتهموه به هو عين عقيدة السلف التي كان عليها الصحابة رضوان الله عليهم وقد أشار الرسول إلى الله وأنه في السماء غير مرة).

وقال المدعي: أطلب تعزيره على ذلك، التعزير البليغ -يشير إلى القتل على مذهب مالك- فقال القاضي: ما تقول يا فقيه؟ فحمد الله وأثنى عليه، فقيل له: أسرع ما جئت لتخطب، فقال أأمنع من الثناء على الله تعالى؟ فقال القاضي: أجب، فقد حمدت الله تعالى: فسكت الشيخ، فقال: أجب. فقال الشيخ له: من هو الحاكم في؟ فأشاروا: القاضي هو الحاكم، فقال الشيخ لابن مخلوف: أنت خصمي، كيف تحكم في؟ وغضب، ومراده: إني وإياك متنازعان في هذه المسائل، فكيف يحكم أحد الخصمين على الآخر فيها؟ فأقيم الشيخ ومعه أخواه، ثم رد الشيخ، وقال: رضيت أن تحكم في، فلم يمكن من الجلوس، ويقال: إن أخاه الشيخ شرف الدين ابتهل، ودعا الله عليهم في حال خروجهم، فمنعه الشيخ، وقال له: بل قل: اللهم هب لهم نوراً يهتدون به إلى الحق.

ثم حبسوا في برج أياماً، ونقلوا إلى الحب ليلة عيد الفطر، ثم بعث كتاب سلطاني إلى الشام بالخط على الشيخ، وألزم الناس -خصوصاً أهل مذهبه- بالرجوع عن عقيدته، والتهديد بالعزل والحبس، ونودي بذلك في الجامع والأسواق. ثم قرئ الكتاب بسدة الجامع بعد الجمعة، وحصل أذى كثير للحنابلة بالقاهرة، وحبس بعضهم، وأخذ خطوط بعضهم بالرجوع. وكان قاضيهم الحراني قليل العلم.

ثم في سلخ رمضان سنة ست: أحضر سلا -نائب السلطان بمصر- القضاة والفقهاء، وتكلم في إخراج الشيخ، فاتفقوا على أنه يشترط عليه أمور، ويلزم

بالرجوع عن بعض العقيدة، فأرسلوا إليه من يحضره، وليتكلموا معه في ذلك، فلم يجب إلى الحضور، وتكرر الرسول إليه في ذلك ست مرات، وصمم على عدم الحضور، فطال عليهم المجلس، فانصرفوا من غير شيء.

ثم في آخر هذه السنة وصل كتاب إلى نائب السلطنة بدمشق من الشيخ، فأخبر بذلك جماعة ممن حضر مجلسه، وأثنى عليه: وقال: ما رأيت مثله، ولا أشجع منه. وذكر ما هو عليه في السجن: من التوجه إلى الله تعالى، وأنه لا يقبل شيئاً من الكسوة السلطانية، ولا من الإدراج السلطاني، ولا تدنس بشيء من ذلك.

ثم في ربيع الأول من سنة سبع وسبعمائة دخل مهناً بن عيسى أمير العرب إلى مصر، وحضر بنفسه إلى السجن، وأخرج الشيخ منه، بعد أن استأذن في ذلك، وعقد للشيخ مجالس حضرها أكابر الفقهاء، وانفصلت على خير.

وذكر الذهبي والبرزالي وغيرهما: أن الشيخ كتب لهم بخطه مجملًا من القول وألفاظاً فيها بعض ما فيها، لما خاف وهدد بالقتل، ثم أطلق وامتنع من المحيء إلى دمشق. وأقام بالقاهرة يقرأ العلم، ويتكلم في الجوامع والمجالس العامة، ويجتمع عليه خلق.

ثم في شوال من السنة المذكورة: اجتمع جماعة كثيرة من الصوفية، وشكوا من الشيخ إلى الحاكم الشافعي، وعقد له مجلس لكلامه في ابن عربي وغيره، وادعى عليه ابن عطاء (هو ابن عطاء الله السكندري الصوفي صاحب الحكم). بأشياء، ولم يثبت منها شيئاً، لكنه اعترف أنه قال: لا يستغاث بالنبي ﷺ، استغاثت بمعنى العبادة، ولكن يتوسل به، فبعض الحاضرين قال: ليس في هذا شيء.

ورأى الحاكم ابن جماعة: أن هذا إساءة أدب، وعنفه على ذلك، فحضرت رسالة إلى القاضي: أن يعمل معه ما تقتضيه الشريعة في ذلك، فقال القاضي: قد قلت له ما يقال لمثله.

ثم إن الدولة خيروه بين أشياء، وهي الإقامة بدمشق، أو بالإسكندرية، بشروط، أو الحبس، فاختر الحبس. فدخل عليه أصحابه في السفر إلى دمشق، ملتزمًا ما شرط عليه، فأجابهم، فأركبوه خيل البريد، ثم رده في الغد، وحضر عند القاضي بحضور جماعة من الفقهاء، فقال له بعضهم: ما ترضى الدولة إلا بالحبس. فقال

القاضي: وفيه مصلحة له، واستتاب التونسي المالكي وأذن له أن يحكم عليه بالحبس، فامتنع، وقال: ما ثبت عليه شيء، فأذن لنور الدين الزواوي المالكي، فتحير، فقال الشيخ: أنا أمضي إلى الحبس، وأتبع ما تقتضيه المصلحة، فقال الزواوي المذكور: فيكون في موضع يصلح لمثله، فقليل له: ما ترضى الدولة إلا بمسمى الحبس، فأرسل إلى حبس القاضي وأجلس في الموضع الذي أجلس فيه القاضي تقي الدين ابن بنت الأعز لما حبس، وأذن أن يكون عنده من يخدمه. وكان جميع ذلك بإشارة نصر المنبجي.

واستمر الشيخ في الحبس يستفتى ويقصده الناس، ويزورونه، وتأتيه الفتاوى المشككة من الأمراء وأعيان الناس.

وكان أصحابه يدخلون عليه أولاً سرّاً، ثم شرعوا يتظاهرون بالدخول عليه، فأخرجوه في سلطنة الششنكير الملقب بالمظفر، إلى الإسكندرية على البريد، وحبس فيها في برج حسن مضى متسع، يدخل عليه من شاء، ويمنع هو من شاء، ويخرج إلى الحمام إذا شاء. وكان قد أخرج وحده، وأرجف الأعداد بقتله وتفرقه غير مرة، فضاقت بذلك صدور محبيه بالشام وغيره، وكثر الدعاء له. وبقي في الإسكندرية مدة سلطنة المظفر.

فلما عاد الملك الناصر إلى السلطنة وتمكن، وأهلك المظفر، وحمل شيخه نصر المنبجي، واشتدت موجدة السلطان على القضاة لمداخلتهم المظفر، وعزل بعضهم: بادر بإحضار الشيخ إلى القاهرة مكرماً في شوال سنة تسع وسبعمائة، وأكرمه السلطان إكراماً زائداً، وقام إليه، وتلقاه في مجلس حفل، فيه قضاة المصريين والشاميين، والفقهاء وأعيان الدولة. وزاد في إكرامه عليهم، وبقي يسّاره ويستشيريه سوية، وأثنى عليه بحضورهم ثناء كثيراً، وأصلح بينه وبينهم. ويقال: إنه شاوره في أمرهم به في حق القضاة، فصرفه عن ذلك، وأثنى عليهم، وأن ابن مخلوف كان يقول: ما رأينا أبقى من ابن تيمية، سعينا في دمه. فلما قدر علينا عفا عنا.

واجتمع بالسلطان مرة ثانية بعد أشهر، وسكن الشيخ بالقاهرة، والناس يترددون إليه، والأمراء والجند، وطائفة من الفقهاء، ومنهم من يعتذر إليه ويتنصل مما وقع.

قال الذهبي: وفي شعبان سنة إحدى عشرة: وصل النبأ: أن الفقيه البكري - أحد المبغضين للشيخ - استفرد بالشيخ بمصر، ووثب عليه، ونتش بأطواقه، وقال: احضر معي إلى الشرع، فلي عليك دعوى، فلما تكاثر الناس انملص، فطلب من جهة الدولة، فهرب واختفى.

وذكره غيره: أنه ثار بسبب ذلك فتنه، وأراد جماعة الانتصار من البكري فلم يمكنهم الشيخ من ذلك.

واتفق بعد مدة: أن البكري همّ السلطان بقتله، ثم رسم بقطع لسانه (أي أمر بقطع لسانه فانظر كيف رد الله كيد البكري في نحره)، لكثرة فضوله وجراءته، ثم شفع فيه، فنفي إلى الصعيد، ومنع من الفتوى بالكلام في العلم. وكان الشيخ في هذه المدة يقرئ العلم، ويجالس الناس في مجالس عامة.

قدم إلى الشام هو وإخوانه سنة اثنتي عشرة بنية الجهاد، لما قدم السلطان لكشف التتر عن الشام، فخرج مع الجيش، وفارقهم من عسقلان، وزار بيت المقدس.

ثم دخل دمشق بعد غيبته عنها فوق سبع سنين، ومعه أخواه وجماعة من أصحابه، وخرج خلق كثير لتلقيه، وسر الناس بمقدمه، واستمر على ما كان عليه أولاً، من إقراء العلم، وتدريسه بمدرسة السكرية، والحنبلية، وإفتاء الناس ونفعهم.

ثم في سنة ثمان عشرة: ورد كتاب من السلطان بمنعه من الفتوى في مسألة الحلف بالطلاق بالتكفير (أي: من حلف بالطلاق لا يلزمه وإنما يكفر كفارة يمين)، وعقد له مجلس بدار السعادة، ومنع من ذلك، ونودي به في البلد.

ثم في سنة تسع عشرة عقد له مجلس أيضاً كالمجلس الأول، وقرئ كتاب السلطان بمنعه من على تأكيد المنع.

ثم بعد مدة عقد له مجلس ثالث بسبب ذلك، وعوتب وحبس بالقلعة. ثم حبس لأجل ذلك مرة أخرى. ومنع بسببه من الفتيا مطلقاً، فأقام مدة يفتي بلسانه، ويقول: لا يسعني كتم العلم (وقد عاد الناس اليوم بحمد الله إلى فتوى ابن تيمية هذه التي سجن فيها وأوذى مرارا).

وفي آخر الأمر: دبوا عليه الحيلة في مسألة المنع من السفر إلى قبور الأنبياء

والصالحين، وألزموه من ذلك التنقص بالأنبياء، وذلك كفر، وأفتى بذلك طائفة من أهل الأهواء، وهم ثمانية عشر نفساً، رأسهم القاضي الإخنائي المالكي وأفتى قضاة مصر الأربعة بحبسه، فحبس بقلعة دمشق سنتين وأشهرًا، وبها مات رحمه الله تعالى. وقد بين رحمه الله: أن ما حكم عليه به باطل بإجماع المسلمين من وجوه كثيرة جدًا، وأفتى جماعة بأنه يخطئ في ذلك خطأ المجتهدين المغفور لهم، ووافقه جماعة من علماء بغداد، وغيرهم. وكذلك ابنا أبي الوليد شيخ المالكية بدمشق أفتيا: أنه لا وجه للاعتراض عليه فيما قاله أصلاً، وأنه نقل خلاف العلماء في المسألة، ورجح أحد القولين فيها.

وبقي مدة في القلعة يكتب العلم ويصنفه، ويرسل إلى أصحابه الرسائل، ويذكر ما فتح الله به عليه في هذه المرة من العلوم العظيمة، والأحوال الجسيمة. وقال: قد فتح الله علي في هذا الحصن في هذه المرة من معاني القرآن، ومن أصول العلم بأشياء، كان كثير من العلماء يتمنونها، وندمت على تضييع أكثر أوقاتي في غير معاني القرآن، ثم إنه منع من الكتابة، ولم يترك عنده دواة ولا قلم ولا ورق، فأقبل على التلاوة والتهجد والمناجاة والذكر.

قال شيخنا أبو عبدالله بن القيم: سمعت شيخنا شيخ الإسلام ابن تيمية قدس الله روحه، ونور ضريحه، يقول: إن في الدنيا جنة من لم يدخلها لم يدخل جنة الآخرة. قال: وقال لي مرة: ما يصنع أعدائي بي؟ أنا جنتي وبستاني في صدري، أين رحت فهي معي، لا تفارقني، أنا حبسي خلوة. وقتلي شهادة، وإخراجي من بلدي سياحة.

وكان في حبسه في القلعة يقول: لو بذلت ملء هذه القلعة ذهبًا ما عدل عندي شكر هذه النعمة -أو قال: ما جزيتهم على ما تسببوا إلي فيه من الخير- ونحو هذا. وكان يقول في سجوده، وهو محبوس: اللهم أعني ذكرك وشكرك وحسن عبادتك، ما شاء الله.

وقال مرة: المحبوس من حبس قلبه عن ربه، والمأسور من أسره هواه ولما دخل إلى القلعة، وصار داخل سورها نظر إليه، وقال: ﴿فَضْرِبْ بَيْنَهُمْ بَسُورَ لَهُ بَابٌ، بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ، وَظَاهَرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ﴾ [الحديد: ١٣].

قال شيخنا: وعلم الله ما رأيت أحداً أطيّب عيشاً منه قط، مع ما كان فيه من الحبس والتهديد والإرجاف، وهو مع ذلك أطيّب الناس عيشاً، وأشرحهم صدراً، وأقواهم قلباً، وأسرههم نفساً، تلوح نضرة النعيم على وجهه وكنا إذا اشتد بنا الخوف وساءت بنا الظنون، وضائق بنا الأرض: أتينا، فما هو إلا أن نراه، ونسمع كلامه، فيذهب عنا ذلك كله، وينقلب انشراحاً وقوة و يقينا وطمأنينة. فسيحان من أشهد عباده جنته قبل لقائه، وفتح لهم أبوابها في دار العمل، فأتاهم من روحها ونسيمها وطيبها ما استفرغ قواهم لطلبها، والمسابقة إليها. ١. هـ. (الذيل على طبقات الحنابلة لابن رجب ص ٣٩٦ إلى ٤٠٣ نشر دار المعرفة).

وقد يظن ظان أن ابن تيمية وقد ابتلي بهذه الابتلاءات جميعاً فكر يوماً ما أن ينال من مسلم آذاه أو وشى به حاشا وكلا لقد كان دائماً ذا نفس أبيّة لم ينتقم يوماً لنفسه مع قدرته ممن آذاه وألب عليه.

\* حدث ابن عبد الهادي عن شيخ الإسلام أن سلطان مصر الناصر بن قلاوون استقدم الشيخ عنده ورحب به ثم أخرج له من جيبه فتاوي لبعض علماء مصر الذين أفتوا بقتل ابن تيمية، واستفتى السلطان ابن تيمية في أن يقتل بعضهم ممن زوروا على ابن تيمية وأفتوا في قتله. قال الشيخ ابن تيمية: "فهمت مقصود السلطان ابن قلاوون وعلمت أن عنده حقاً شديداً عليهم لأنهم كانوا قد خلعوه وبايعوا ركن الدين بيبرس الجاشنكير يقول ابن تيمية فشرعت في مدح هؤلاء العلماء وشكرهم وأنهم لو ذهبوا لم تجد مثلهم في دولتك، وأما أنا فهم في حل من حقي ومن جهتي". قال ابن تيمية: فكان القاضي زين الدين بن مخلوف قاضي المالكية يقول بعد ذلك: ما رأينا أتقى من ابن تيمية لم نبق ممكناً في السعي لقتله إلا وفعلناه، ولما قدر هو علينا عفى عنا. ١. هـ. (العقود الدرية لابن عبد الهادي ص ٢٨١-٢٨٣).

#### ابن تيمية وشهادات العلماء المعاصرين:

كتب علماء معاصرون كثيرون لا يستطيع أن أحصيهم في هذه الرسالة الموجزة السريعة وكلهم أطبقوا كما ذكرت في أول الرسالة أن العالم في القرن الثامن كان ينتظر خروج هذا الرجل لحاجة الأمة إلى تجديد الدين، وإزالة الركام الذي ألقاه الظالمون والمنتحلون.. وكان هذا الذي ذكره العلماء المحدثون هو أيضاً ما أطبق عليه

العلماء الذين عاصروا ابن تيمية وعاشوه. ولكن المعاصرين الآن من أهل الدين والفهم وممن له اشتغال بالدعوة والجهاد والعلم يرون أنه ما أشبه اليوم بالبارحة، وأنه ما أحوج العالم اليوم إلى ابن تيمية ليجدد لهذه الأمة شبابها، ويعلي للتوحيد مناره، وللإسلام الحق ركنه وفخاره.

وأقول الحمد لله نحن اليوم نعيش عصر ابن تيمية فرجال الدعوة المخلصون، وشباب الأمة العاملون ملهمهم وإمامهم وقدوتهم هو ابن تيمية، ومرجعهم هو كتبه ومؤلفاته، وأقواله ونظرياته.

وإن التجديد الحادث اليوم لدين الأمة هو بفضل الله أولاً ثم بفضل الذين تتلمذوا على كتب هذا الإمام الجليل، وتضلّعوا من علمه الغزير وغاصوا في بحره الواسع وهأنذا أذكر طائفة من شهادات بعض العلماء المعاصرين.

### شهادة الشيخ أبي الحسن الندوي:

كتب الشيخ أبو الحسن الندوي كتاباً مطولاً عن ابن تيمية يقع في نحو ثلاثمائة وخمسين صفحة وكان منه هذه المقدمة الرائعة التي يصف فيها حاجة المسلمين في القرن الثامن إلى ظهور هذا الإمام الذي كان لا بد من ظهوره لإعادة استشارة العالم من جديد بعد أن غطاه الظلام.

كتب حفظه الله يقول:

ظهر علم الكلام لمقاومة الفلسفة ونصرة الدين، وكان ذلك أمراً لازماً، غير أنه تأثر بالفلسفة وتسربت إليه روحها حتى تكونت (فلسفة دينية) تنتهج نفس المنهج، وتبحث نفس الموضوع وتتبع نفس الأسلوب للبحث والاستدلال، وتعيد نفس الخطأ في اعتبار ذات الله وصفاته وقضايا ما وراء العقل أموراً عقلية يمكن إثباتها عن طريق العقل، وكذلك تسيطر عليه روح عدم الاقتناع بما جاء الأنبياء عليهم الصلاة والسلام من شرح وتعبير في هذا الموضوع واستخدم مصطلحات يونانية تقوم على علم محدود ناقص وتثير شبهات، الأمر الذي دعا إلى تعقد القضايا وتوسعها بل أن تنحل أو تختصر، ووجدت (فلسفة إلهية) وكتب ضخمة في شرح العقائد إزاء أسلوب مقنع مؤثر كان جديراً بشحن النفوس بالإيمان والإذعان، وإقناع العقول في كل زمان، وكان مؤسساً على نصوص الكتاب والسنة.

وكانت هذه الفلسفة الإلهية الجديدة قد تأثرت بالفكر اليوناني رغم أنها ظهرت ضد الفلسفة اليونانية، فكانت روح الكتاب والسنة تحتج دائماً على هذا الموضوع ووجدت طبقة وجيهة للأمة الإسلامية معارضة لهذه التفاصيل الفلسفية والتأويل الكلامية، غير أن الحاجة إلى عالم كبير نافذ البصيرة، واسع العلم، قوي الإيمان كانت أكيدة لشرح الكتاب والسنة والتعبير القوي المؤثر عنهما، ذلك الذي يعتقد أجزم الاعتقاد أن في نصوص الكتاب والسنة حول ذات الله وصفاته وفي تعبيراتها عنها غنى وكفاية تامة، ذلك العالم الذي يتوصل بذكائه ودراسته إلى أعماق الفلسفة ويطلع على خباياها وكوامنها، ويتمكن من تناول أقوال فلاسفة اليونان ومذاهبهم الفكرية بالنقد العلمي، بما عنده من علم بموضع ضعفها الأساسية، ذلك الذي قد تعمق بتفكيره فوصل إلى أغوار علم الكلام واطلع على الخلافات الدقيقة بين الأديان والفرق الإسلامية ولا يخفى عليه شيء من تاريخ علم الكلام ونموه، ذلك الرجل الذي يكون على جانب عظيم من الثقة والاعتزاز بنصوص الكتاب والسنة ومذهب السلف بفضل دراسته وتجاربه، يفيض عزماً وحماساً بنصرتة وشرحه، ويعيش على حسك السعدان لكي يثبت رجحان مذهب السلف وفضله من الناحية العقلية على غيره من الفلسفات والنظم العقلية، كما يكون متمتعاً بجميع تلك الوسائل والمؤهلات التي يتطلبها هذا العمل العظيم ومتميزاً في ذكائه وقوة بيانه واستدلالة وسعة نظره وعمق دراسته عن غيره، يكون فوق مستوى عصره وكفئاً للقيام بهذه الخدمة بمعنى الكلمة.

هذا وقد كان الإسلام هدفاً للهجمات الداخلية والخارجية بجانب آخر، وكان المسيحيون قد تحمسوا لإثبات أن المسيحية هي الدين الحق، وتوجيه الإيرادات إلى الإسلام، أن الهجوم الصليبي المتتابع ووجود عدد وجيه من مسيحيي الغرب في الشام وقبرص شجعهم على مواجهة المسلمين في المجال العلمي وعلى تأليف كتب تثبت فضل دينهم وأخرى ترفض نبوة محمد ﷺ.

وللرد على كل ذلك كانت الحاجة ملحة إلى عالم كبير ومتكلم، له دراسة عميقة في المسيحية والديانات الأخرى وله اطلاع واسع على الصحف السماوية وما واجهته من تغيير وتحريف ويستطيع أن يحسن المقارنة بين الديانات ويثبت فضل



الإسلام وخلوده في أسلوب علمي مؤثر قوي، ويتمكن من دعوة أتباع الديانات الأخرى إلى الإسلام بحكمة وقوة.

### فضح المذاهب المنحرفة والحركات الهدامة:

وقد كان أشد وأكثر خطورة من هذه الهجمات حملة شنتها فرقة دخيلة على الإسلام وهي الفرقة الباطنية التي كانت ديانتها وتعاليمها مجموعة عجيبة للعقائد المجوسية والأفكار الأفلاطونية والأغراض السياسية، وقد كانت هذه الفرقة وفروعها المختلفة من الإسماعيلية والحشاشية والدروزية والنصيرية تتعاون مع القوى العدوانية والمهاجمين الأجانب على الإسلام، وهي التي مهدت الطريق ودبرت المؤامرات للهجوم على الأقطار الإسلامية وساعدت الصليبيين في شن هجومهم على الشام وذلك ما جعل الصليبيين عند استيلائهم على الشام أن قربوا رجال الفرقة الباطنية وجعلوهم موضع ثقتهم ونجواهم وأحسنوا إليهم، اعترافاً بمساعدتهم المخلصة، وقد ظل هؤلاء الباطنيون مشغولين بتبسيط المؤامرات وتدير الثورات في عهدي صلاح الدين ونور الدين فلما قصد وحوش التتر أرض الشام بهجماتهم العنيفة ساعدهم الباطنيون علناً وجهاً، وأصابوا المسلمين بضرر بالغ، وذلك عدا ما كانوا يقومون به بصفة دائمة من نشر اضطراب فكري وتشاؤم بالدين وإلحاد وزينغ وثورة على الدين وكانوا (كالطابور الخامس) في حصن المسلمين الديني.

كل ذلك كان يحتم على المسلمين أن يقتلعوا جذور هذه الفرقة من الناحيتين العلمية والعملية، ويكشفوا القناع عن معتقداتها وأغراضها ليطلع المسلمون على نواياها ويعاقبوها معاقبة شديدة على أعمالها العدائية ومحاربتها للإسلام ولم يكن يقوم بهذه المهمة إلا من له اطلاع تام على حقيقة هذه الفرقة وأسرارها وتاريخها، وله معرفة بجميع فروعها ومعتقداتها وأفكارها مع قدرته البالغة على تناولها بالرد والنقد، مضافاً إلى ذلك حماسه الزائد للإسلام ودافعه القوي للجهاد ضد أعداء الإسلام.

### محاربة العقائد، والأعمال الشركية، والدعوة إلى الدين الخالص:

هذا وكانت الجماهير المسلمة فريسة العقائد الباطلة وأعمال الشرك بضغط عوامل عديدة منها اختلاطهم بغير المسلمين، وتأثير العجم، وتهاون العلماء، وقد أصبح الدين الخالص والتوحد النقي وراء حجاب وحجاب، ونشأ الغلو والإفراط في

الاعتقاد في الأولياء والصالحين شأن اليهود والنصارى، حتى بدأت عقيدة التوسط والتقرب بالأولياء ترسخ، وينطبق عليهم ما حكاه القرآن من قول مشركي العرب الأولين ﴿ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ [الزمر: ٣]، وتنتشر هذه الفكرة الجاهلية في أوساط المسلمين وأصبح كثير من العلماء لا يرون بأساً في الاستغاثة بغير الله والاستعانة به، واتخذت قبور الأنبياء والصالحين مساجد وتحقق الخطر الذي كان قد أُنذر به النبي ﷺ وشدد النهي عنه، ولم يكن المسلمون يشعرون بأي غضاضة في التخلق بأخلاق الذميين والكافرين واتخاذ شعائرتهم وخصائصهم والحضور في أعيادهم الدينية ومهرجاناتهم واصطناع تقاليدهم وعاداتهم.

فكانت الحاجة ماسة إلى عالم مجاهد يتصدى لمحاربة هذه الجاهلية المشتركة والدعوة إلى التوحيد الخالص بكل قوة وإيضاح ويكون عارفاً بالفرق بين التوحيد والشرك معرفة دقيقة، ولا تخفى عليه الجاهلية مهما تقنعت وتنكرت أو ظهرت في مظاهر، ويكون قد حصل على حقيقة التوحيد مباشرة من الكتاب والسنة وحياة الصحابة الكرام ﷺ لا من كتب المتأخرين وتعامل المسلمين الجهلاء، وتقاليد الزمان وعادات الناس، ولا ييالي في الجهر بالعقيدة الصحيحة بمعارضة الحكومات وعداوة الناس ومخالفة العلماء ولا يخاف في ذلك لومة لائم، ويكون ذا نظر دقيق وعلم واسع بالكتاب والسنة ومصادر الدين الأولى الموثوق بها، وبأحوال القرون الأولى، وذا اطلاع كامل على تاريخ اليهود والنصارى وقصة انحرافهم ومسخهم وتحريفهم، وعلى عقلية الأمم الجاهلية ونفسياتهم، ويعيش في تأمل وقلق لكي يعيد المسلمين إلى تعاليم القرآن وعقيدة الصدر الأول ويраهم منتهجين طريق الصحابة الكرام رضوان الله عليهم وأتباعهم.

### محاربة الانحرافات والمغالطات في الطوائف الدينية وتنقية الدين من الشوائب:

وقد تسرب إلى المتصوفين -لأسباب تاريخية وعلمية عديدة- تأثير الفلسفة الاشراقية التي جاءت من يونان والهند، وامتزجت بالعقائد الإسلامية وأفكارها امتزاجاً لا يتسنى لكل واحد فصلها عنها، إن إشراقية الأفلاطونية الجديدة أو تنسك الهنود، وعقيدة الحلول والاتحاد، ومذهب وحدة الوجود، وتقسيم الظاهر والباطن، وفتنة الرموز والأسرار، والعلم الدفين، وسقوط التكاليف الشرعية عن (الكاملين) و

(الواصلين) واستثناؤهم عن الأحكام الشرعية كل ذلك كانت معتقدات وأفكاراً نالت إعجاب طبقة كبيرة من المتصوفين، وبالرغم من إنكار أصحاب التحقيق والرسوخ في العلم من هذه الطائفة في كل زمان لهذه المعتقدات الفاسدة كانت طبقة من المتصوفين تلح عليها، حتى تسفل بعض فروع التصوف وسلاسله إلى حد الشعوذة والتهويل، ولا سيما بعض فروع السلسلة الرفاعية التي انحرفت في العهد الأخير (للأسف أن بعض المعاصرين من الرفاعية ما زالوا يفتخرون بمثل هذه الأعمال الشيطانية)، عن أصلها وتعاليم مؤسسها الكبير وآثر كثير من رجالها الذين لم ترسخ قدمهم في العلوم الشرعية والعقائد الإسلامية الأعمال البهلوانية، زاعمين أنها تؤثر في عقول المغول والتتار وترغبهم في الإسلام، وكان لذلك ضرر عظيم على سلامة العقيدة ومكانة الشريعة، وقد استفحلت هذه الفتنة في القرنين السابع والثامن، ووقع العامة وكثير من الخاصة فريسة هذه المغالطات.

ولقمع هذا الخطر الناجم أيضاً والحفاظ على الشريعة كانت الحاجة شديدة إلى مؤمن قوي، ومصلح جريء يتناول هذه الطوائف المنحرفة بالنقد اللاذع ويكشف القناع عن وجه أخطائها ومغالطاتها بكل حرية وجراءة، معرضاً عن صولتها وقوتها، وغير مبال بعدد أتباعها ونفوذهم.

#### ابن تيمية وتجديد الفكر الإسلامي:

وكانت الحلقات العلمية والتدريسية مصابة بجمود شديد، فكل طائفة تعتبر الخروج عن دائرتها الفقهية قيد شعرة جريمة لا تغتفر، وكان مألوفاً لدى كل طائفة أن ترى إلى الكتاب والسنة بمنظار مذهبها الفقهي، وتحاول تطبيق الكتاب والسنة في الخلافات الفقهية على آرائها في كل حال فضلاً عن تحكيمها فيها، وكان باب الترجيح والاختيارات الفقهية مغلقاً عملياً، وكانت مشكلات حديثة وقضايا جديدة قد حدثت مع تغير الزمان والأحوال، الأمر الذي كان يحتاج إلى إرشاد المسلمين فيها والبحث عن حلولها إلى رجل يجمع بين سعة النظر في ذخائر الفقه الإسلامي، والتعمق في الكتاب والسنة والاطلاع على تعامل القرون الأولى، والعلم العميق الدقيق بأصول الفقه، وقد كان يتضابق مجال العلم والنظر والدراسة على مر الزمان وتضمحل القوى الفكرية، ولم يكن عالم من علماء الإسلام يتجرأ على استنباط

الأحكام الجديدة وكان الفقه الإسلامي قد فقد جدارة النمو والتقدم، ويعتبر من المستحيل أن يزداد إلى ثروة الفقه القديمة أي زيادة.

فكان إصلاح هذا الوضع كذلك يحتاج إلى محدث فقيه وأصولي ضليع يكون قد استعرض ذخائر المكتبة الإسلامية بأسرها ويستحضر الكتاب والسنة بحيث يحير الناس، ويعرف الحديث وأنواعه وطبقاته ومجموعاته معرفة دقيقة تضطر الناس إلى الاعتراف بمكانته في صناعة الحديث، حتى يقولوا: (إن الحديث الذي لا يعرفه هذا الرجل ليس حديثاً) (من الأقوال التي قالها كبار علماء العصر في شيخ الإسلام ابن تيمية كما سيأتي، قلت قاله تلميذه الذهبي) ويكون مستحضرًا لخلافات الفقهاء ومراجعهم ودلائلهم في كل حين، كما يكون له اطلاع تام على المذاهب الفقهية الأخرى وفروعها أكثر من أصحاب الاختصاص فيها والمنقطعين إليها من أهل المذهب، ولا يتعدى حدود السلف مع قوة استنباطه وتحقيقه، عارفًا بمكانة الأئمة المجتهدين وفضلهم وحقهم ومتطفلاً على موائد علمهم ودينهم، ويكون ذا قدم راسخة في علوم اللغة وباع طويل فيها حتى تأهل لذلك للنقد والصيرفة في مجالها، يجمع إلى ذلك علو الكعب ودقة النظر في النحو حتى يأخذ على أئمة النحو الكبار أخطاءهم الفنية، ويجدد بقوة عارضته عهد المحدثين الأولين، يعتبر ذكاؤه آية من آيات الله وعلمه دليلاً على فضل الله، ويبرهن بشخصيته على خصوبة تربة الأمة الإسلامية وغضارة دوحة الإسلام، ونضارة العلوم الإسلامية ونموها وازدهارها، ويكون تصديقاً لما جاء في حديث النبي ﷺ من قوله الخالدة. «مثل أمي مثل المطر، لا يدري أوله خير أم آخره» [رواه الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه].

جامع بين العلم والعمل، والسيف والقلم:

ويكون مع ذلك من فرسان العمل والكفاح، ويجمع بين القلم والسيف، جريئاً على الملوك في الصدع بالحق، لا يحجم عن قيادة الجيش الإسلامي أمام أضرى عدد ومثل الوحوش التتر، ويعرفه كل من حلق الدرس، وزوايا المكتبات، وخلوات المساجد، ومجالس المناظرة، ومعتقلات السجون، وساحات الحرب كفارس عظيم ورجل ذي شكيمة، مبجلاً في كل عين ومعتزاً بإمامته في كل طبقة.

كان القرن الثامن بحاجة إلى مثل هذا الرجل الكامل الذي يسع نشاطه كل

بمجال من مجالات الحياة من غير أن تنزوي جهوده وأعماله في زاوية واحدة أو تتركز على جانب واحد، كان ذلك الرجل هو شيخ الإسلام الحافظ ابن تيمية الذي ملأ العالم الإسلامي بنشاط وحياة تحركات علمية وعملية لا تزال آثارها خالدة باقية على مر القرون والأجيال.

**شهادة الشيخ محمد أبي زهرة رحمه الله:**

وكتب الشيخ محمد أبو زهرة ترجمة مستفيضة لشيخ الإسلام ابن تيمية، وفي مقدمتها يبين الباعث له على هذه الترجمة فيقول:

**الفقيه الذي اتصل بالحياة وتعلق قلبه بالكتاب والسنة:**

برز إلى الخاطر إمام شغل عصره بفكره ورأيه ومسلكه، فدوى صوته بآرائه في مجتمعه، فتقبلتها عقول واستساغتها، وضاعت عنها أخرى وردتها، وانبرى لمنازلته المخالفون، وشد أزره الموافقون، وهو في الجمعين يصول ويجول، ويجادل ويناضل، والعامّة من وراء الفريقين قد سيطر عليهم الإعجاب بشخصه وبيانه، وقوة جنانه وحدة لسانه، واعتزتهم الدهشة لما يجيء به من آراء يجدد بها أمر هذه الأمة، ويعيد إليها دينها غضاً قشياً كما ابتدأ.

ذلكم الإمام الجريء هو تقي الدين ابن تيمية صاحب المواقف المشهودة، والرسائل المنضودة، اتجهت لدراسته مستعيناً بالله سبحانه، لأن دراسته دراسة لجيل، وتعرف لقبس من النور أضاء في دياجير الظلام، ولأن آراءه في الفقه والعقائد تعتنقها الآن طائفة من الأمة الإسلامية تأخذ بالشرعية في كل أحكامها وقوانينها، ولأننا نحن المصريين في قوانين الزواج والوصية والوقف قد نهلنا من آرائه، فكثير مما اشتمل عليه القانون رقم ٢٥ لسنة ١٩٢٩ مأخوذ من آرائه، مقتبس من اختياراته، وشروط الواقفين والوصايا اقتبست أحكامها في قانوني الوقف والوصية من أقواله.

ثم إن دراسة ذلك الإمام الجليل تعطينا صورة لفقيه قد اتصل بالحياة، وتعلق قلبه وعقله وفكره بالكتاب والسنة والهدي النبوي، والسلف الصالح رضوان الله تعالى عليهم أجمعين، فهو يأتي بفكر سلفي آخذ بأحكام القرآن الكريم، والسنة النبوية، يعالج به مشاكل الحياة الواقعة بالقسطاس المستقيم، بل يلقي في حقل الحياة العاملة

الكادحة المتوثبة بالبذرة الصالحة التي استنبطها من الكتاب والسنة فتنبت الزرع، وتخرج الثمر، وتؤتي أكلها كل حين بإذن ربها.

وإننا وقد اتجهنا إلى دراسة ذلك العالم الكاتب الخطيب المجاهد الذي حمل السيف والسنان، كما حمل القلم والبيان، سنجتهد في دراسة حياته، ونحاوتها لروح عصره، وتأثيرها فيه، ثم ندرس آراءه كعالم من علماء الكلام وآراءه كفقيه، واجتهاده والأصول التي تقيد بها، ومقدار الصلة التي تربطه بالفقه الحنبلي.

وأن نستعين بالله، ونسأله التوفيق، فإنه لولا توفيقه ما تيسر لنا أمر، ولا وصلنا إلى غاية، إنه نعم المولى ونعم النصير. ١. هـ (ابن تيمية لأبي زهرة ص ٣، ٤).

### لماذا درس ابن تيمية الفلسفة؟

ويشيد أبو زهرة بردود ابن تيمية على الفلاسفة، ويبين لماذا درس الفلسفة ويعقد فصلاً يقارن فيه بين دراسة ابن تيمية للفلسفة ودراسة الغزالي لها فيقول:

درس ابن تيمية الفلسفة وعرفها، ولكنه درسها ليهدمها، وهو قد رآها داء قد أصاب فكر المسلمين، فجعل منهم المتكلمين والمتفلسفين، وأنها سرت إلى العقل الإسلامي فسيطرت على مساره، ويروي أنه قبل أن يخوض في بيان العقيدة الإسلامية وموافقتها لصريح المعقول لا بد من إبعاد العناصر الفلسفية التي هي أخيلة وأوهام، كما يبعد عن الجسم الإنساني الأخلاط الضارة لتتم سلامته، فيقول في ذلك:

"لما كان بيان مراد الرسول في هذه الأبواب لا يتم إلا بدفع المعارض العقلي، وامتناع تقديم ذلك على نصوص الأنبياء، بينا في هذا الكتاب فساد القانون الفاسد الذي صدوا به الناس عن سبيل الله. وعن فهم مراد الرسول وتصديقه فيما أخبر به، إذ كان أي دليل أقيم على بيان مراد الرسول لا ينفع إذا قدر أن المعارض العقلي ناقضه، بل يصير ذلك قدحاً في الرسول، وقدحاً فيمن استدل بكلامه، وصار هذا بمنزلة المريض الذي تكون به أخلاط فاسدة تمنع انتفاعه بالغذاء، فلا ينفعه مع وجود هذه الأخلاط الفاسدة التي تفسد الغذاء، فكذلك القلب الذي اعتقد قيام الدليل العقلي القاطع على نفي الصفات أو بعضها، أو نفي عموم خلقه لكل شيء وأمره ونهيه، أو امتناع المعاد أو غير ذلك لا ينفعه الاستدلال عليه في ذلك بالكتاب والسنة، إلا مع بيان فساد ذلك المعارض، وفساد المعارض قد يعلم جملة وتفصيلاً" (موافقة صريح

المعقول لصحيح المنقول المطبوع على هامش منهاج السنة ص ٩ ج ١).

### الفرق بينه وبين الغزالي:

درس إذن ابن تيمية الفلسفة وما عند الفلاسفة، لا ليطلب الحقائق من ورائها، بل ليبين بطلان ما يعارض الدين منها، فهو آمن بما جاء به الرسول أولاً، ثم أراد أن ينفي عنه خبث الفلسفة، فدرس ذلك الخبث ليعرف حقيقته ثم ليبين بطلانه بعد معرفته.

وهو في هذا يفترق عن منهاج الغزالي رحمه الله، فهو قد درس الفلسفة ليطلب الحقيقة من ورائها، وخلص نفسه من كل شيء ليصل إلى الحق المستقيم، واعتبر الشك هو الطريق للوصول إلى الحق، ولكن تبين له بطلان ما يقوله الفلاسفة، فعاد إلى الدين، وأشرق في نفسه نور الحقائق في خلوات صوفية عرف فيها نفسه، ثم حمل حملته على الفلاسفة وبين تهافتهم.

ومع ذلك هل تجرد منها؟ إنه بقيت في نفسه أثارة منها، بل إنه لم يتركها إلا وقد تكون عقله تكويناً فلسفياً، وأخذ أحد شعب الفلسفة وجعله جزءاً من دراساته، وهو المنطق، فهو في مقدمة كتاب المستصفي في عالم الأصول، والذي يعد أحد دعائم علم أصول الفقه الثلاثة (الكتب الثلاثة هي: المعتمد لأبي الحسين البصري، والبرهان لإمام الحرمين، والمستصفي للغزالي) يقرر أن الحقائق لا يمكن أن تعرف في أي علم من العلوم على وجهها إلا إذا كان المنطق ميزانها، ويقول في مقدمة كتاب المستصفي التي شرح بها علم المنطق إجمالاً ما نصه:

"نذكر في هذه المقدمة مدارك العقول وانحصارها في الحد والبرهان، ونذكر شرط الحد الحقيقي، وشرط البرهان الحقيقي، وأقسامها على منهاج أو جزء مما ذكرناه في كتاب محك النظر، وكتاب معيار العلم، وليست هذه المقدمة من جملة علم الأصول، ولا من مقدماته الخاصة به، بل هي مقدمة العلوم كلها، ومن لا يحيط بها فلا ثقة بعلومه أصلاً" (مقدمة المستصفي ص ١٠ الجزء الأول).

وهذا إيمان بشعبة من شعب الفلسفة عميق، فإن علم المنطق فرع من فروعها، بل لعله أعظم تراث تركه أرسطو من بعده.

هذا هو الفرق بين المقصد عند هذين العالمين من دراسة الفلسفة، وقد تأدى

بالأول إلى نقضها، وتأدى بالثاني إلى اعتناق بعضها، لذا قال بعض تلاميذ الغزالي: إنه دخل في بطن الفلسفة، ولما أراد الخروج منها لم يستطع. فكانت منه تلك المناهج الفلسفية التي سلكها في دراسة العقائد، ودراسة أصول الفقه، بل كان منه تلك الحيرة التي بدت في آرائه في الفلسفة والفلاسفة، فبينما تراه يحمل على الفلاسفة، ويبين تهافتهم، تراه يقبض قبضة من علومهم ويجعلها وحدها ميزان العلوم، ولذا قال ابن تيمية فيه:

"كان أبو حامد ما يوجد في كلامه من الرد على الفلاسفة، وتكفيره لهم، وتعظيم النبوة وغير ذلك، ومع ما يوجد فيه من أشياء صحيحة حسنة، بل عظيمة القدر نافعة يوجد في بعض كلامه مادة فلسفية وأمور أضيفت توافق أصول الفلاسفة المخالفة للنبوة، بل المخالفة لصريح العقل، حتى تكلم فيه جماعات من علماء خراسان والعراق والمغرب" (شرح العقيدة الأصفهانية ص ١١٥). ويقول فيه أيضًا:

"وأبو حامد لا يوافق المتفلسفة على كل ما يقولون، بل يكفرهم ويضلّهم في موضع، وإن كان في الكتب المضافة إليه ما قد يوافق بعض أصولهم، بل في الكتب التي يقال إنها مضمونة بها على غير أهلها ما هو في الفلسفة مضمونة مخالفة لدين المسلمين واليهود والنصارى، وإن كان قد عبر عنها بعبارات إسلامية، لكن هذه الكتب في الناس من يقول إنها مكذوبة على أبي حامد، ومنهم من يقول: بل رجع عنها، ولا ريب أنه صرح في بعض المواضع ببعض ما قاله في هذه الكتب، وأخبر في المنقذ من الضلال، وغيره في كتبه بما في هذه من الضلال" (الكتاب المذكور ص ٤٩).

ثم بين أن الغزالي كان ينقل كتب الفلسفة، وأقوال الفلاسفة، وينقل عن أبي عبد الله المازري الفقيه المتكلم فيقول:

"قال (ابن المازري): ووجد هذا الغزالي يعول على ابن سينا في أكثر ما يشير إليه في علوم الفلسفة، حتى إنه في بعض الأحيان ينقل نص كلامه من غير تغيير، وأحيانًا يغيره، وينقله إلى الشرعيات أكثر مما نقل ابن سينا، لكونه أعلم بأسرار الشرع منه، فعلى ابن سينا ومؤلف رسائل إخوان الصفا عول الغزالي في علم الفلسفة" (الكتاب المذكور ص ١١٧).



## نقده للفلاسفة:

من هذا يتبين كيف غمر الغزالي نفسه في الفلسفة ولم يستطع الخروج منها، لأنه طلبها ليعرف الحقيقة من ورائها فكانت نيته في الطلب سبباً في أن أحاط به غمارها، وكان يعيش في أقطارها، فالتقى العلم الشرعي بالعقل الفلسفي، وفلسف الشريعة، أو ألبس الفلسفة لبوس الشرع من حيث يشعر أو لا يشعر.

أما ابن تيمية فقد طلبها ليهدمها، فكان يقرؤها ويفهمها، وهو في غير محيطها، ولم ينغمر في غمارها، وشدد النكير على الغزالي في منهاجه، وأخذ يتبع هفواته ويتقصى هناته.

ولقد كان يرى أن علم الشرع من النبوة وحدها، سواء في ذلك أصول العقيدة، وفروع الفقه والأحكام العلمية، لأن النبوة جاءت بكل ذلك، فما جاءت به النبوة مصدر العلم به وطريق معرفته، ولا طريق سواه، ويرى أن أولئك الذين يضعون مقدمات عقلية تسبق الدراسة الشرعية، ويجعلون ما جاء في القرآن يسير على منهاجها، فيؤولون صريحه ليوافقها، إنما يجعلون علم العقل فوق علم النبوة، ويقول في ذلك:

"يقدمون في كتبهم الكلام في النظر والدليل والعلم، وأن النظر يوجب العلم وأنه واجب، ويتكلمون في جنس النظر وجنس الدليل وجنس العلم بكلام قد اختلط فيه الحق بالباطل، ثم إذا صاروا إلى ما هو الأصل والدليل في الدين استدلوا بحدوث الأعراض على حدوث الأجسام، وهو دليل مبتدع في الشرع (معارض الوصول ص ٤ من مجموعة رسائل لابن تيمية طبعة الخانجي).

ينقد ابن تيمية هؤلاء، لأنهم يقدمون عند دراستهم لما جاءت به النبوة تلك الدراسة العقلية عليها، ثم يحكمون على الأوصاف التي جاءت في القرآن بقوانينها، ويوجهونها بتوجيهها، فما يوافقها أقروه كما ورد، وما لم يوافقها وجهوه على اتجاهها، وأولوه بتأويلها، ثم هم في هذا السبيل لم يلتفتوا إلى السنة، ولم يعلموا أنها شارحة الكتاب، مينة لكل ما جاء فيه، وأنها الطريق الوحيد لتفسيره.

نقد ابن تيمية هذا المسلك، لأنه يجعل الحاكم محكوماً، فيجعل النبوة التي هي حاكمة هادية للعقول محكومة بها خاضعة.

## شهادة الشيخ أبي بكر الجزائري رحمه الله: الشيخ الداعية:

"تصدي ابن تيمية لمحاربة الفساد المستشري في أمة الإسلام والمتمثل في الحكام والعباد من المتصوفة والمبتدعة والخرافيين، فقاومه بالحجة والبرهان وانبرى لمقاومته الحكام بالوعيد والتهديد، والسجن والحرمات، وتصدى له العلماء، بالإنكار والتشنيع والوشايات لدى الحكام وتصدى له المتصوفة والمبتدعة بالكيد والمكر والدس والخداع والكذب والتضليل.

ووقف الشيخ وحده في الميدان ليس له من ولي ولا نصير إلا ربه تعالى وكفى بالله ولياً ونصيراً، وكان ما أجمع عليه أعداؤه فيه ثلاث مسائل ادعوا أنه خالف فيها الإجماع وهي: طلاق الثلاث، والوسيلة، وشذ الرحال إلى غير المساجد الثلاثة. هذه أبرز ما اجتمع عليه أعداء الشيخ فحاربوه عليها حرباً ضروساً بلا رحمة ولا شفقة، فما تركوا وسيلة للنيل من الشيخ إلا استعملوها، فكذبوا عليه، وزوروا وافتروا، وقالوا ما لم يقله عدو في عدوه والشيخ صابر محتسب يقرع الحجة بالحجة، ويبين زيف الدعاوي، وافتراء المفترين، كل ذلك بأسلوب نزيه، وكلام طيب، وقول حسن فلا يغلظ في قول، ولا يجفو في عبارة، ولا يحاول انتقاص أحد، أو النيل من كرامته إن كان من ذوي الكرامات. الأمر الذي يعد فيه ابن تيمية فريداً وحيداً أشبه رجل بنبي في دنيا الرجال" (مجلة الجامعة الإسلامية ص ٦٩).

## شهادة الشيخ محمد سليمان العبداء المدرس بالجامعة الإسلامية:

"إن هذا العالم -وبتقديره الخاص- لم يقدر التقدير الكافي أو يفهم الفهم المطلوب حتى الآن، رغم ما بذل من جهود مشكورة في نشر كتبه أو الحديث عنه. إن علم ابن تيمية من خلال كتبه كان المصدر الرئيسي لأكثر الحركات الإسلامية المعاصرة، وكما يقول مالك بن نبي: "إن تراث ابن تيمية يكون الترسانة الفكرية التي لا زالت تمد الحركات الإصلاحية بالأفكار النموذجية إلى اليوم.

وإن ما نعانیه اليوم ليس نقصاً في الكتب بل نقصاً في الرجال وابن تيمية هو من الرجال القلائل الذين ظهرت فيهم سيرة السلف بجمعهم بين العلم والجهاد، ومن اليوم الذي انفصل فيه هذا الشعور عند المسلمين تأخروا وأصبح العلماء بعيدين

عن الحياة وعن القيادة والريادة ا.هـ — (من مجلة الجامعة الإسلامية ص ٢٧٧).

### ابن تيمية: ألوان من جهاده:

قدمنا أن ابن تيمية جاهد في كل ميدان تقريباً بالقلم والكلمة والسيف، ولا نستطيع أن نأتي في هذا المختصر على شيء كثير من جهاده وإنما نذكر هنا لوناً فريداً من ألوان جهاده وهو جهاده بالرسائل إلى تلاميذه وإلى بعض الأمراء والحكام.. ولا نستطيع أيضاً أن نذكر هنا كل مخاطباته ورسائله في هذا الصدد وإنما نذكر ألواناً من ذلك فقط.

### جهاده للنصيريين وفضحه لعقائد الباطنيين:

خاض الإمام شيخ الإسلام ابن تيمية حروباً كثيرة بعضها في مقابل التتر المتستريين بالإسلام وبعضها ضد النصيرية والباطنية الكفرة المعادين لأهل الإسلام والموالين لأعدائه من التتر والصليبيين، وبعد واقعة جبل كسروان (بلبنان) سنة ٧٠٤ هـ التي هزم فيها هؤلاء المارقون كتب ابن تيمية كتاباً إلى السلطان محمد بن قلاوون يذكر فيها ما أنعم الله سبحانه وتعالى به على الإسلام وأهله في هذه الغزوة كتب ابن تيمية يقول:

### بسم الله الرحمن الرحيم

من الداعي أحمد ابن تيمية إلى سلطان المسلمين، ومن أيد الله في دولته الدين، وأعز بها عباده المؤمنين، وقمع فيها الكفار والمنافقين والخوارج المارقين، نصره الله ونصر به الإسلام، وأصلح له وبه أمور الخاص والعام، وأحيا به معالم الإيمان، وأقام به شرائع القرآن، وأذلّ به أهل الكفر والفسوق والعصيان.

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. فإننا نحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، وهو للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير. ونسأله أن يصلي على خاتم النبيين، وإمام المتقين محمد عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً.

أما بعد.. فقد صدق الله وعده، ونصر عبده وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده. وأنعم الله على السلطان، وعلى المؤمنين في دولته نعماً لم تعهد في القرون الخالية. وجدد الإسلام في أيامه تجديدًا بانت فضيلته على الدول الماضية. وتحقق في ولايته خبر الصادق المصدق، أفضل الأولين والآخرين، الذي أخبر فيه عن تجديد

الدين في رؤوس المؤمنين والله تعالى يوزعه المسلمين شكر هذه النعم العظيمة في الدنيا والدين، ويتمها بتمام النصر على سائر الأعداء المارقين.

وذلك: أن السلطان -أتم الله نعمته- حصل للأمة بيمين ولايته وحسن نيته، وصحة إسلامه وعقيدته، وبركة إيمانه ومعرفته، وفضل همته، وشجاعته، وشمرة تعظيمه للدين وشرعته، ونتيجة اتباعه لكتاب الله وحكمته، ما هو شبيه بما كان يجري في أيام الخلفاء الراشدين وما كان يقصده أكابر الأئمة العادلين: من جهاد أعداء الله المارقين من الدين، وهم صنفان:

أهل الفجور والطغيان، وذوو الغي والعدوان، الخارجون عن شرائع الإيمان، طلباً للعلو في الأرض والفساد، وتركاً لسبيل الهدى والرشاد. وهؤلاء هم التتار، ونحوهم من كل خارج عن شرائع الإسلام وإن تمسك بالشهادتين، أو ببعض سياسة الإسلام.

والصنف الثاني: أهل البدع المارقون، وذوو الضلال المنافقون، الخارجون عن السنة والجماعة، المفارقون للشرعة والطاعة. مثل هؤلاء الذين غزوا بأمر السلطان من أهل الجبل، والجرد، والكسروان. فإن ما من الله به من الفتح والنصر على هؤلاء الطغام، هو من عزائم الأمور التي أنعم الله بها على السلطان وأهل الإسلام.

وذلك: أن هؤلاء وجنسهم من أكابر المفسدين في أمر الدنيا والدين فإن اعتقادهم: أن أبا بكر وعمر وعثمان، وأهل بدر، وبيعة الرضوان وجمهور المهاجرين والأنصار، والتابعين لهم بإحسان، وأئمة الإسلام وعلمائهم أهل المذاهب الأربعة وغيرهم، ومشايخ الإسلام وعبادهم، وملوك المسلمين وأجنادهم، وعوام المسلمين وأفرادهم. كل هؤلاء عندهم كفار مرتدون، أكفر من اليهود والنصارى. لأنهم مرتدون عندهم والمرتد شر من الكافر الأصلي. ولهذا السبب يقدمون الفرنج والتتار على أهل القرآن والإيمان.

ولهذا لما قدم التتار إلى البلاد، وفعلوا بعسكر المسلمين ما لا يحصى من الفساد، وأرسلوا إلى أهل قبرص فملكوا بعض الساحل، وحملوا راية الصليب، وحملوا إلى قبرص من خيل المسلمين وسلاحهم وأسراهم ما لا يحصى عدده إلا الله، وأقام سوقهم بالساحل عشرين يوماً يبيعون فيه المسلمين والخيل والسلاح على

أهل قبرص، وفرحوا بمجيء التتار، هم وسائر أهل هذا المذهب الملعون، مثل أهل جزين (مدينة معروفة بالبقياع بلبنان). وما حواليتها. وجبل عامل ونواحيه.

ولما خرجت العساكر الإسلامية من الديار المصرية، ظهر فيهم (أي: في النصيرية وأهل الجبل المارقين) من الخزي والنكال ما عرفه الناس منهم. ولما نصر الله الإسلام النصرة العظمى عند قدوم السلطان (هو السلطان الناصر بن قلاوون سلطان مصر والشام)، كان بينهم شبيه بالعزاء.

كل هذا، وأعظم منه، عند هذه الطائفة التي كانت من أعظم الأسباب في خروج جنكيزخان إلى بلاد الإسلام، وفي استيلاء هولاكو على بغداد، وفي قدومه إلى حلب، وفي نهب الصالحية، وفي غير ذلك من أنواع العداوة للإسلام وأهله، لأن عندهم أن كل من لم يوافقهم على ضلالهم فهو كافر مرتد، ومن استحل الفقاع (شراب يصنع من الشعير وسمي كذلك لما يعلوه من الزبد-لسان العرب) فهو كافر. ومن مسح على الخفين فهو عندهم كافر. ومن حرم المتعة فهو عندهم كافر. ومن أحب أبا بكر أو عمر، أو عثمان، أو ترضي عنهم أو عن جماهير الصحابة فهو عندهم كافر. ومن لم يؤمن بمنتظرهم فهو عندهم كافر.

وهذا المنتظر صبي عمره سنتان أو ثلاث، أو خمس. يزعمون أنه دخل السرداب بسامرا من أكثر من أربعمئة سنة. وهو يعلم كل شيء. وهو حجة الله على أهل الأرض. فمن لم يؤمن به فهو عندهم كافر. وهو شيء لا حقيقة له، ولم يكن هذا في الوجود قط.

وعندهم من قال: إن الله يرى في الآخرة فهو كافر. ومن قال: إن الله تكلم بالقرآن حقيقة فهو كافر. ومن قال: إن الله فوق السموات فهو كافر ومن آمن بالقضاء والقدر وقال: إن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء، وأن الله يقلب قلوب عباده، وأن الله خالق كل شيء، فهو عندهم كافر. وعندهم أن من آمن بحقيقة أسماء الله وصفاته التي أخبر بها في كتابه وعلى لسان رسوله، فهو عندهم كافر.

هذا هو المذهب الذي تلقنه لهم أئمتهم. مثل بني العود. فإنهم شيوخ أهل هذا الجبل. وهم الذين كانوا يأمرهم بقتال المسلمين. ويفتونهم بهذه الأمور. وقد حصل بأيدي المسلمين طائفة من كتبهم تصنيف ابن العود وغيره. وفيها

هذا وأعظم منه. وهم اعترفوا لنا بأنهم الذين علموهم وأمروهم لكنهم مع هذا يظهرون التقية والنفاق. ويتقربون ببذل الأموال إلى من يقبلها منهم. وهكذا كان عادة هؤلاء الجبلية. فإنما أقاموا بجبلهم لما كانوا يظهرونه من النفاق، ويبدلون من البرطيل (الرشاوي) لمن يقصدهم.

والمكان الذي لهم في غاية الصعوبة. ذكر أهل الخبرة أنهم لم يروا مثله. ولهذا كثر فسادهم. فقتلوا من النفوس، وأخذوا من الأموال، ما لا يعلمه إلا الله. ولقد كان جيرانهم من أهل البقاع وغيرها معهم في أمر لا يضبط شره، كل ليلة تنزل عليهم منهم طائفة، ويفعلون من الفساد ما لا يحصيه إلا رب العباد. كانوا في قطع الطرقات وإخافة سكان البيوتات على أقبح سيرة عرفت من أهل الجنايات، ويرد إليهم النصارى من أهل قبرص فيضيفونهم ويعطونهم سلاح المسلمين، ويقعون بالرجل الصالح من المسلمين. فيما أن يقتلوه أو يسلبوه. وقليل منهم من يفلت منهم بالحيلة.

فأعان الله ويسر، بحسن نية السلطان وهمته، في إقامة شرائع الإسلام، وعنايته بجهاد المارقين أن غزوا غزوة شرعية، كما أمر الله ورسوله، بعد أن كشفت أحوالهم، وأزيحت عللهم، وأزيلت شبههم، وبذل لهم من العدل والإنصاف ما لم يكونوا يطمعون به، وبين لهم أن غزوهم اقتداء بسيرة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في قتال الحرورية (الحرورية: هم الخوارج الذين خرجوا على علي بن أبي طالب وسماوا كذلك لأن أول خروجهم كان ببلدة تسمى حروراء).

المارقين، الذين تواتر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأمر بقتالهم ونعت حالهم، من وجوه متعددة. أخرج منها أصحاب الصحيح عشرة أوجه: من حديث علي بن أبي طالب، وأبي سعيد الخدري. وسهل بن حنيف، وأبي ذر الغفاري. ورافع بن عمرو، وغيرهم من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

قال فيهم: «يحق أحداكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، وقراءته مع قراءتهم، يقرءون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية. لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد. لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا لهم على لسان محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا تكلوا عن العمل. يقتلون أهل الإسلام. ويدعون أهل الأوثان.

يقرءون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم، شر قتلى تحت أديم السماء. خير قتلى من قتلوه».

وأول ما خرج هؤلاء، زمن أمير المؤمنين علي عليه السلام. وكان لهم من الصلاة، والصيام، والقراءة، والعبادة، والزهادة ما لم يكن لعموم الصحابة. لكن كانوا خارجين عن سنة رسول الله ﷺ، وعن جماعة المسلمين. وقتلوا من المسلمين رجلا اسمه عبدالله بن خباب (هو عبدالله بن خباب بن الارت -بفتح الحاء وتشديد الباء وفتح الهمز والراء المهملة وتشديد التاء- له رؤية ولأبيه صحبة. قال في أسد الغابة: كان طائفة من الخوارج أقبلوا من البصرة إلى إخوانهم من أهل الكوفة، فلقوا عبدالله ابن خباب ومعه امرأته. فقالوا له: من أنت؟ قال أنا عبدالله بن خباب صاحب رسول الله ﷺ فسألوه عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي، فأثنى خيرا عليهم، فذبحوه، فسال دمه في الماء، وقتلوا المرأة وهي حامل منه، فقالت: أنا امرأة، ألا تتقون الله؟ فبقروا بطنها، وذلك سنة سبع وثلاثين، وكان من سادات المسلمين) وأغاروا على دواب للمسلمين.

وهؤلاء القوم كانوا أقل صلاة وصياما. ولم نجد في جبلهم مصحفاً ولا فيهم قارئاً للقرآن. وإنما عندهم عقائدهم التي خالفوا فيها الكتاب والسنة. وأباحوا بها دماء المسلمين. وهم مع هذا فقد سفكوا من الدماء وأخذوا من الأموال ما لا يحصي عدده إلا الله تعالى.

فإذا كان علي بن أبي طالب قد أباح لعسكره أن ينهبوا ما في عسكر الخوارج، مع أنه قتلهم جميعهم، وأن هؤلاء أحق بأخذ أموالهم. وليس هؤلاء بمنزلة المتأولين الذين نادى فيهم علي بن أبي طالب يوم الجمل: "أنه لا يقتل مدبرهم ولا يجهز على جريحهم، ولا يغل لهم مالا ولا يسبي لهم ذرية لأن مثل أولئك لهم تأويل سائغ. وهؤلاء ليس لهم تأويل سائغ. ومثل أولئك إنما يكونون خارجين عن طاعة الإمام. وهؤلاء خرجوا عن شريعة رسول الله ﷺ وستته. وهم شر من التتار من وجوه متعددة. لكن التتر أكثر وأقوى. فلذلك يظهر كثرة شرهم.

وكثير من فساد التتر هو لمخالطة هؤلاء لهم، كما كان في زمن قازان وهولاكو، وغيرهما. فإنهم أخذوا من أموال المسلمين أضعاف ما أخذوا من أموالهم.

وأرضهم لبيت المال.

وقد قال كثير من السلف: إن الرافضة لا حق لهم في الفيء. لأن الله إنما جعل الفيء للمهاجرين والأنصار ﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ [الحشر: ١٠] فمن لم يكن قلبه سليماً لهم، ولسانه مستغفراً لهم، لم يكن من هؤلاء.

وقطعت أشجارهم لأن النبي ﷺ لما حاصر بني النضير قطع أصحابه نخلمهم وحرقوه. فقال اليهود: هذا فساد. وأنت يا محمد تنهى عن الفساد. فأنزل الله ﴿ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين﴾ [الحشر: ٥].

وقد اتفق العلماء على جواز قطع الشجر، وتخريب العامر، عند الحاجة إليه، فليس ذلك بأولى من قتل النفوس وما أمكن غير ذلك.

فإن القوم لم يحضروا كلهم من الأماكن التي اختفوا فيها، وأيسوا من المقام في الجبل إلا حين قطعت الأشجار. وإلا كانوا يختفون حيث لا يمكن العلم بهم. وما أمكن أن يسكن الجبل غيرهم. لأن التركمان إنما قصدهم الرعي، وقد صار لهم مرعى، وسائر الفلاحين لا يتركون عمارة أرضهم ويحيئون إليه. فالحمد لله الذي يسر هذا الفتح في دولة السلطان بهمته وعزمه وأمره، وإخلاء الجبل منهم، وإخراجهم من ديارهم.

وهم يشبهون ما ذكره الله في قوله: ﴿هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر. ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله. فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب. يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار. ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار. ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب. ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين﴾ [الحشر: ٢-٥].

وأيضاً فإنه بهذا قد انكسر من أهل البدع والنفاق بالشام ومصر والحجاز،



واليمن والعراق ما يرفع الله به درجات السلطان، ويعز به أهل الإيمان.

ثم يستطرد الشيخ ناصحاً للسلطان بوجوب إقامة أحكام الإسلام فيقول:

تمام هذا الفتح وبركته تقدم مراسم السلطان بحسم مادة أهل الفساد، وإقامة الشريعة في البلاد. فإن هؤلاء القوم لهم من المشايخ والإخوان في قرى كثيرة من يقتدون، بهم وينتصرون لهم. وفي قلوبهم غلّ عظيم. وإبطان معاداة شديدة، لا يؤمنون معها على ما يمكنهم. ولو أنه مباطنة العدو. فإذا أمسك رؤوسهم الذين يضلونهم - مثل بني العود - زال بذلك من الشر ما لا يعلمه إلا الله.

ويتقدم إلى قراهم. وهي قرى متعددة بأعمال دمشق، وصفد، وطرابلس، وحماة، وحمص، وحلب بأن يقام فيهم شرائع الإسلام، والجمعة، والجماعة، وقراءة القرآن، ويكون لهم خطباء ومؤذنون، كسائر قرى المسلمين، وتقرأ فيهم الأحاديث النبوية. وتنشر فيهم المعالم الإسلامية، ويعاقب من عرف منهم بالبدعة والنفاق بما توجبه شريعة الإسلام.

فإن هؤلاء المحاربين وأمثالهم قالوا: نحن قوم جبال. وهؤلاء كانوا يعلموننا ويقولون لنا: أنتم إذا قاتلتم هؤلاء تكونون مجاهدين. ومن قتل منكم فهو شهيد.

وفي هؤلاء كثير لا يقرون بصلاة، ولا صيام، ولا حج ولا عمرة، ولا يحرمون الميتة، والدم، ولحم الخنزير، ولا يؤمنون بالجنة والنار. من جنس الإسماعيلية، والنصيرية والحاكمية، والباطنية، وهم كفار أكفر من اليهود والنصارى بإجماع المسلمين.

فتقدم المراسيم السلطانية بإقامة شعائر الإسلام: من الجمعة، والجماعة، وقراءة القرآن، وتبليغ أحاديث النبي ﷺ في قرى هؤلاء من أعظم المصالح الإسلامية. وأبلغ الجهاد في سبيل الله.

وذلك سبب لانقماع من يباطن العدو من هؤلاء، ودخولهم في طاعة الله ورسوله، وطاعة أولي الأمر من المسلمين.

وهو من الأسباب التي يعين الله بها على قمع الأعداء.

فإن ما فعلوه بالمسلمين في أرض (سيس) نوع من غدرهم الذي به ينصر الله المسلمين عليهم. وفي ذلك لله حكمة عظيمة. ونصرة للإسلام جسيمة.

قال ابن عباس "ما نقض قوم العهد إلا أدبل عليهم العدو".  
ولولا هذا وأمثاله ما حصل للمسلمين من العزم بقوة الإيمان، وللعُدو من الخذلان، ما ينصر الله به المؤمنين، ويذل به الكفار والمنافقين.  
والله هو المسئول أن يتم نعمته على سلطان الإسلام خاصة، وعلى عباده المؤمنين عامة.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.  
والحمد لله وحده. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليمًا  
كثيرًا. (العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية ص ١٨٢-١٩٤) انتهى.  
ابن تيمية: اختياراته واجتهاداته:

لم يكن ابن تيمية معصومًا، ولا عصمة لأحد بعد رسول الله ﷺ بل كان عالمًا مجتهدًا له صوابه وخطؤه، ردّ على أناس كثيرين ورد عليه أيضًا أناس كثيرون، وقد قال الإمام مالك بن أنس: (ما منا إلا وردَّ ورُدَّ عليه إلا صاحب هذا القبر) وهذه جملة الأمور التي تفرد بها مخالفًا غيره من أئمة الفقه ومتبعًا فيها أيضًا من سلف من الصحابة والتابعين فليس له بحمد الله قول لا سلف له فيه هكذا كان دينه وديدنه لا يقول قولًا لا سلف له فيه. وقد آتاه الله من العلم ما يستطيع به أن يرجح ما يراه راجحًا، ويبتل ما يراه باطلا، ولا أقول إن كل ما رجحه صواب، وكل ما أبطله باطل وهذه هي جملة اختياراته كما نقلها تلميذه ابن عبد الهادي قال:

ومن اختياراته التي خالفهم فيها، أو خالف المشهور من أقوالهم: القول بقصر الصلاة في كل ما يسمى سفرًا، طويلاً كان أو قصيرًا. كما هو مذهب الظاهرية. وقول بعض الصحابة.

والقول بأن البكر لا تستبرأ، وإن كانت كبيرة. كما هو قول ابن عمر. واختاره البخاري صاحب الصحيح.

والقول بأن سجود التلاوة لا يشترط له وضوء. كما يشترط للصلاة. كما هو مذهب ابن عمر. واختيار البخاري أيضًا.

والقول بأن من أكل في شهر رمضان معتقدًا أنه ليل. فبان نهارًا لا قضاء عليه. كما هو الصحيح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وإليه ذهب بعض التابعين، وبعض

الفقهاء بعدهم.

والقول بأن المتمتع يكفيه سعي واحد بين الصفا والمروة. كما هو في حق القارن والمفرد. كما هو قول ابن عباس رضي الله عنهما. ورواية عن الإمام أحمد بن حنبل. رواها عنه ابنه عبدالله. وكثير من أصحاب الإمام أحمد يعرفونها.

والقول بجواز المسابقة بلا محلل. وإن خرج المتسابقان.

والقول باستبراء المختلعة بحيضة. وكذلك الموطوءة بشبهة. والمطلقة آخر

ثلاث تطليقات.

والقول بإباحة وطء عقد الرداء في الإحرام. ولا فدية في ذلك، وجواز طواف

الحائض. ولا شيء عليها، إذا لم يمكنها أن تطوف طاهرًا.

والقول بجواز بيع الأصل بالعصير. كالزيتون بالزيت. والسمسسم بالشيرج.

والقول بجواز الوضوء بكل ما يسمى ماء، مطلقًا كان أو مقيدًا.

والقول بجواز بيع ما يتخذ من الفضة للتحلي وغيره. كالخاتم ونحوه، بالفضة

متفاضلا، وجعل الزائد من الثمن في مقابلة الصنعة.

والقول بأن المائع لا ينجس بوقوع النجاسة فيه إلا أن يتغير، قليلا كان أو

كثيرًا.

والقول بجواز التيمم لمن خاف فوات العيد والجمعة باستعمال الماء.

والقول بجواز التيمم في مواضع معروفة.

والجمع بين الصلاتين في أماكن مشهورة.

وغير ذلك من الأحكام المعروفة من أقواله.

وكان يميل أخيرًا لتوريث المسلم من الكافر الذمي، وله في ذلك مصنف

وبحث طويل.

ومن أقواله المعروفة المشهورة التي جرى بسبب الإفتاء بها عن وقلقل: قوله

بالتكفير في الحلف بالطلاق.

وأن الطلاق الثلاث لا يقع إلا واحدة.

وأن الطلاق المحرم لا يقع.

وله في ذلك مصنفات ومؤلفات كثيرة منها:

قاعدة كبيرة سماها "تحقيق الفرقان بين التطليق والأيمان" نحو أربعين كراسة.  
 وقاعدة سماها "الفرق المبين بين الطلاق واليمين" بقدر النصف من ذلك.  
 وقاعدة في أن جميع أيمان المسلمين مكفرة، مجلد لطيف.  
 وقاعدة في تقرير أن الحلف بالطلاق من الأيمان حقيقة.  
 وقاعدة سماها "التفصيل بين التكفير والتحليل".  
 وقاعدة سماها "اللمعة" (الكواكب الدرية ٢٢٢-٢٢٤).  
 وغير ذلك من القواعد والأجوبة في ذلك لا ينحصر ولا ينضب وله في ذلك  
 جواب اعتراض، ورد عليه من الديار المصرية. وهو جواب طويل في ثلاث مجلدات،  
 بقطع نصف البلدي.  
 واختار ارتفاع الحدث بالمياه المتعصرة، كماء الورد ونحوه، واختار جواز  
 المسح على النعلين والقدمين، وكل ما يحتاج في نزعته من الرجل إلى معالجة باليد  
 أو بالرجل الآخر، فإنه يجوز عنده المسح عليه مع القدمين.  
 واختار أن المسح على الخفين لا يتوقف مع الحاجة، كالسافر على البريد  
 ونحوه، وفعل ذلك في ذهابه إلى الديار المصرية على خيل البريد ويتوقف مع إمكان  
 النزاع وتيسره.  
 واختار جواز المسح على اللفائف ونحوها.  
 واختار جواز التيمم لخشية فوات الوقت في حق غير المعذور، كمن آخر  
 الصلاة عمداً حتى تضايق وقتها. وكذا من خشي فوات الجمعة والعيدين وهو  
 محدث. فأما من استيقظ أو ذكر في آخر وقت الصلاة: فإنه يتطهر بالماء ويصلي،  
 لأن الوقت متسع في حقه.  
 واختار أن المرأة إذا لم يمكنها الاغتسال في البيت، أو شق عليها النزول إلى  
 الحمام وتكرره: أنها تتيمم وتصلي.  
 واختار أن لا حد لأقل الحيض ولا لأكثره، ولا لأقل الطهر بين الحيضين، ولا  
 لسن الإياس من الحيض. وأن ذلك راجع إلى ما تعرفه كل امرأة من نفسها.  
 واختار أن تارك الصلاة عمداً: لا يجب عليه القضاء (الذيل على طبقات  
 الحنابلة لابن رجب ٤٠٤، ٤٠٥). ولا يشرع له. بل يكثّر من النوافل، وأن القصر

يجوز في قصير السفر وطويله، وأن سجود التلاوة لا يشترط له طهارة.

**ابن تيمية: جنازة مشهودة، وشهادة من الخلق له بالكرامة والولاية:**

سبع وخمسون عاماً أمضاها الشيخ وهي عمره في جهاد مرير وسعي متواصل، ودعوة دائمة إلى الله عز وجل حتى أته المنية مسجوناً بقلعة دمشق في سعاية للواشين والحاسدين من عباد القبور أنه يمنع الناس من زيارة الرسول والصالحين والصحيح أنه نهى الناس عن شد الرحال إليها مؤكداً أن زيارتهم سنة مستحبة وهذا قد ذكرناه في مقدمة الكتاب، وفي ردنا على المفتري الكذاب.. أقول كان لا بد بعد ذلك أن يستريح الشيخ ويؤوي -بحمد الله ومشيتته وفضله- إلى جنة الله ورضوانه وكانت جنازة لا يعهد تاريخ الإسلام مثلها إلا لإمام أهل السنة والجماعة أحمد بن حنبل رحمه الله وهاك وصفاً حيّ لجنازته كما رواها ابن كثير في تاريخه.

**وفاة شيخ الإسلام أبي العباس تقي الدين أحمد ابن تيمية:**

قال الشيخ علم الدين البرزالي في تاريخه: وفي ليلة الاثنين العشرين من ذي القعدة توفي الشيخ الإمام العالم العلم العلامة الفقيه الحافظ الزاهد العابد المجاهد القدرة شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن شيخنا الإمام العلامة المفتي شهاب الدين أبي المحاسن عبدالحليم بن الشيخ الإمام شيخ الإسلام أبي البركات عبد السلام بن عبدالله بن أبي القاسم محمد بن الخضر بن محمد بن الخضر بن علي بن عبدالله ابن تيمية الحراني ثم الدمشقي، بقلعة دمشق بالقاعة التي كان محبوباً بها، وحضر جمع كثير إلى القلعة، وأذن لهم في الدخول عليه، وجلس جماعة عنده قبل الغسل وقرءوا القرآن وتبركوا برؤيته وتقبيله، ثم انصرفوا، ثم حضر جماعة من النساء ففعلن مثل ذلك ثم انصرفن واقتصرن على من يغسله، فلما فرغ من غسله أخرج ثم اجتمع الخلق بالقلعة والطريق إلى الجامع وامتأل الجامع أيضاً وصحنه والكلاسة وباب البريد وباب الساعات إلى باب اللبادين والغوارة، وحضرت الجنازة في الساعة الرابعة من النهار أو نحو ذلك ووضعت في الجامع، والجند قد احتاطوا بها يحفظونها من الناس من شدة الزحام، وصلي عليه أولاً بالقلعة، تقدم في الصلاة عليه أولاً الشيخ محمد بن تمام، ثم صلى عليه بالجامع الأموي عقيب صلاة الظهر، وقد تضاعف اجتماع الناس على ما تقدم ذكره، ثم تزايد الجمع إلى أن ضاقت الرحاب والأزقة

والأسواق بأهلها ومن فيها، ثم حمل بعد أن صلى عليه على الرؤوس والأصابع، وخرج النعش به من باب البريد واشتد الزحام وعلت الأصوات بالبكاء والنحيب والترحم عليه والثناء والدعاء له، وألقى الناس على نعشه مناديلهم وعمائمهم وثيابهم، وذهبت النعال من أرجل الناس وقباقيبهم ومناديل عمائمهم لا يلتفتون إليها لشغلهم بالنظر إلى الجنازة، وصار النعش على الرؤوس تارة يتقدم وتارة يتأخر، وتارة يقف حتى تمر الناس.

وخرج الناس من الجامع من أبوابه كلها وهي شديدة الزحام، كل باب أشد زحمة من الآخر، ثم خرج الناس من أبواب البلد جميعها من شدة الزحام فيها، لكن كان معظم الزحام من الأبواب الأربعة: باب الفرج الذي أخرجت منه الجنازة، وباب الفراديس، وباب النصر، وباب الحابية. وعظم الأمر بسوق الخيل وتضاعف الخلق وكثر الناس، ووضعت الجنازة هناك وتقدم للصلاة عليه هناك أخوه زين الدين عبدالرحمن، فلما قضيت الصلاة حمل إلى مقبرة الصوفية فدفن إلى جانب أخيه شرف الدين عبدالله رحمهما الله، وكان دفنه قبل العصر بيسير، وذلك من كثرة من يأتي ويصلي عليه من أهل البساتين وأهل الغوطة وأهل القرى وغيرهم، وأغلق الناس حوانيتهم ولم يتخلف عن الحضور إلا من هو عاجز عن الحضور، مع الترحم والدعاء له، ولو أنه قدر ما تخلف، وحضر نساء كثيرات بحيث حزن بخمسة عشر ألف امرأة، غير اللاتي كن على الأسطح وغيرهن، الجميع يترحمن ويكبن عليه فيما قيل.

وأما الرجال فحزروا بستين ألفاً إلى مائة ألف إلى أكثر من ذلك إلى مائتي ألف وشرب جماعة الماء الذي فضل من غسله، واقتسم جماعة بقية الصدر الذي غسل به، ودفع في الخيط الذي كان فيه الزئبق الذي كان في عنقه بسبب القمل مائة وخمسون درهماً وقيل: إن الطاقية التي كانت على رأسه دفع فيها خمسمائة درهم. وحصل في الجنازة ضجيج وبكاء كثير وتضرع وختمت له ختمات كثيرة بالصالحية وبالبلد وتردد الناس إلى قبره أياماً كثيرة ليلاً ونهاراً يبيتون عنده ويصحون، ورؤيت له منامات صالحة كثيرة، ورثاه جماعة بقصائد جمة.

ثم استطرد ابن كثير قائلاً:

قال: وقد اتفق موته في سحر ليلة الإثنين المذكور، فذكر ذلك مؤذن القلعة

على المنارة بها وتكلم به الحراس على الأبرجة، فما أصبح الناس إلا وقد تسامعوا بهذا الخطب العظيم والأمر الجسيم، فبادر الناس على الفور إلى الاجتماع حول القلعة من كل مكان أمكنهم المجيء منه، حتى من الغوطة والمرج، ولم يطبخ أهل الأسواق شيئاً، ولا فتحوا كثيراً من الدكاكين التي من شأنها أن تفتح أوائل النهار على العادة، وكان نائب السلطنة تنكز قد ذهب يتصيد في بعض الأمكنة، فحارت الدولة ماذا يصنعون، وجاء صاحب شمس الدين غبريال نائب القلعة فعزاه فيه، وجلس عنده، وفتح باب القلعة لمن يدخل من الخواص والأصحاب والأحباب، فاجتمع عند الشيخ في قاعته خلق من أخصاء أصحابه من الدولة وغيرهم من أهل البلد والصلحية، فجلسوا عنده يكون ويشنون \*على مثل ليلى يقتل المرء نفسه\* وكنت فيمن حضر هناك مع شيخنا الحافظ أبي الحجاج المزني رحمه الله، وكشفت عن وجه الشيخ ونظرت إليه وقبلته، وعلى رأسه عمامة بعذب مغرورة وقد علاه الشيب أكثر مما فارقناه. وأخبر الحاضرين أخوه زين الدين عبدالرحمن أنه قرأ هو والشيخ منذ دخل القلعة ثمانين ختمة وشرعا في الحادية والثمانين، فأنتهي فيها إلى آخر اقتربت الساعة ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ فِي مَقْعَدِ صَدَقٍ عِنْدَ مُلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر: ٥٤، ٥٥] فشرع عند ذلك الشيخان الصالحان الحيران عبدالله بن المحب وعبدالله الزرعي الضرير -وكان الشيخ رحمه الله يحب قراءتهما- فابتدأ من أول سورة الرحمن حتى ختموا القرآن وأنا حاضر أسمع وأرى.

ثم شرعوا في غسل الشيخ وخرجت إلى مسجد هناك ولم يدعوا عنده إلا من ساعد في غسله، منهم شيخنا الحافظ المزني وجماعة من كبار الصالحين الأخيار، أهل العلم والإيمان، فما فرغ منه حتى امتلأت القلعة وضج الناس بالبكاء والثناء والدعاء والترحم، ثم ساروا به إلى الجامع فسلكوا طريق العمادية على العادية الكبيرة، ثم عطفوا على ثلث الناطقانيين، وذلك أن سويقة باب البريد كانت قد هدمت لتصلح، ودخلوا بالجنائز إلى الجامع الأموي، والخلائق فيه بين يدي الجنائز وخلفها عن يمينها وشمالها مالا يحصي عدتهم إلا الله تعالى، فصرخ صارخ وصاح صائح هكذا تكون جنائز أئمة السنة فتباكى الناس وضجوا عند سماع هذا الصارخ ووضع الشيخ في موضع الجنائز مما يلي المقصورة، وجلس الناس من كثرتهم وزحمتهم على غير

صفوف، بل مرصوصين رصًا لا يتمكن أحد من السجود إلا بكلفة جَوَّ الجامع وبرى الأزقة والأسواق، وذلك قبل أذان الظهر بقليل، وجاء الناس من كل مكان، ينوي خلق الصيام لأنهم لا يتفرغون في هذا اليوم لأكل ولا لشرب، وكثر الناس كثرة لا تحد ولا توصف، فلما فرغ من أذان الظهر أقيمت الصلاة عقبه على السدة خلاف العادة، فلما فرغوا من الصلاة خرج نائب الخطيب لغيبة الخطيب بمصر فصلى عليه إمامًا، وهو الشيخ علاء الدين الخراط، ثم خرج الناس من كل مكان من أبواب الجامع والبلد كما ذكرنا، واجتمعوا بسوق الخيل، ومن الناس من تعجل بعد أن صلى في الجامع إلى مقابر الصوفية، والناس في بكاء وتهليل في مخافتة كل واحد بنفسه، وفي ثناء وتأسف، والنساء فوق الأسطحة من هناك إلى المقبرة ييكن ويدعين ويقلن هذا العالم.

وبالجملة كان يومًا مشهودًا لم يعهد مثله بدمشق إلا أن يكون في زمن بني أمية حين كان الناس كثيرين، وكانت دار الخلافة، ثم دفن عند أخيه قريبًا من أذان العصر على التحديد، ولا يمكن أحد حصر من حضر الجنازة، وتقريب ذلك أنه عبارة عمن أمكنه الحضور من أهل البلد وحواضره ولم يتخلف من الناس إلا القليل من الصغار والمخدرات أ.هـ.

### يوم الجنازة شهادة لأهل الحق:

قال ابن كثير: "ثم ذكر الشيخ علم الدين بعد إيراد هذه الترجمة جنازة أبي بكر بن أبي داود وعظمتها، وجنازة الإمام أحمد ببغداد وشهرتها، وقال الإمام أبو عثمان الصابوني: سمعت أبا عبد الرحمن السيوفي يقول: حضرت جنازة أبي الفتح القواس الزاهد مع الشيخ أبي الحسن الدارقطني فلما بلغ إلى ذلك الجمع العظيم أقبل علينا وقال: سمعت أبا سهل بن زياد القطان يقول: سمعت عبدالله بن أحمد بن حنبل يقول سمعت أبي يقول: قولوا لأهل البدع بيننا وبينكم الجنازة، قال ولا شك أن جنازة أحمد بن حنبل كانت هائلة عظيمة، بسبب كثرة أهل بلده واجتماعهم لذلك، وتعظيمهم له، وأن الدولة كانت تحبه، والشيخ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله توفي ببلدة دمشق، وأهلها لا يعشرون أهل بغداد حينئذ كثرة، ولكنهم اجتمعوا لجنازته اجتماعًا لو جمعهم سلطان قاهر، وديوان حاصر لما بلغوا هذه الكثرة التي اجتمعوها



في جنازته، وانتهوا إليها. هذا مع أن الرجل مات بالقلعة محبوساً من جهة السلطان، وكثير من الفقهاء والفقراء يذكرون عنه للناس أشياء كثيرة، مما ينفر منها طباع أهل الأديان، فضلاً عن أهل الإسلام. وهذه كانت جنازته" (البداية والنهاية ص ١٣٧ - ١٣٨ ج ١٤).

### الذين تخلفوا عن جنازته:

وقال أيضاً: "وما علمت أحداً من أهل العلم إلا النفر اليسير تخلف عن الحضور في جنازته، وهم ثلاثة أنفس: وهم ابن جملة، والصدر، والقفجاري، وهؤلاء كانوا قد اشتهروا بمعاداته فاختلفوا من الناس خوفاً على أنفسهم، بحيث أنهم علموا متى خرجوا قتلوا وأهلكهم الناس" ١.هـ.

### ثناء الناس عليه بعد وفاته:

وقال أيضاً: وتردد شيخنا الإمام العلامة برهان الدين الفزاري إلى قبره في الأيام الثلاثة وكذلك جماعة من علماء الشافعية، وكان برهان الدين الفزاري يأتي راكباً على حماره وعليه الجلالة والوقار رحمه الله.

وعملت له ختمات كثيرة ورؤيت له منامات صالحة عجيبة، ورثي بأشعار كثيرة وقصائد مطولة جداً. وقد أفردت له تراجم كثيرة، وصنف في ذلك جماعة من الفضلاء وغيرهم، وسألخص من مجموع ذلك ترجمة وجيزة في ذكر مناقبه وفضائله وشجاعته وكرمه ونصحه وزهادته وعبادته وعلومه المتنوعة الكثيرة المجودة وصفاته الكبار والصغار، التي احتوت على غالب العلوم ومفرداته في الاختيارات التي نصرها بالكتاب والسنة وأفتى بها. ١.هـ.

### واجبنا نحو شيخ الإسلام ابن تيمية:

لم أجد في هذا الصدد خيراً من رسالة كتبها الشيخ الإمام القدوة الزاهد عماد الدين أبو العباس بن إبراهيم بن عبد الرحمن الواسطي المتوفي سنة ٧١١هـ، والتي كتب هذه الرسالة التي يوصي فيها أتباع الشيخ شيخ الإسلام ابن تيمية وتلاميذه أن يقوموا بحق شيخهم وإمامهم وقدوتهم، ويذكر فيها ما من الله سبحانه وتعالى به عليهم من معرفة الدين الحق والهداية إلى الصراط المستقيم على يد شيخهم ابن تيمية في وقت يعيش فيه الناس في الضلال المبين والظلمات العظيمة، ويذكر أنهم هم الفئة

الذين قال فيهم الرسول ﷺ:

«لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك».

فالشيخ ابن تيمية وتلاميذه وأحبابه وأنصاره كانت هي هذه الفئة حتمًا في زمانه فهم الفئة التي حاربت جميع المرتدين والمارقين بالحجة والبيان والسيف والسنان، فلقد حاربوا التتار المعتدين المتلبسين بظاهر الشهادة فقط والمخالفين شرائع الإسلام، وحارب الشيخ كذلك بسيفه طوائف النصيرية، والإسماعيلية والرافضة والباطنية الموالين لأهل الصليب المكفرين لصدر الإسلام، وكذلك لم نبق طائفة من أهل الباطن كأهل الحلول، والتأويل والزندقة وعباد القبور، وأمراء الظلم إلا وقد ناقشهم الشيخ وتلاميذه وأبطلوا حججهم وأظهروا كذبهم وتحريفهم أو جهلهم وانتحلهم..

لقد رأى الشيخ عماد الدين هذه النعم العظيمة على شيخ الإسلام ابن تيمية وتلاميذه، فأخذته الحمية والشهامة، والعزة على جناب الشيخ العظيم فقام يوصي أتباعه بالشيخ أن يعرفوا له حرمة، ويقدرُوا له مكانته وينزلوه منزلته.. وأترك المجال بعد هذه المقدمة للشيخ عماد الدين ليقدم وصيته الخالدة حيث يقول:

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسبحان الله وبحمده، تقدس في علوه وجلاله. وتعالى في صفات كماله. وتعظم في سبحات فراديته وجماله، وتكرم في أفضاله وجمال نواله، جل أن يمثل بشيء من مخلوقاته، أو يحاط به، بل هو المحيط بمبتدعاته، لا تصوره الأوهام، ولا تقله الأجرام، ولا يعقل كنه ذاته البصائر ولا الأفهام.

الحمد لله مؤيد الحق وناصره، ودافع الباطل وكاسره، ومعر الطائع وجابره، ومذل الباغي ودائرته، الذي سعد بخطوة الاقتراب من قدسه من قام بأعباء الاتباع في بنائه وأسه، وفاز بمحبوبيته في ميادين أنسه من بذل ما يهواه في طلبه من قلبه وحسه، وثبت في مهامه الشكوك منتظرًا زوال لبسه، سبحانه وبحمده له المثل الأعلى، والنور الأتم الأجلى، والبرهان الظاهر في الشريعة المثلى.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. الذي شهدت لوحدانيتها الفطر،

وأسلم لربوبيته ذو العقل والنظر، وظهرت أحكامه في الآي والسور، وتم اقتداره في تنزل القدر.

وأشهد أن محمدًا ﷺ عبده ورسوله، الذي شهدت بنبوته الهواتف والأخبار، فكان قبل ظهوره ينتظر، وتلاحقت عند مبعثه معجزاته من حنين الجذع وانقياد الشجر، صلوات الله عليه وعلى آله وأصحابه أهل الخشية والحذر، والعلم المنور، فهم قدوة التابع للأثر.

وبعد.. فهذه رسالة سطرها العبد الضعيف الراجي رحمة ربه وغفرانه، وكرمه وامتنانه. أحمد بن إبراهيم الواسطي. عامله الله بما هو أهله فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة.

إلى إخوانه في الله السادة العلماء، والأئمة الأتقياء، ذوي العلم النافع، والقلب الخاشع، والنور الساطع، الذين كساهم كسوة الأتباع، وأرجو من كرمه أن يحققهم بحقائق الانتفاع:

السيد الأجل العالم، الفاضل فخر المحدثين، ومصباح المتعبدین المتوجه إلى رب العالمين، تقي الدين أبي حفص عمر بن عبد الله بن عبد الأحد بن شقير.

والشيخ الأجل، العالم الفاضل السالك الناسك ذي العلم والعمل، المكتسبي من الصفات الحميدة أجمل الحلل، الشيخ شمس الدين محمد بن عبد الأحد الآمدي.

والسيد الأخ، العالم الفاضل، السالك الناسك، التقي الصالح، الذي سيماء نور قلبه لائح على صفحات وجهه، شرف الدين محمد بن المنجي.

والسيد الأخ، الفقيه العالم النبيل، الفاضل فخر المحصلين، زين الدين، عبدالرحمن بن محمود بن عبيدان البعلبكي.

والسيد الأخ العالم الفاضل، السالك الناسك، ذي اللب الراجح والعمل الصالح، والسكينة الوافرة، والفضيلة الغامرة، نور الدين محمد بن محمد بن محمد بن الصائغ.

وأخيه السيد الأخ، العالم التقي الصالح، الخير الدين، العالم الثقة، الأمين الراجح، ذي السمات الحسن، والدين المتين، في اتباع السنن، فخر الدين محمد.

والأخ العزيز الصالح، الطالب لطريق ربه، والراغب في مرضاته وحيه والعالم

الفاضل، الولد شرف الدين محمد بن سعد الدين سعد الله ابن نجيج.

وغيرهم من اللائذين بحضرة شيخهم وشيخنا الإمام، الأمة الهمام، محيي السنة، وقامع البدعة، ناصر الحديث، مفتي الفرق، الفائق عن الحقائق، وموصلها بالأصول الشرعية للطلاب الذائق، الجامع بين الظاهر والباطن، فهو يقضي بالحق ظاهراً وقلبه في العلي قاطن، أنموذج الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين، الذين غابت عن القلوب سيرهم، ونسيت الأمة حذوهم وسبلهم، فذكرهم بها الشيخ، فكان في دارس نهجهم سالكاً، ولموات حذوهم محيياً، ولأعنة قواعدهم مالكاً: الشيخ الإمام تقي الدين أبو العباس، أحمد بن عبدالحليم بن عبد السلام ابن تيمية، أعاد الله علينا بركته، ورفع إلى مدارج العلي درجته، وأدام توفيق السادة المبدؤ بذكرهم وتسديدهم، وأجزل لهم حظهم، ومزيدهم.

السلام عليكم معشر الإخوان ورحمة الله وبركاته، جعلنا الله وإياكم ممن ثبت على قرع نوائب الحق جأشه، واحتسب لله ما بذله من نفسه في إقامة دينه، وما احتوشه من ذلك وحاشه، واحتذى حذو السبق الأولين، من المهاجرين والأنصار، والذين لم تأخذهم في الله لومة لائم، فما ضرهم من خذلهم ولا من خالفهم، مع قلة عددهم في أول الأمر، فكانوا مع ذلك كل منهم مجاهد بدين الله قائم. ونرجو من كرم الله تعالى أن يوفقنا لأعمالهم، ويرزق قلوبنا قسطاً من أحوالهم، وينظمنا في سلكهم، تحت سجفتهم ولوائهم، مع قائدهم وإمامهم سيد المرسلين، وإمام المتقين، محمد صلوات الله عليه وعلى آله وأصحابه أجمعين.

أذكركم رحمكم الله بما أنتم به عالمون عملاً بقوله تعالى: ﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٥٥].

وأبدأ من ذلك بأن أوصي نفسي وإياكم بتقوى الله، وهي وصية الله تعالى إلينا وإلى الأمم من قبلنا، كما بين سبحانه وتعالى قائلًا وموصياً: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١].

وقد علمتم تفاصيل التقوى على الجوارح والقلوب، بحسب الأوقات والأحوال: من الأقوال، والأعمال، والإيرادات، والنيات.

وينبغي لنا جميعاً أن لا نقنع من الأعمال بصورها حتى نطالب قلوبنا بين يدي

الله تعالى بحقائقها. ومع ذلك فلتكن لنا همة علوية، تترامى إلى أوطان القرب، ونفحات المحبوبة والحب. فالسعيد من حظي من ذلك بنصيب. وكان مولاه منه على سائر الأحوال قريباً بخصوص التقريب.

فيكتسي العبد من ذلك ثمرة الخشية والتعظيم، للعزیز العظيم، فالحب والخشية ثابتان في الكتاب العزيز والسنة المأثورة. قال تعالى: ﴿يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] وفي الحديث: «أَسْأَلُكَ حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحْبَبَكَ وَحُبَّ عَمَلٍ يَقْرِبُنِي إِلَى حُبِّكَ» [رواه الترمذي عن ابن عباس في دعاء طويل] وفي الحديث: «لَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا، وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ» [رواه الإمام أحمد والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي عن أنس بدون قوله «وَلَخَرَجْتُمْ إلخ» وهو بهذه الزيادة عند الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي عن أبي الدرداء].

ومعلوم أن الناس يتفاوتون في مقامات الحب والخشية، في مقام أعلى من مقام، ونصيب أرفع من نصيب، فلتكن همة أحدنا من مقامات الحب والخشية أعلاه، ولا يقنع إلا بذروته وذراه، فالهمم القصيرة تقنع بأيسر نصيب، والهمم العلية تعلو مع الأنفاس إلى قريب الحبيب لا يشغلنا عن ذلك ما هو دونه من الفضائل، والعاقل لا يقنع بأمر مفضول عن حال فاضل. ولتكن الهمة منقسمة على نيل المراتب الظاهرة، وتحصيل المقامات الباطنة. فليس من الإنصاف الانضباب إلى الظواهر والتشاغل عن المطالب العلية ذوات الأنوار البواهر.

وليكن لنا جميعاً بين الليل والنهار ساعة، نخلو فيها برئنا جل اسمه وتعالى قدسه، نجمع بين يديه في تلك الساعة همومنا، ونطرح أشغال الدنيا من قلوبنا، فنزهد فيما سوى الله ساعة من نهار، فبتلك يعرف الإنسان حاله مع ربه، فمن كان له مع ربه حال، تحركت في تلك الساعة عزائمه. وابتهجت بالحب والتعظيم سرائره، وطار إلى العلي زفراته وكوامنه. وتلك الساعة أنموذج لحالة العبد في قبره، حين خلوه عن ماله وحبه. فمن لم يخل قلبه لله ساعة من نهار، لما احتوشه من الهموم الدنيوية وذوات الآصار. فليعلم أنه ليس له ثم رابطة علوية، ولا نصيب من المحبة ولا المحبوبة، فليكن

على نفسه، ولا يرضى منها إلا بنصيب من قرب ربه وأنسه.

فإذا حصلت تلك الساعة، أمكن إيقاع الصلوات الخمس على نمطها من الحضور والخشوع، والهية للرب العظيم في السجود والركوع فلا ينبغي لنا أن نبخل على أنفسنا في اليوم والليلة من أربع وعشرين ساعة بساعة واحدة لله الواحد القهار، نعبد فيها حق عبادته، ثم نجتهد على إيقاع الفرائض على ذلك النهج في رعايته، وذلك طريق لنا جميعاً إن شاء الله تعالى إلى النفوذ، فالفقيه إذا لم ينفذ في علمه حصل له الشطر الظاهر، وفاته الشطر الباطن. لاتصاف قلبه بالجمود. وبعده في العبادة والتلاوة عن لين القلوب والجلود. كما قال تعالى: ﴿تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣] وبذلك يرتقي الفقيه عن فقهاء عصرنا. ويتميز به عنهم، فالنافذ من الفقهاء له البصيرة المنورة، والذوق الصحيح، والفراسة الصادقة، والمعرفة التامة، والشهادة على غيره بصحيح الأعمال وسقيمتها. ومن لم ينفذ لم تكن له هذه الخصوصية، وأبصر بعض الأشياء وغاب عنه بعضها.

فيتعين علينا جميعاً طلب النفوذ إلى حضرة قرب المعبود، ولقائه بذوق الإيقان، لنعبده كأننا نراه كما جاء في الحديث: حديث جبريل في سؤاله عن الإسلام والإيمان والإحسان فقال له: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك» [رواه البخاري ومسلم عن عمر وعن ابنه رضي الله عنهما].

وبعد ذلك.. الخطوة في هذه الدار بقاء رسول الله ﷺ، غيباً في غيب، وسراً في سر، بالعكوف على معرفة أيامه وسننه واتباعها. فتبقى البصيرة شاخصة إليه، تراه عياناً في الغيب، كأنها معه ﷺ، وفي أيامه. فيجاهد على دينه. ويبدل ما استطاع من نفسه في نصرته.

وكذلك من سلك في طريق النفوذ يرجى له أن يلقي ربه بقلبه غيباً في غيب، وسراً في سر، فيرزق القلب قسطاً من المحبة والخشية. والتعظيم اليقيني، فيرى الحقائق بقلبه من وراء ستر رقيق. وذلك هو المعبر عنه بالنفوذ. ويصل إلى قلبه من وراء ذلك الستر ما يغمره من أنوار العظمة والجلال والبهاء والكمال، فيتنور العلم الذي اكتسبه العبد. ويبقى له كيفية أخرى زائدة على الكيفية المعهودة من البهجة والأنوار

والقوة في الإعلان والإسرار.

فلا ينبغي لنا أن نتشاغل عن نيل هذه الموهبة السنية، بشواغل الدنيا وهمومها، فتقطع بذلك - ما تقدم - بالشيء المفضول عن الأمر المهم الفاضل. فإذا سلطنا في ذلك برهة من الزمان، ورزقنا الله تعالى نفوذًا، وتمكنّا في ذلك النفوذ فلا تعود هذه العوارض الجزئيات الكونيات تؤثر فينا إن شاء الله تعالى.

وليكن شأن أحدنا اليوم: التعديل بين المصالح الدنيوية والفضائل العلمية، والتوجهات القلبية، ولا يقنع أحدنا بأحد هذه الثلاثة عن الآخرين. فيفوته المطلوب. ومتى اجتهد في التعديل فإنه إن شاء الله تعالى بقدر ما يحصل للعبد جزء من أحدهم، حصل جزءًا من الآخر. ثم بالصبر على ذلك تجتمع الأجزاء المحصلة، فتصير مرتبة عالية عند النهاية - إن شاء الله تعالى.

هذا وإن كنتم -أيكم الله تعالى- بذلك عالمين، لكن الذكرى تنفع المؤمنين.

ثم يستطرد الشيخ عماد الدين قائلا في رسالته:

واعلموا -أيكم الله- أنه يجب عليكم أن تشكروا ربكم تعالى في هذا العصر، حيث جعلكم بين جميع أهل هذا العصر كالشامة البيضاء في الحيوان الأسود. لكن من لم يسافر إلى الأقطار، ولم يتعرف أحوال الناس، لا يدري قدر ما هو فيه من العافية. فأنتم إن شاء الله تعالى في حق هذه الأمة الأولى كما قال تعالى: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس. تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾ [آل عمران: ١١٠] وكما قال تعالى: ﴿الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور﴾ [الحج: ٤١].

أصبحتم إخواني تحت سنجق (أي تحت لوائه ورايته) رسول الله ﷺ، إن شاء الله تعالى، مع شيخكم وإمامكم، وشيخنا وإمامنا المبدوء بذكره ﷺ. قد تميزتم عن جميع أهل الأرض، فقهائها وفقرائها، وصوفيتها، وعوامها: بالدين الصحيح.

وقد عرفتم ما أحدث الناس من الأحداث، في الفقهاء والفقراء والصوفية والعوام. فأنتم اليوم في مقابلة الجهمية من الفقهاء. نصرتم الله ورسوله في حفظ ما أضعاه من دين الله، تصلحون ما أفسدوه من تعطيل صفات الله.

وأنتم أيضًا في مقابلة من لم ينفذ في علمه من الفقهاء إلى رسول الله ﷺ، وجمد

على مجرد تقليد الأئمة فإنكم قد نصرتم الله ورسوله في تنفيذ العلم إلى أصوله من الكتاب والسنة، واتحاد أقوال الأئمة، تأسيًا بهم لا تقليدًا لهم.

وأنتم أيضًا في مقابلة ما أحدثته أنواع الفقراء من الأحمدية (أتباع أحمد الرفاعي البطائحي وسما أيضًا بالبطائحية)، والحريرية (فرقة صوفية)، من إظهار شعار المكاء والتصدية (المكاء صوت القطط، والتصديق: التصفيق وكان كفار قلة يطوفون بالبيت ويصفقون ويصفرون في طوافهم، وشبه الشيخ الصوفية بذلك لأن أذكارهم برفع الأصوات لقولهم هو هو. تكون كالمكاء أو النباح ولأنهم يصفقون في أذكارهم ويتميلون ويصرخون)، ومؤاخاة النساء والصبيان، والإعراض عن دين الله إلى خرافات مكذوبة عن مشايخهم، واستنادهم إلى شيوخهم وتقليدهم في صائب حركاتهم وخطئها، وإعراضهم عن دين الله الذي أنزله من السماء. فأنتم بحمد الله تجاهدون هذا الصنف أيضًا كما تجاهدون من سبق. حفظتم من دين الله ما أضاعوه. وعرفتم ما جهلوه تقومون من الدين ما عوجوه، وتصلحون ما أفسدوه.

وأنتم أيضًا في مقابلة رسمية الصوفية والفقهاء، وما أحدثوه من الرسوم الوضعية، والآصار الابتداعية، من التصنع باللباس، والإطراق والسجادة لنيل الرزق من المعلوم، ولبس البقيار، والأكمام الواسعة في حضرة الدرس، وتمييق الكلام، والعدو بين يدي المدرس راكعين، حفظًا للمناصب، واستجلابًا للرزق والإدراج.

فحفظ هؤلاء في عبادة الله غيره، وتألوهوا سواه. ففسدت قلوبهم من حيث لا يشعرون. يجتمعون لغير الله بل للمعلوم، ويلبسون للمعلوم وكذلك في أغلب حركاتهم يراعون ولاية المعلوم. فضيعوا كثيرًا من دين الله وأماتوه. وحفظتم أنتم ما ضيعوه، وقومتم ما عوجوه.

وكذلك أنتم في مقابلة ما أحدثته الزنادقة من الفقراء والصوفية من قولهم بالحلول والاتحاد، وتآله المخلوقات: كاليونسية، والعربية، والصدريّة، والسبعينية، والتلمسانية. فكل هؤلاء بدلوا دين الله تعالى وقلوبه. وأعرضوا عن شريعة رسول الله ﷺ.

فالْيونسية يتألّهون شيخهم، ويجعلونه مظهرًا للحق، ويستهنون بالعبادات، ويظهرون بالفرعنة والصولة، والسفاهة والمحالات، لما قر في بواطنهم من الخيالات الفاسدة، وقبلتهم الشيخ يونس. ورسول الله ﷺ والقرآن المجيد عنهم بمعزل، يؤمنون



به بالسنتهم، ويكفرون به بأفعالهم.

وكذلك الاتحادية، يجعلون الوجود مظهرًا للحق، باعتبار أن لا متحرك في الكون سواه، ولا ناطق في الأشخاص غيره. وفيهم من لا يفرق بين الظاهر والمظهر، فيجعل الأمر كموج البحر، فلا يفرق بين عين الموجة وبين عين البحر، حتى إن أحدهم يتوهم أنه الله، فينطق على لسانه، ثم يفعل ما أراد من الفواحش والمعاصي، لأنه يعتقد ارتفاع الثنوية فمن العابد ومن المعبود؟ صار الكل واحدًا.

اجتمعنا بهذا الصنف في الربط والزوايا.

فأنتم بحمد الله قائمون في وجه هؤلاء أيضًا تنصرون الله ورسوله، وتذبون عن دينه، وتعملون على إصلاح ما أفسدوا وعلى تقويم ما عوجوا فإن هؤلاء محوا رسم الدين، وقلعوا أثره. فلا يقال أفسدوا ولا عوجوا بل بالغوا في هدم الدين ومحوا أثره. ولا قرينة أفضل عند الله من القيام بجهد هؤلاء بما أمكن، وتبين مذاهبهم للخاص والعام. وكذلك جهاد كل من ألد في دين الله وزاغ عن حدوده وشرعيته. كائنًا في ذلك ما كان من فتنة وقول. كما قيل:

إذا رضي الحبيب فلا أبالي \* أقام الحي أم جد الرحيل

والله المستعان.

وكذلك أنتم بحمد الله قائمون بجهد الأمراء والأجناد، تصلحون ما أفسدوا من المظالم والإجحافات، وسوء السيرة الناشئة عن الجهل بدين الله، بما أمكن. وذلك لبعد العهد عن رسول الله ﷺ. لأن اليوم له سبعمائة سنة، فأنتم بحمد الله تجددون ما دثر من ذلك واندثر.

وكذلك أنتم بحمد الله قائمون في وجوه العامة، مما أحدثوا من تعظيم الميلاد. والقلندس، وخميس البيض. والشعائين، وتقبيل القبور والأحجار، والتوسل عندها. ومعلوم أن ذلك كله من شعائر النصارى والجاهلية. وإنما بعث رسول الله ﷺ ليوحد الله ويعبده وحده، ولا يؤله معه شيئًا من مخلوقاته. بعثه الله تعالى ناسخًا لجميع الشرائع والأديان والأعياد. فأنتم بحمد الله قائمون بإصلاح ما أفسد الناس من ذلك. وقائمون في وجوه من ينصر هذه البدع من مارقي الفقهاء، أهل الكيد والضرار لأولياء الله، أهل المقاصد الفاسدة. والقلوب التي هي عن نصر الحق حائدة.

وإنما أعرض هذا الضعيف عن ذكر قيامكم في وجوه التتر والنصارى، واليهود، والرافضة، والمعتزلة، والقدرية، وأصناف أهل البدع والضلالات لأن الناس متفقون على ذمهم. يزعمون أنهم قائمون برد بدعتهم. ولا يقومون بتوفية حق الرد عليهم كما تقومون. بل يعلمون ويجبنون عن اللقاء فلا يجاهدون، وتأخذهم في الله اللائمة. لحفظ مناصبهم، وإبقاء على أعراضهم.

سافرنا البلاد فلم نر من يقوم بدين الله في وجوه مثل هؤلاء -حق القيام- سواكم، فأنتم القائمون في وجوه هؤلاء إن شاء الله. بقيامكم بنصرة شيخكم وشيخنا -أيده الله- حق القيام، بخلاف من ادعى من الناس أنهم يقومون بذلك. فصبراً يا إخواني على ما أقامكم الله فيه، من نصرة دينه وتقويم اعوجاجه، وخذلان أعدائه. واستعينوا بالله، ولا تأخذكم فيه لومة لائم. وإنما هي أيام قلائل. والدين منصور. قد تولى الله إقامته ونصره، ونصره من قام به من أوليائه، إن شاء الله، ظاهراً وباطناً.

وابذلوا فيما أقمتم فيه ما أمكنكم من الأنفس والأموال، والأفعال، والأقوال، عسى أن تلحقوا بذلك بسلفكم أصحاب رسول الله ﷺ. فلقد عرفتم ما لقوا في ذات الله، كما قال خبيب حين صلب على الجذع:

وذلك في ذات الإله، وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزع

وقد عرفتم ما لقي رسول الله ﷺ من الضر والفاقة في شعب بني هاشم، وما لقي السابقون الأولون من التعذيب والهجرة إلى الحبشة، وما لقي المهاجرون والأنصار في أحد، وفي بئر معونة، وفي قتال أهل الردة، وفي جهاد الشام والعراق، وغير ذلك.

وانظروا كيف بذلوا نفوسهم وأموالهم لله، حباً له، وشوقاً إليه. فكذلك أنتم، رحمكم الله. كل منكم على قدر إمكانه واستطاعته، بفعله، وبقوله، وبخطه، وبقلبه، وبدعائه. كل ذلك جهاد. أرجو أن لا يخيب من عامل الله بشيء من ذلك. إذ لا عيش إلا في ذلك، ولو لم يكن فيه إلا همكم، مزاحمة لأهل الزيف، مشوشة لهم، تبغضونهم في الله، وتطلبون استقامتهم في دين الله. وذلك من الجهاد الباطن إن شاء الله تعالى.

ثم يستطرد الشيخ علم الدين أيضاً قائلاً:

ثم اعرّفوا إخواني حق ما أنعم الله عليكم من قيامكم بذلك. واعرّفوا طريقكم إلى ذلك، واشكروا الله تعالى عليها. وهو أن أقام لكم ولنا في هذا العصر مثل سيدنا الشيخ الذي فتح الله به أقفال القلوب، وكشف به عن البصائر عمى الشبهات وحيرة الضلالات، حيث تاه العقل بين هذه الفرق، ولم يهتد إلى حقيقة دين الرسول ﷺ. ومن العجب أن كلا منهم يدعي أنه على دين الرسول، حتى كشف الله لنا ولكم بواسطة هذا الرجل عن حقيقة دينه الذي أنزله من السماء وارتضاه لعباده. واعلموا أن في آفاق الدنيا أقواماً يعيشون أعمارهم بين هذه الفرق، يعتقدون أن تلك البدع حقيقة الإسلام. فلا يعرفون الإسلام إلا هكذا. فاشكروا الله الذي أقام لكم في رأس السبعمائة من الهجرة من بين لكم أعلام دينكم.

وهذاكم الله به وإيانا إلى نهج شريعته. وبين لكم هذا النور المحمدي ضلالات العباد وانحرافاتهم، فصرتم تعرفون الزائغ من المستقيم، والصحيح من السقيم. وأرجو أن تكونوا أنتم الطائفة المنصورة. الذين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم. وهم بالشام إن شاء الله تعالى.

### فصل

ثم إذا علمتم ذلك، فاعرّفوا حق هذا الرجل الذي هو بين أظهركم وقدره، ولا يعرف حقه وقدره إلا من عرف دين الرسول ﷺ وحقه وقدره. فمن وقع دين الرسول ﷺ من قلبه بموقع يستحقه، عرف حق ما قام به هذا الرجل بين أظهر عباد الله، يقوم معوجهم، ويصلح فسادهم، ويلم شعثهم، جهد إمكانه، في الزمان المظلم، الذي انحرف فيه الدين، وجهلت السنن، وعهدت البدع، وصار المعروف منكراً، والمنكر معروفاً، والقابض على دينه، كالقابض على الجمر، فإن أجر من قام بإظهار هذا النور في هذه الظلمات لا يوصف، وخطره لا يعرف.

فالله في حفظ الأدب معه، والانفعال لأوامره، وحفظ حرّماته في الغيب والشهادة، وحب من أحبه، ومجانبة من أبغضه وتنقصه ورد غيبته، والانتصار له في الحق.

واعلموا رحمكم الله، أن هنا من سافر إلى الأقاليم، وعرف الناس وأذواقهم وأشرف على غالب أحوالهم، فوالله، ثم والله ثم والله، لم ير أديم تحت السماء مثل شيخكم: علماً، وعَمَلاً، وحالاً، وخلقاً، واتباعاً، وكرماً وحلماً. في حق نفسه، وقياماً في حق الله عند انتهاك حرَماته. أصدق الناس عقداً، وأصلحهم علماً وعزماً، وأنفذهم وأعلامهم في انتصار الحق وقيامه همة، وأسخاهم كفاً، وأكملهم اتباعاً لنبه محمد ﷺ.

ما رأينا في عصرنا هذا من تستجلي النبوة الحمديدية وسنتها من أقواله وأفعاله إلا هذا الرجل. بحيث يشهد القلب الصحيح أن هذا هو الاتباع حقيقة.

وبعد ذلك كله فقول الحق فريضة، فلا ندعي فيه العصمة عن الخطأ، ولا ندعي إكماله لغايات الخصائص المطلوبة. فقد يكون في بعض الناقصين خصوصية مقصودة مطلوبة، لا يتم الكمال إلا بهاتيك الخصوصية وهذا القدر لا يجله منصف عارف. ولولا أن قول الحق فريضة، والتعصب للإنسان هوى، لأعرضت عن ذكر هذا - لكن يجب قول الحق - إن ساء أو سر. والله المستعان.

إذا علمتم ذلك - أيدكم الله تعالى - فاحفظوا قلبه، فإن مثل هذا قد يدعي عظيماً في ملكوت السماء. واعملوا على رضاه بكل ممكن واستجلبوا وده لكم، وحبه إياكم مهما قدرتم عليه. فإن مثل هذا يكون شهيداً، والشهداء في العصر لمثله، فإن حصلت لكم محبته رجوت لكم بذلك خصوصية أكتمها ولا أذكرها، وربما يظن لها الأذكىاء منكم، وربما سمحت نفسي بذكرها، كيلا أكتم عنكم نصحي.

وتلك الخصوصية: هي أن ترزقوا قسطاً من نصيبه الخاص الحمدي مع الله تعالى. فإن ذلك إنما يسري بواسطة محبة الشيخ للمريد، واستجلاب المريد محبة الشيخ بتأثيره معه، وحفظ قلبه وخاطره، واستجلاب وده ومحبه، فأرجو بذلك لكم قسطاً مما بينه وبين الله تعالى، فضلاً عما تكسبونه من ظاهر علمه وفوائده وسياسته، إن شاء الله تعالى.

وأرجو أنكم إذا فتحت بينكم وبين ربكم تعالى بصحيح المعاملة بحفظ تلك الساعة في الصلوات الخمس والتهجد أن يفتح لكم معرفة حقيقة هذا الرجل ونبأه إن شاء الله تعالى.

وإنما ذكرت حفظ الساعة - وإن كان في الصلوات الخمس كفاية. إذا قام العبد فيها لحق الله تعالى - وذلك لأن الصلوات قد تهجم على العبد وقلبه مأخوذ في جوانب الظاهر، فلا يعرف نصيب قلبه من ربه فيها، فإذا كان للعبد ساعة بين الليل والنهار عرف فيها نصيب قلبه من ربه، فإذا جاءت الصلوات، عرف فيها حاله وزيادته ونقصانه باعتبار حالته مع ربه في تلك الساعة. والله المستعان.

وإذا عرفتم قدر دين الله تعالى الذي أنزله على رسوله ﷺ، وعرفتم قدر حقائق الدين الذي يعبر عنه بالنفوذ إلى الله تعالى، والحظوة بقربه. ثم عرفتم اجتماع الأمرين في شخص معين، ثم عرفتم انحراف الأمة عن الصراط المستقيم، وقيام الرجل المعين الجامع الظاهر والباطن في وجوه المنحرفين، بنصر الله تعالى ودينه، ويقوم معوجهم، ويلم شعثهم، ويصلح فاسدهم. ثم سمعتم بعد ذلك طعن طاعن عليه من أصحابه أو من غيرهم، فإنه لا يخفى عنكم محق هو، أو مبطل؟ إن شاء الله.

وبرهان ذلك: أن المحق طالب الهدى والحق بغرض عند من أنكر عليه ذلك الفعل الذي أنكره، إما بصيغة السؤال أو الاستفهام بالتلطف عن ذلك النقص الذي رآه فيه، أو بلغه عنه، فإن وجد هناك اجتهداً، أو رأياً أو حجة، قنع بذلك، وأمسك، ولم يفش ذلك إلى غيره، إلا مع إقامة ما بينه من الاجتهاد، أو الرأي، أو الحاجة، ليسد الخلل بذلك. فمثل هذا يكون طالب هدى، محباً، ناصحاً، يطلب الحق، ويروم تقويم أستاذه عن انحرافه بتعريفه وتفويضه. كما يروم أستاذه تقويمه. كما قال بعض الخلفاء الراشدين: (هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه) - كذا في المنقول عنه - ١. هـ من هامش الأصل وذلك في أول خطبة قام بها بعد الخلافة ويروى أيضاً عن (عمر) - ولا يحضرني اسمه - "إذا اعوججت فقوموني".

فهذا حق واجب بين الأستاذ والطالب. فإن الأستاذ يطلب إقامة الحق على نفسه ليقوم به، ويتهم نفسه أحياناً، ويتعرف أحواله من غيره، مما عنده من النصفة وطلب الحق، والحذر من الباطل، كما يطلب المريد ذلك من شيخه من التقويم، وإصلاح الفاسد من الأعمال والأقوال.

ومن براهين الحق: أن يكون عدلاً في مدحه، عدلاً في ذمه، لا يحمل الهوى - عند وجود المراد - على الإفراط في المدح، ولا يحمل الهوى - عند تعذر المقصود -

على نسيان الفضائل والمناقب، وتعدد المساوئ والمثالب.  
فالحق في حالتي غضبه ورضاه ثابت على مدح من مدحه وأثنى عليه، ثابت على ذم من ثلّبه وحطط عليه.

وأما من عمل كرامة في عد مثالب هذا الرجل القائم بهذه الصفات الكاملة بين أصناف هذا العالم المنحرف، في هذا الزمان المظلم، ثم ذكر مع ذلك شيئاً من فضائله، ويعلم أنه ليس المقصود ذكر الفضائل، بل المقصود تلك المثالب. ثم أخذ الكرامة يقرؤها على أصحابه واحداً واحداً في خلوة، يوقف بذلك همهم عن شيخهم، ويربهم قدحاً فيه. فإني أستخير الله تعالى وأجتهد رأيي في مثل هذا الرجل، وأقول انتصاراً لمن ينصر دين الله، بين أعداء الله في رأس السبعمائة، فإن نصرة مثل هذا الرجل واجبة على كل مؤمن كما قال ورقة بن نوفل: "لئن أدركني يومك لأنصرك نصراً مؤزراً" (رواه البخاري في بدء الوحي) ثم أسأل الله تعالى العصمة فيما أقول عن تعدي الحدود والإخلال إلى الهوى.

أقول: مثل هذا -ولا أعين الشخص المذكور بعينه- لا يخلو من أمور: أحدها: أن يكون ذا سن تغير رأيه لسنه. لا بمعنى أنه اضطراب بل بمعنى أن السن إذا كبر يجتهد صاحبه للحق. ثم يضعه في غير موضعه. مثلاً يجتهد أن إنكار المنكر واجب. وهذا منكر. وصاحبه قد راج على الناس. فيجب على تعريف الناس ما راج عليهم، وتغيب عليه المفاصد في ذلك.

فمنها: تخذيل الطلبة، وهم مضطرون إلى محبة شيخهم، ليأخذوا عنه. فمتى تغيرت قلوبهم عليه ورأوا فيه نقصاً حرموا فوائده الظاهرة والباطنة. وخيفت عليهم المقت من الله أولاً. ثم من الشيخ ثانياً.

المفسدة الثانية: إذا شعر أهل البدع الذين نحن وشيخنا قائمون الليل والنهار بالجهاد والتوجه في وجوههم لنصرة الحق: أن في أصحابنا من ثلّب رئيس القوم بمثل هذا. فإنهم يتطرقون بذلك إلى الاشتفاء من أهل الحق ويجعلونه حجة لهم.

المفسدة الثالثة: تعدد المثالب في مقابلة ما يستغرقها ويزيد عليها بأضعاف كثيرة من المناقب، فإن ذلك ظلم وجهل.

والأمر الثاني، من الأمور الموجبة لذلك: تغير حاله وقلبه. وفساد سلوكه

بجسد كان كامناً فيه. وكان يكتمه برهة من الزمان. فظهر ذلك الكمين في قالب، صورته حق ومعناه باطل.

وفي الجملة -أيديكم الله- إذا رأيتم طاعنا على صاحبكم فافتقدوه في عقله أولاً، ثم في فهمه، ثم في صدقه، ثم في سنه. فإذا وجدتم الاضطراب في عقله، دلکم على جهله بصاحبكم. وما يقول فيه وعنه. ومثله قلة الفهم. ومثله عدم الصدق، أو قصوره، لأن نقصان الفهم يؤدي إلى نقصان الصدق بحسب ما غاب عقله عنه. ومثله العلو في السن فإنه يشيخ فيه الرأي والعقل كما تشيخ فيه القوى الظاهرة الحسية، فاتهموا مثل هذا الشخص واحذروه، وأعرضوا عنه لإعراض مداراة بلا جدل ولا خصومة.

وصفة الامتحان بصحة إدراك الشخص وعقله وفهمه: أن تسأله عن مسألة سلوكية. أو علمية، فإذا أجاب عنها فأوردوا على الجواب إشكالا متوجهاً بتوجيه صحيح، فإن رأيتم الرجل يروح يميناً وشمالاً، ويخرج عن ذلك المعنى إلى معان خارجة، وحكايات ليست في المعنى حتى يتسنى رب المسألة سؤاله، حيث توهه عنه بكلام لا فائدة فيه، فمثل هذا لا تعتمدوا على طعنه، ولا على مدحه، فإنه ناقص الفطرة، كثير الخيال، لا يثبت على تحري المدارك العلمية، ولا تنكروا مثل إنكار هذا. فإنه اشتهر قيام ذي الخويصرة التميمي إلى رسول الله ﷺ وقوله له: "اعدل -فإنك لم تعدل- إن هذه قسمة لم يرد بها وجه الله تعالى" أو نحو ذلك.

فوقوع هذا وأمثاله من بعض معجزات الرسول ﷺ فإنه قال: «لترکبن سنن من كان قبلکم حذو القذة بالقذة» وإن كان ذلك في اليهود والنصارى، لكن لما كانوا منحرفين عن نهج الصواب، فكذلك يكون في هذه الأمة من يحذو حذو كل منحرف وجد في العالم، متقدماً كان أو متأخراً، حذو القذة بالقذة، حتى لو دخلوا جحر ضب لدخلوه.

يا سبحان الله العظيم، أين عقلاء هؤلاء؟ أعميت أبصارهم وبصائرهم؟ أفلا يرون ما الناس فيه من العمى والحيرة في الزمان المظلم المدلم، الذي قد ملكت فيه الكفار معظم الدنيا؟ وقد بقيت هذه الخطئة الضيقة، يشم المؤمنون فيها رائحة الإسلام، وفي هذه الخطئة الضيقة من الظلمات من علماء السوء والدعاة إلى الباطل

وإقامته، ودحض الحق وأهله ما لا يحصر في كتاب. ثم إن الله تعالى قد رحم هذه الأمة بإقامة رجل قوي المهمة، ضعيف التركيب، قد فرق نفسه وهمه في مصالح العالم، وإصلاح فسادهم، والقيام بمهامهم، وحوادثهم، ضمن ما هو قائم بصدد البدع والضلالات، وتحصيل مواد العلم النبوي الذي يصلح به فساد العالم، ويردهم إلى الدين الأول العتيق جهد إمكانه، وإلا فأين حقيقة الدين العتيق؟

فهو مع هذا كله قائم بجملة ذلك وحده، وهو منفرد بين أهل زمانه، قليل ناصره، كثير خاذله، وحاسده، والشامت فيه!!

فمثل هذا الرجل في هذا الزمان، وقيامه بهذا الأمر العظيم الخطير فيه. أيقال له: لم ترد على الأحمدية؟ لم لا تعدل في القسمة؟ لم تدخل على الأمراء؟ لم تقرب زيذاً وعمراً؟

أفلا يستحي العبد من الله؟ يذكر مثل هذه الجزئيات في مقابلة هذا العبء الثقيل؟ ولو حوَّق الرجل على هذه الجزئيات وجد عنده نصوص صحيحة، ومقاصد صحيحة ونيات صحيحة!! تغيب عن الضعفاء العقول، بل عن الكمل منهم، حتى يسمعوها.

أما رده على الطائفة الفلانية أيها المفرط التائه، الذي لا يدري ما يقول. أفيقوم دين محمد بن عبدالله الذي أنزل من السماء، إلا بالطعن على هؤلاء؟ وكيف يظهر الحق إن لم يخذل الباطل؟ لا يقول مثل هذا إلا تائه، أو مسن أو حاسد.

وكذلك القسمة للرجل، في ذلك اجتهاد صحيح. ونظر إلى مصالح تترتب على إعطاء قوم دون قوم، كما خص الرسول ﷺ الطلقاء بمائة من الإبل، وحرم الأنصار! حتى قال منهم أحداثهم شيئاً في ذلك. لا ذوو أحلامهم، وفيها قام ذو الخويرة فقال ما قال، وأما دخوله على الأمراء، فلو لم يكن، كيف كان شم الأمراء رائحة الدين العتيق الخاص؟ ولو فتش المفتش، لوجد هذه الكيفية التي عندهم من رائحة الدين، ومعرفة المنافقين، إنما اقتبسوها من صاحبكم.

وخاتمة الخير على عمله، وأن يرده عن انحرافه إلى نهج الصواب، بحيث لا يبقى معشره يعيبه بعلمه، وتصنيفه، من أولي العقول والأحكام ونستغفر الله العظيم،



من الخطأ والزلل، في القول والعمل. والحمد لله وحده، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم. هـ (تمت هذه الرسالة التي سماها مؤلفها الشيخ علم الدين رحمه الله التذكرة والإغيار، والانتصار للأبرار وقد نقلناها من كتاب العقود الدرية لابن عبد الهادي من ص ٢٩١ إلى ٣٢١).

ابن تيمية: مصنفاته ومؤلفاته:

مصنفات ابن تيمية تربو على ثلاثمائة مجلد وقد وزعت مصنفاته على سني عمره فوجد أنها تبلغ في كل يوم أربعة كراريس، ولا غرر في ذلك فقد كتب الرسالة الحموية وهي تقع في نحو سبعين صفحة من القطع المتوسط في جلسة بين الظهر والعصر كما قال الذهبي. وكتب أربعة مجلدات كاملة في الرد على الإخنائي المالكي في مسألة شد الرحال إلى زيارة القبور وأربع مجلدات على سؤال واحد سماه (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح). وهذه طائفة من تصانيفه كما ذكرها ابن رجب. قال:

وأما تصانيفه رحمه الله: فهي أشهر من أن تذكر، وأعرف من أن تنكر. سارت مسير الشمس في الأقطار، وامتلات بها البلاد والأمصار. قد جاوزت حد الكثرة، فلا يمكن أحد حصرها، ولا يتسع هذا المكان لعد المعروف منها، ولا ذكرها. ولنذكر نبذة من أسماء أعيان المصنفات الكبار: كتاب (الإيمان) مجلد، كتاب (الإستقامة) مجلدان (جواب الاعتراضات المصرية على الفتاوي الحموية)، أربع مجلدات، كتاب (تلبيس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية) في ست مجلدات كبار، كتاب (الحنة المصرية) مجلدان (المسائل الإسكندرانية) مجلد (الفتاوي المصرية) سبع مجلدات.

وكل هذه التصانيف ما عدا كتاب (الإيمان) كتبه وهو بمصر في مدة سبع سنين صنفها في السجن. وكتب معها أكثر من مائة لفة ورق أيضاً، كتاب (درء تعارض العقل والنقل) أربع مجلدات كبار. والجواب عما أورده للشيخ كمال الدين ابن الشربشي على هذا الكتاب، نحو مجلد كتاب (منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية) أربع مجلدات (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) مجلدان (شرح أول المحصل للرازي) مجلد (شرح بضعة عشر مسألة من الأربعين للرازي)

مجلدان (الرد على المنطق) مجلد كبير (الرد على البكري في مسألة الاستغاثة) مجلد (الرد على أهل كسروان الروافض) مجلدان (الصفدية)، جواب من قال: إن معجزات الأنبياء قوى نفسانية مجلد (الهلاونية) مجلد (شرح عقيدة الأصبهاني) مجلد (شرح العمدة) للشيخ موفق الدين. كتب منه نحو أربع مجلدات (تعليقة على المحرر) في الفقه لجده عدة مجلدات (الصارم المساوول على شاتم الرسول) مجلد (بيان الدليل على بطلان التحليل) مجلد (اقتضاء الصراط المستقيم في مخالفة أصحاب الجحيم) مجلد (التحرير في مسألة حفير) مجلد في مسألة من القسمة، كتبها اعتراضاً على الخوى في حادثة حكم فيها (الرد الكبير على من اعترض عليه في مسألة الحلف بالطلاق) ثلاث مجلدات، كتاب (تحقيق الفرقان بين التطليق والأيمان) مجلد كبير (الرد على الأحنائي في مسألة الزيارة) مجلد. وأما القواعد المتوسطة والصغار وأجوبة الفتاوي: فلا يمكن الإحاطة بها، لكثرتها وانتشارها وتفرقها. ومن أشهرها (الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان) مجلد لطيف (الفرقان بين الحق والباطل) مجلد لطيف (الفرقان بين الطلاق والأيمان) مجلد لطيف (السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية) مجلد لطيف (رفع الملام عن الأئمة الأعلام) مجلد لطيف.

**السبب في إكثاره في الأصول:**

قال الحافظ أبو حفص عمر بن علي البزار المتوفى سنة ٧٤٩-تلميذ شيخ الإسلام: "ولقد أكثر ﷺ التصنيف في الأصول فضلاً عن غيره من بقية العلوم فسألته عن سبب ذلك والتمست منه تأليف نص في الفقه يجمع اختياراته وترجيحاته ليكون عمدة في الإفتاء. فقال لي ما معناه: الفروع أمرها قريب، فإذا قلد المسلم فيها أحد العلماء المقلدين جاز له العمل بقوله، ما لم يتيقن خطأه. وأما الأصول فإني رأيت أهل البدع والضلالات والأهواء كالمفلسفة والباطنية والملاحدة، والقائلين بوحدة الوجود، والدهرية، والقدرية والنصيرية والجهمية والحلولية والمعطلة، والمجسمة والمشبهة والراوندية والكلابية والسلمية وغيرهم من أهل البدع قد تجاذبوا فيها، بأزمة الضلال، وبأن لي أن كثيراً منهم إنما قصد إبطال الشريعة المقدسة المحمدية، الظاهرة على كل دين، العلية. وأن جمهورهم أوقع الناس في التشكيك في أصول دينهم، ولهذا قل أن سمعت أو رأيت معرضاً عن الكتاب والسنة، مقبلاً على مقولاتهم

إلا وقد تزندق أو صار على غير يقين في دينه أو اعتقاده. فلما رأيت الأمر على ذلك بان لي أنه يجب على كل من يقدر على دفع شبههم وأباطيلهم وقطع حجّتهم وأضاليلهم أن يبذل جهده ليكشف رذائلهم. وزيف دلائلهم ذبا عن الملة الحنيفية، والسنة الصحيحة الجلية. ولا والله ما رأيت فيهم أحداً ممن صنف في هذا الشأن، وادعى علو المقام، إلا وقد ساعد بمضمون كلامه في هدم قواعد دين الإسلام. وسبب ذلك إغضاؤه عن الحق الواضح المبين، وعن ما جاءت به الرسل الكرام عن رب العالمين، واتباعه طرق الفلسفة في الاصطلاحات التي سموها بزعمهم حكميات وعقليات، وإنما هي جهالات وضلالات، وكونه التزمها معرضاً عن غيرها أصلاً ورأساً. فغلبت عليه حتى غطت على عقله السليم فتخبط حتى خبط فيها خبط عشواء، ولم يفرق بين الحق والباطل، وإلا فالله أعظم لطفاً بعباده من أن لا يجعل لهم عقلاً يقبل الحق ويثبته، ويبتل الباطل وينفيه. لكن عدم التوفيق وغلبة الهوى أوقع من أوقع في الضلال. وقد جعل الله تعالى العقل السليم من الشوائب ميزاناً يزن به العبد الواردات فيفرق به بين ما هو من قبيل الحق، وما هو من قبيل الباطل. ولم يبعث الله الرسل إلا إلى ذوي العقل، ولم يقع التكليف إلا مع وجوده، فكيف يقال إنه مخالف لبعض ما جاءت به الرسل الكرام عن الله تعالى؟ هذا باطل قطعاً يشهد له كل عقل سليم، لكن ﴿ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور﴾ [النور: ٤٠].

قال الشيخ الإمام قدس الله روحه: فهذا ونحوه هو الذي أوجب أنني صرفت جل همي إلى الأصول، وألزماني أن أوردت مقالاتهم وأجبت عنها بما أنعم الله تعالى به من الأجوبة العقلية والنقلية".



## الفصل الأول

### في ذكر منشئه وعمره ومدة عمره ﷺ وأرضاه

أما مولده فكان كما أخبرني به غير واحد من الحفاظ أنه ولد في حران في عاشر ربيع الأول سنة إحدى وستين وست مئة، وبقي بها إلى أن بلغ سبع سنين ثم انتقل به والده رحمه الله إلى دمشق المحروسة فنشأ بها أتم إنشاء وأزكاه وأنبته الله أحسن النابت، وأوفاه، وكانت مخايل النجابة عليه في صغره لائحة ودلائل العناية فيه واضحة، أخبرني من أثق به عن من حدثه أن الشيخ ﷺ في حال صغره كان إذا أراد المضي إلى المكتب يعترضه يهودي - كان منزله بطريقه - بمسائل يسأله عنها لما كان يلوح عليه من الذكاء والفطنة وكان يجيبه عنها سريعاً حتى تعجب منه، ثم إنه صار كلما اجتاز به يخبره بأشياء مما يدل على بطلان ما هو عليه فلم يلبث أن أسلم وحسن إسلامه وكان ذلك ببركة الشيخ على صغر سنه.

ولم يزل منذ أبان صغره مستغرق الأوقات في الجهد والاجتهاد وختم القرآن صغيراً، ثم اشتغل بحفظ الحديث والفقه والعربية حتى برع في ذلك مع ملازمة مجالس الذكر وسماع الأحاديث.

والآثار ولقد سمع غير كتاب على غير شيخ من ذوي الروايات الصحيحة العالية أما دواوين الإسلام الكبار: مسند أحمد وصحيح البخاري ومسلم وجامع الترمذي وسنن أبي داود السجستاني والنسائي وابن ماجه والدارقطني فإنه رحمه الله ورضي عنهم وعنه فإنه سمع كل واحد منها عدة مرات، وأول كتاب حفظه في الحديث الجمع بين الصحيحين للإمام الحميدي وقل كتاب من فنون العلم إلا وقف عليه. وكان الله قد خصه بسرعة الحفظ وإبطاء النسيان لم يكن يقف على شيء أو يستمع لشيء غالباً إلا ويبقى على خاطره أما بلفظه أو معناه وكان العلم كأنه قد اختلط بلحمه ودمه وسائره فإنه لم يكن له مستعاراً بل كان له شعاراً ودثاراً لم يزل آباؤه أهل الدراية التامة والنقد والقدم الراسخة في الفضل، لكن جمع الله له ما حرق بمثله العادة ووقفه في جميع أمره لإعلام السعادة وجعل مآثره لإمامته من أكبر شهادة حتى اتفق كل ذي عقل سليم أنه ممن عني نبينا بقوله: إن الله يبعث على رأس كل مئة سنة من يجدد لهذه الأمة أمر دينها فلقد أحيا الله به ما كان قد درس من شرائع الدين وجعله حجة على أهل عصره أجمعين والحمد لله رب العالمين.

## الفصل الثاني

### في غزارة علومه ومؤلفاته ومصنفاته وسعة نقله في فتاويه ودروسه البديهيّة ومنصوصاته

أما غزارة علومه فمنها ذكر معرفته بعلوم القرآن المجيد واستنباطه لدقائقه ونقله لأقوال العلماء في تفسيره واستشهاده بدلائله، وما أودعه الله تعالى فيه من عجائبه وفنون حكمه وغرائب نوادره وباهر فصاحته وظاهر ملاحظته فإنه فيه من الغاية التي ينتهي إليها والنهاية التي يعول عليها.

ولقد كان إذا قرئ في مجلسه آيات من القرآن العظيم يشرع في تفسيرها فينقضي المجلس بجملته والدرس برمته وهو في تفسير بعض آية منها، وكان مجلسه في وقت مقدر بقدر ربع النهار يفعل ذلك بديهة من غير أن يكون له قارئ معين يقرأ له شيئاً معيناً بيته ليستعد لتفسيره، بل كان من حضر يقرأ ما تيسر ويأخذ هو في القول على تفسيره وكان غالباً لا يقطع إلا ويفهم السامعون أنه لولا مضي الزمن المعتاد لأورد أشياء آخر في معنى ما هو فيه من التفسير، لكن يقطع نظراً في مصالح الحاضرين ولقد أملى في تفسير ﴿قل هو الله أحد﴾ [الإخلاص: ١] مجلداً كبيراً، وقوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه: ٥] نحو خمس وثلاثين كراسة ولقد بلغني أنه شرع في جمع تفسير لو أتمه لبلغ خمسين مجلداً.

أما معرفته وبصره بسنة رسول الله وأقواله وأفعاله وقضاياه ووقائعه وغزواته وسراياه وبعوثه، وما خصه الله تعالى من كراماته ومعجزاته ومعرفته بصحيح المنقول عنه وسقيمه وبقية المنقول عن الصحابة رضي الله عنهم في أقوالهم وأفعالهم وقضاياهم وفتاويهم وأحوالهم وأحوال مجاهداتهم في دين الله، وما خصوا به من بين الأمة فإنه كان رضي الله عنه من أضبط الناس لذلك وأعرفهم فيه وأسرعهم استحضاراً لما يريد منه، فإنه قل أن ذكر حديثاً في مصنف أو فتوى أو استشهاد به أو استدلال به إلا وعزاه في أي دواوين الإسلام هو ومن أي قسم من الصحيح أو الحسن أو غيرهما وذكر اسم راويه من الصحابة وقل أن يسأل عن أثر إلا وبين في الحال حاله وحال أمره وذاكره ومن أعجب الأشياء في ذلك أنه في محنته الأولى بمصر لما أخذ وسجن وحيل بينه وبين كتبه صنف عدة كتب صغراً وكباراً وذكر فيها ما احتاج إلى ذكره من الأحاديث

والآثار وأقوال العلماء وأسماء المحدثين والمؤلفين ومؤلفاتهم، وعزا كل شيء من ذلك إلى ناقله وقائليه بأسمائهم، وذكر أسماء الكتب التي ذكر فيها وأي موضع هو -منها كل ذلك بديهة من حفظه لأنه لم يكن عنده حينئذ كتاب يطالع - ونقبت واختبرت واعتبرت فلم يوجد فيها بحمد الله خلل ولا تغير ومن جملتها كتاب الصارم المسلول على شاتم الرسول.

وهذا من الفضل الذي خصه الله تعالى به ومنها ما منحه الله تعالى من معرفة اختلاف العلماء ونصوصهم وكثرة أقوالهم واجتهادهم في المسائل، وما روي عن كل منهم من راجح ومرجوح ومقبول ومردود في كل زمان ومكان، وبصره الصحيح الثاقب الصائب للحق مما قالوه ونقلوه وعزوه ذلك إلى الأماكن التي بها أودعوه حتى كان إذا سئل عن شيء من ذلك كأن جميع المنقول عن الرسول وأصحابه والعلماء فيه من الأولين والآخرين متصور مسطور بإزائه يقول منه ما شاء الله ويذر ما يشاء، وهذا قد اتفق عليه كل من رآه أو وقف على شيء من علمه ممن لا يغطي عقله الجهل والهوى وأما مؤلفاته ومصنفاته فإنها أكثر من أن أقدر على إحصائها أو يحضرني جملة أسمائها بل هذا لا يقدر عليه غالباً أحد لأنها كثيرة جداً كباراً وصغاراً وهي منشورة في البلدان فقل بلد نزلته إلا ورأيت فيه من تصانيفه.

فمنها ما يبلغ اثني عشر مجلداً: تلخيص التلخيص على أساس التقديس وغيره ومنها ما يبلغ سبع مجلدات: الجمع بين العقل والنقل ومنها ما يبلغ خمس مجلدات ومنها منهاج الاستقامة والاعتدال ونحوه ومنها ما يبلغ ثلاث مجلدات: الرد على النصارى وشبهه ومنها مجلدان: نكاح المحلل وإبطال الحيل وشرح العقيدة الأصبهانية ومنها مجلد ودون ذلك وهذان القسمان من مؤلفاته فهي كثيرة جداً لا يمكنني استقصاؤها لكن أذكر بعضها استئناساً.

كتاب تفسير سورة الإخلاص مجلد، كتاب الكلام على قوله عز وجل الرحمن على العرش استوى، كتاب الصارم المسلول على شاتم الرسول مجلد، كتاب الفرقان المبين بين الطلاق واليمين، كتاب الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، كتاب اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم، كتاب الكلم الطيب، كتاب إثبات الكمال، كتاب الرد على تأسيس التقديس، كتاب الجمع بين العقل والنقل، كتاب

نقض أقوال المبتدعين، كتاب الرد على النصارى، كتاب منهاج الاستقامة، كتاب إبطال الحيل ونكاح المحلل، كتاب شرح العقيدة الأصبهانية، كتاب الفتاوى، كتاب الدر الملتقط، كتاب أحكام الطلاق، كتاب الرسالة، كتاب اعتقاد الفرقة الناجية، كتاب رفع الملام عن الأئمة الأعلام، كتاب تقرير مسائل التوحيد، كتاب الاستغاثة والتوسل، كتاب المسائل الحموية، كتاب المسائل الجزرية، كتاب المسائل المفردة، ولا يليق هذا المختصر بأكثر من هذا القدر من مؤلفاته وإلا فيمكن تعداد ما ينيف على المائتين لكن لم نر الإطالة بذكره وأما فتاويه ونصوصه وأجوبته على المسائل فهي أكثر من أن أقدر على إحصائها لكن دون بمصر منها على أبواب الفقه سبعة عشر مجلدًا وهذا ظاهر مشهور وجمع أصحابه أكثر من أربعين ألف مسألة، وقل أن وقعت واقعة وسئل عنها إلا وأجاب فيها بديهة بما هر واشتهر وصار ذلك الجواب كالمصنف الذي يحتاج فيه غيره إلى زمن طويل ومطالعة كتب وقد لا يقدر مع ذلك على إبراز مثله، أخبرني الشيخ الصالح تاج الدين محمد المعروف بابن الدوري أنه حضر مجلس الشيخ رحمته الله وقد سأله يهودي عن مسألة في القدر قد نظمها شعراً في شانية أبيات فلما وقف عليها فكر لحظة يسيرة، وأنشأ يكتب جوابها وجعل يكتب ونحن نظن أنه يكتب نثراً فلما فرغ تأمله من حضر من أصحابه، وإذا هو نظم في بحر أبيات السؤال وقافيتها تقرب من مائة وأربعة وثمانين بيتاً وقد أبرز فيها من العلوم ما لو شرح بشرح لجاء شرحه مجلدين كبيرين هذا من جملة بواهره وكم من جواب فتوى لم يسبق إلى مثله، وأما ذكر دروسه فقد كنت في حال إقامتي بدمشق لا أفوتها وكان لا يهين شيئاً من العلم ليلقيه ويورده بل يجلس بعد أن يصلي ركعتين فيحمد الله ويشني عليه ويصلي على رسوله صلوات الله عليه على صفة مستحسنة مستعذبة لم أسمعها من غيره، ثم يشرع فيفتح الله عليه إيراد علوم وغوامض ولطائف ودقائق وفنون ونقول واستدلالات بآيات وأحاديث وأقوال العلماء ونصر بعضها وتبين صحته أو تزيف بعضها وإيضاح حجته واستشهاد بأشعار العرب، وربما ذكر اسم ناظمها وهو مع ذلك يجري كما يجري السيل ويفيض كما يفيض البحر ويصير منذ يتكلم إلى أن يفرغ كالغائب عن الحاضرين مغمضاً عينيه.

وذلك كله مع عدم فكر فيه أو روية من غير تعجرف ولا توقف ولا لحن بل



فيض إلهي حتى يبهر كل سامع وناظر، فلا يزال كذلك إلى أن يصمت وكنت أراه حينئذ كأنه قد صار بحضرة من يشغله عن غيره ويقع عليه إذ ذاك من المهابة ما يرعد القلوب ويحير الأبصار والعقول.

وكان لا يذكر رسول الله قط إلا ويصلي ويسلم عليه ولا والله ما رأيت أحدًا أشد تعظيمًا لرسول الله ولا أحرص على اتباعه ونصر ما جاء به منه حتى إذا كان ورد شيئًا من حديثه في مسألة ويرى أنه لم ينسخه شيء غيره من حديثه يعمل به ويقضي ويفتي بمقتضاه ولا يلتفت إلى قول غيره من المخلوقين كائنًا من كان، وقال ﷺ: كل قائل إنما يحتج لقوله لا به إلا الله ورسوله، وكان إذا فرغ من درسه يفتح عينيه ويقبل على الناس بوجه طلق بشيش وخلق دمث كأنه قد لقيهم حينئذ وربما اعتذر إلى بعضهم من التقصير في المقال مع ذلك الحال، ولقد كان درسه الذي يورده حينئذ قدر عدة كراريس وهذا الذي ذكرته من أحوال درسه أمر مشهور يوافقي عليه كل حاضر بها وهم بحمد الله خلق كثير لم يحصر عددهم علماء ورؤساء وفضلاء من القراء والمحدثين والفقهاء والأدباء وغيرهم من عوام المسلمين.

### الفصل الثالث

## في ذكر معرفته بأنواع أجناس المذكور والمقول والمنقول والمتصور والمفهوم والمعتول

أما معرفته بصحيح المنقول وسقيمه فإنه في ذلك من الجبال التي لا ترتقي ذروتها ولا ينال سنامها، قل أن ذكر له قول إلا وقد أحاط علمه بمبتكره وذاكره وناقله وأثره أو راويه إلا وقد عرف حاله من جرح وتعديل بإجمال وتفصيل، حكى من يوثق بنقله أنه كان يومًا بمجلس ومحدث يقرأ عليه بعض الكتب الحديثة وكان سريع القراءة فعارضه الشيخ في اسم رجل في سند الحديث قد ذكره القارئ بسرعة فذكر الشيخ أن اسمه فلان بخلاف ما قرأ فاعتبروه فوجدوه كما قال الشيخ، فانظر إلى هذا الإدراك السريع والتنبيه الدقيق العجيب ولا يقدر على مثله إلا من اشتدت معرفته وقوي ضبطه.

وأما ما وهبه الله تعالى ومنحه به من استنباط المعاني من الألفاظ النبوية والأخبار المروية وإبراز الدلائل منها على المسائل وتبين مفهوم اللفظ ومنطوقه وإيضاح المخصص للعام والمقيد للمطلق.

والناسخ للمنسوخ وتبيين ضوابطها ولوازمها وملزوماتها وما يترتب عليها وما يحتاج فيه إليها، حتى كان إذا ذكر آية أو حديثًا وبين معانيه وما أريد به أعجب العالم الفطن من حسن استنباطه ويدهشه ما سمعه أو وقف عليه منه، ولقد سئل يومًا عن الحديث: «لعن الله المحلل والمحلل له» فلم يزل يورد فيه وعليه حتى بلغ كلامه فيه مجلدًا كبيرًا.

وقل أن كان يذكر له حديث أو حكم فيشاء أن يتكلم عليه يومه أجمع إلا فعل أو يقرأ بحضرته آية من كتاب الله تعالى ويشرع في تفسيرها إلا وقطع المجلس كله فيها.

وأما ما خصه الله تعالى به من معارضة أهل البدع في بدعتهم وأهل الأهواء في أهوائهم وما ألفه في ذلك من دحض أقوالهم وترفيف أمثالهم وإشكالمهم وإظهار عوارهم وانتحالهم وتبديد شملهم وقطع أوصالهم، وأجوبته عن شبههم الشيطانية ومعارضتهم النفسانية للشريعة الحنيفية المحمدية بما منحه الله تعالى به من البصائر

الرحمانية والدلائل النقلية والتوضيحات العقلية، حتى ينكشف قناع الحق وبان بما جمعه في ذلك ألفة الكذب من الصدق حتى لو أن أصحابها أحياء ووفقوا لغير الشقاء لأذعنوا له بالتصديق ودخلوا في الدين العتيق.

ولقد وجب على كل من وقف عليها وفهم ما لديها أن يحمد الله تعالى على حسن توفيقه هذا الإمام لنصر الحق بالبراهين الواضحة العظام.

حدثني غير واحد من العلماء الفضلاء النبلاء المعنعين بالخوض في أقاويل المتكلمين لإصابة الثواب وتمييز القشر من اللباب أن كلاً منهم لم يزل حائرًا في تجاذب أقوال الأصوليين ومعقولاتهم، وأنه لم يستقر في قلبه منها قول ولم يبين له من مضمونها حق بل رآها كلها موقعة في الحيرة والتضليل وجلها ممن بتكلف الأدلة والتعليل، وأنه كان خائفًا على نفسه من الوقوع بسببها في التشكيك والتعطيل حتى من الله تعالى عليه بمطالعة مؤلفات هذا الإمام أحمد ابن تيمية شيخ الإسلام وما أورده من النقلات والعقليات في هذا النظام فما هو إلا أن وقف عليها وفهمها فرآها موافقة للعقل السليم، وعلمها حتى انجلى ما كان قد غشيه من أقوال المتكلمين من الظلام وزال عنه ما خاف أن يقع فيه من الشك وظفر بالمرام.

ومن أراد اختبار صحة ما قلته فليقف بعين الإنصاف العرية عن الحسد والانحراف -إن شاء- على مختصراته في هذا الشأن كشرح الأصبهانية ونحوها وإن شاء على مطولاته: تخليص التلخيص من تأسيس التقديس والموافقة بين العقل والنقل ومنهاج الاستقامة والاعتدال، فإنه والله يظفر بالحق والبيان ويستمسك بأوضح برهان ويزن حينئذ في ذلك بأصح ميزان.

ولقد أكثر ﷺ التصنيف في الأصول فضلاً عن غيره من بقية العلوم فسألته عن سبب ذلك والتمست منه تأليف نص في الفقه يجمع اختياراته وترجيحاته؛ ليكون عمدة في الإفتاء فقال لي ما معناه: الفروع أمرها قريب ومن قلد المسلم فيها أحد العلماء المقلدين جاز له العمل بقوله ما لم يتيقن خطأه، وأما الأصول فإني رأيت أهل البدع والضلالات والأهواء كالمفلسفة والباطنية والملاحدة والقائلين بوحدة الوجود والدهرية والقدرية والنصيرية والجهمية والحلولية والمعتلة والمجسمة والمشبهة والراوندية والكلابية والسليمية وغيرهم من أهل البدع قد تجاذبوا فيها بأزمة

الضلال، وبأن لي أن كثيرًا منهم إنما قصد إبطال الشريعة المقدسة المحمدية الظاهرة العلية على كل دين، وأن جمهورهم أوقع الناس في التشكيك في أصول دينهم ولهذا قل أن سمعت أو رأيت معرضًا عن الكتاب والسنة مقبلاً على مقالاتهم إلا وقد تزندق أو صار على غير يقين في دينه واعتقاده.

فلما رأيت الأمر على ذلك بان لي أنه يجب على كل من يقدر على دفع شبههم وأباطيلهم وقطع حجتهم وأضاليلهم أن يبذل جهده ليكشف رذائلهم ويزيف دلائلهم ذبًا عن الملة الخنيفية والسنة الصحيحة الجليلة.

ولا والله ما رأيت فيهم أحدًا ممن صنف في هذا الشأن وادعى علوم المقام إلا وقد ساعد بمضمون كلامه في هدم قواعد دين الإسلام، وسبب ذلك إعراضه عن الحق الواضح المبين وعن ما جاءت به الرسل الكرام عن رب العالمين واتباعه طرق الفلسفة في الاصطلاحات التي سوها بزعمهم حكميات وعقليات، وإنما هي جهالات وضلالات وكونه التزمها معرضًا عن غيرها أصلاً ورأساً فغلبت عليه حتى غطت على عقله السليم فتخط حتى خبط فيها عشوا، ولم يفرق بين الحق والباطل وإلا فالله أعظم لطفًا بعباده أن لا يجعل لهم عقلاً يقبل الحق ويشبته ويطل الباطل وينفيه لكن عدم التوفيق وغلبة الهوى أوقع من أوقع في الضلال، وقد جعل الله تعالى العقل السليم من الشوائب ميزانًا يزن به العبد الواردات فيفرق به بين ما هو من قبيل الحق وما هو من قبيل الباطل، ولم يبعث الله الرسل إلا إلى ذوي العقل ولم يقع التكليف إلا مع وجوده فكيف يقال: إنه يخالف لبعض ما جاءت به الرسل الكرام عن الله تعالى هذا باطل قطعًا يشهد له كل عقل سليم لكن ومن لم يجعل الله له نورًا فما له من نور. قال الشيخ الإمام قدس الله روحه: فهذا ونحوه هو الذي أوجب أنى صرفت جل همي إلى الأصول والزماني أن أوردت مقالاتهم وأجبت عنها بما انعم الله تعالى به من الأجوبة النقلية والعقلية.

قلت وقد أبان بحمد الله تعالى فيما ألف فيها لكل بصير الحق من الباطل وأعانته بتوفيقه حتى رد عليهم بدعهم وآراءهم وخدعهم وأهواءهم، مع الدلائل النقلية بالطريقة العقلية حتى يجيب عن كل شبهة من شبههم بعدة أجوبة جليلة واضحة يعقلها كل ذي عقل صحيح ويشهد لصحتها كل عاقل رجيح.

فالحمد لله الذي من علينا برؤيته وصحبته فلقد جعله الله حجة على أهل هذا  
العصر المعرض غالب أهله عن قليله وكثيره لاشتغالهم بفاني الدنيا عما يحصل به  
باقي الآخرة فلا حول ولا قوة إلا بالله.  
لكن الله ذو القوة المتين ضمن حفظ هذا الدين إلى يوم الدين وأظهره على  
كل دين فالحمد لله رب العالمين.

## الفصل الرابع في ذكر تعبدہ

أما تعبدہ ﷺ فإنه قل إن سمع بمثله لأنه كان قد قطع جل وقته وزمانه فيه حتى إنه لم يجعل لنفسه شاغلة تشغله عن الله تعالى ما يراد له لا من أهل ولا من مال، وكان في ليله متفرداً عن الناس كلهم خالياً بربه عز وجل ضارِعاً مواظباً على تلاوة القرآن العظيم مكرراً لأنواع التعبادات الليلية والنهارية، وكان إذا ذهب الليل وحضر مع الناس بدأ بصلاة الفجر يأتي بسنتها قبل إتيانه إليهم وكان إذا أحرم بالصلاة تكاد تتخلع القلوب لهيبة إتيانه بتكبيرة الإحرام، فإذا دخل في الصلاة ترتعد أعضاؤه حتى يميله يمنة ويسرة وكان إذا قرأ يمد قراءته مدّاً كما صح في قراءة رسول الله وكان ركوعه وسجوده وانتصابه عنهما من أكمل ما ورد في صلاة، الفرض وكان يخفف جلوسه للتشهد الأول خفة شديدة ويجهر بالتسليمة الأولى حتى يسمع كل من حضر. فإذا فرغ من الصلاة أثنى على الله عز وجل هو ومن حضر بما ورد من قوله: اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام ثم يقبل على الجماعة ثم يأتي بالتهليلات الواردة حينئذ، ثم يسبح الله ويحمده ويكبره ثلاثاً وثلاثين ويختم المائة بالتهليل كما ورد وكذا الجماعة ثم يدعو الله تعالى له ولهم وللمسلمين أجناس ما ورد.

وكان غالب دعائه: «اللهم انصرنا ولا تنصر علينا وامكر لنا ولا تمكر علينا واهدنا ويسر الهدى لنا، اللهم اجعلنا لك شاكرين لك ذاكرين لك أواهين لك محبتين إليك راغبين إليك راهبين لك مطاوعين، ربنا تقبل توباتنا واغسل حوباتنا وثبت حججنا واهد قلوبنا واسلل سخيمة صدورنا، يفتتحه ويختمه بالصلاة على النبي ثم يشرع في الذكر».

وكان قد عرفت عادته لا يكلمه أحد بغير ضرورة بعد صلاة الفجر فلا يزال في الذكر يسمع نفسه وربما يسمع ذكره من إلى جانبه مع كونه في خلال ذلك يكثر من تقليب بصره نحو السماء هكذا دأبه حتى ترتفع الشمس ويزول وقت النهي عن الصلاة.

وكنت مدة إقامتي بدمشق ملازمه جل النهار وكثيراً من الليل وكان يدنيني منه

حتى يجلسني إلى جانبه وكنت أسمع ما يتلو وما يذكر حينئذ فرأيتَه يقرأ الفاتحة ويكررها ويقطع ذلك الوقت كله -أعني من الفجر إلى ارتفاع الشمس- في تكرير تلاوتها ففكرت في ذلك لم قد لزم هذه السورة دون غيرها فبان لي والله أعلم أن قصده بذلك أن يجمع بتلاوتها حينئذ بين ما ورد في الأحاديث وما ذكره العلماء هل يستحب حينئذ تقديم الأذكار الواردة على تلاوة القرآن أو العكس، فرأى ﷺ أن في الفاتحة وتكرارها حينئذ جمعاً بين القولين وتحصيلاً للفضيلتين وهذا من قوة فطنته وثاقب بصيرته.

ثم إنه كان يركع، فإذا أراد سماع حديث في مكان آخر سارع إليه من فوره مع من يصحبه.

فقل أن يراه أحد ممن له بصيرة إلا وانكب على يديه يقبلهما حتى إنه كان إذا رآه أرباب المعاش يتخطون من حوانيتهم للسلام عليه والتبرك به وهو مع هذا يعطي كلاً منهم نصيباً وافراً من السلام وغيره، وإذا رأى منكراً في طريقه أزاله أو سمع بجنائز سارع إلى الصلاة عليها أو تأسف على فواتها وربما ذهب إلى قبر صاحبها بعد فراغه من سماع الحديث فصلى عليه. ثم يعود إلى مسجده فلا يزال تارة في إفتاء الناس وتارة في قضاء حوائجهم حتى يصلي الظهر مع الجماعة ثم كذلك بقية يومه.

وكان مجلسه عاماً للكبير والصغير والجليل والحقير والحر والعبد والذكر والأنثى، قد وسع على كل من يرد عليه من الناس يرى كل منهم في نفسه أن لم يكرم أحداً بقدره ثم يصلي المغرب ثم يتطوع بما يسره الله ثم أقرأ عليه من مؤلفاته أو غيري، فيفيدنا بالطرائف ويمدنا باللطائف حتى يصلي العشاء ثم بعدها كما كنا وكان من الإقبال على العلوم إلى أن يذهب هوي من الليل طويل وهو في خلال ذلك كله في النهار والليل لا يزال يذكر الله تعالى ويوحده ويستغفره.

وكان ﷺ كثيراً ما يرفع طرفه إلى السماء لا يكاد يفتر من ذلك كأنه يرى شيئاً يشبه بنظره فكان هذا دأبه مدة إقامتي بحضرته.

فسبحان الله ما أقصر ما كانت يا ليتها كانت طالت ولا والله ما مر على عمري إلى الآن زمان كان أحب إلي من ذلك الحين ولا رأيتني في وقت أحسن حالاً

مني حينئذ وما كان إلا ببركة الشيخ رحمته الله.  
وكان في كل أسبوع يعود المرضى خصوصاً الذين بالمارستان وأخبرني غير  
واحد ممن لا يشك في عدالته أن جميع زمن الشيخ ينقضي على ما رأيته فأبي عبادة  
وجهاد أفضل من ذلك! فسبحان الموفق من يشاء لما يشاء.



## الفصل الخامس

### في ذكر بعض ورعه

كان ﷺ في الغاية التي ينتهي إليها في الورع لأن الله تعالى أجراه مدة عمره كلها عليه، فإنه ما خالط الناس في بيع ولا شراء ولا معاملة ولا تجارة ولا مشاركة ولا زراعة ولا عمارة ولا كان ناظرًا مباشرًا لمال وقف، ولم يكن يقبل جناية ولا صلة لنفسه من سلطان ولا أمير ولا تاجر ولا كان مدخرًا دينارًا ولا درهمًا ولا متاعًا ولا طعامًا، وإنما كانت بضاعته مدة حياته وميراثه بعد وفاته ﷺ العلم اقتداء بسيد المرسلين وخاتم النبيين محمد وعلى آله وصحبه أجمعين فإنه قال: «إن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا دينارًا ولا درهمًا، إنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر».

وكان يبنه العاقل بحسن الملاطفة ودقيق المخاطبة ليختار لنفسه طريقتهم ويسلك سبيلهم وإن كان دونها من الطريق من اتخاذ المباحات جائز لكن العاقل يدلّه عقله على طلب الأعلى.

فانظر بعين الإنصاف إلى ما وفق له هذا الإمام وأجرى عليه ما أقعد عنه غيره وخذل عن طلبه لكن لكل شيء سبب، وعلامة عدم التوفيق سلب الأسباب ومن أعظم الأسباب لترك فضول الدنيا والتخلي عن غير الضروري منها.

فلما وفق الله هذا الإمام لرفض غير الضروري منها انصبت عليه العواطف الإلهية فحصل بها كل فضيلة جليلة بخلاف غيره من علماء الدنيا مختاربيها وطالبوها والساعين لتحصيلها، فإنهم لما اختاروا ملاذها وزينتها ورئاستها انسدت عليهم غالبًا طرق الرشاد فوقعوا في شركها يخطبون خبط عشواء ويخطبونها كحاطب ليل لا يبالون ما يأكلون ولا ما يلبسون ولا ما يتأولون ما يحصل لهم أغراضهم الدنيئة ومقاصدهم الخبيثة الخسيسة فهم متعاضدون على طلبها يتحاسدون بسببها، أجسامهم مليئة وقلوبهم من غيرها فارغة وظواهرهم مزخرفة معمورة وقلوبهم خربة مأسورة، ولم يكفهم ما هم عليه حتى أصبحوا قالين رافضها معادين باغضها.

ولما رأوا هذا الإمام عالم الآخرة تاركًا لما هم عليه من تحصيل الحطام من الشبه الحرام رافضًا الفضل المباح فضلًا عن الحرام، تحققوا أن أحواله تفضح أحوالهم

وتوضح خفي أفعالهم وأخذتهم الغيرة النفسانية على صفاتهم الشيطانية المباينة لصفاته الروحانية.

فحرصوا على الفتك به أين ما وجدوه ونسوا أنهم ثعالب وهو أسد فحماء الله تعالى منهم بحراسته، وصنع له غير مرة كما صنع لخاصته وحفظه مدة حياته وحماه ونشر له عند وفاته علماً في الأقطار بما والاه.

## الفصل السادس

### في ذكر بعض زهده وتجرده وتقاعده عن الدنيا وتبعده

أما زهده في الدنيا ومتاعها فإن الله تعالى جعل ذلك له شعاراً من صغره. حدثني من أثق به عن شيخه الذي علمه القرآن المجيد قال: قال لي أبوه وهو صبي "يعني الشيخ" أحب إليك أن توصيه وتعهده بأنك إن لم تنقطع عن القراءة والتلقين أدفع إليك كل شهر أربعين درهماً. قال: ودفع إلي أربعين درهماً، وقال: أعطه إياها فإنه صغير وربما يفرح بها فيزداد حرصه في الاشتغال بحفظ القرآن ودرسه وقل له: لك في كل شهر مثلها. فامتنع من قبولها وقال: يا سيدي إني عاهدت الله تعالى أن لا آخذ على القرآن أجراً، ولم يأخذها. فرأيت أن هذا لا يقع من صبي إلا لما لله فيه من العناية.

قلت: وصدق شيخه فإن عناية الله هي التي أوصلته إلى ما وصل من كل خير من صغره لا من كبره.

ولقد اتفق كل من رآه خصوصاً من أطال ملازمته أنه ما رأى مثله في الزهد في الدنيا حتى لقد صار ذلك مشهوراً بحيث قد استقر في قلب القريب والبعيد من كل من سمع بصفاته على وجهها، بل لو سئل عامي من أهل بلد بعيد من الشيخ: من كان أزهد أهل هذا العصر وأكملهم في رفض فضول الدنيا وأحرصهم على طلب الآخرة، لقال ما سمعت بمثل ابن تيمية رحمة الله عليه وما اشتهر له ذلك إلا لمبالغته فيه مع تصحيح النية وإلا فمن رأينا من العلماء قنع من الدنيا بمثل ما قنع هو منها أو رضي بمثل حالته التي كان عليها؟ لم يسمع أنه رغب في زوجة حسنة ولا سرية حوراء ولا دار قوراء ولا ممالك جوار ولا بساتين ولا عقار، ولا شد على دينار ولا درهم ولا رغب في دواب ولا نعم ولا ثياب ناعمة فاخرة ولا حشم، ولا زاحم في طلب الرئاسة ولا رئي ساعياً في تحصيل المباحات مع أن الملوك والأمراء والتجار والكبراء كانوا طوع أمره خاضعين لقوله وفعله وأدين أن يتقربوا إلى قلبه، مهما أمكنهم مظهرين لإجلاله أو أن يؤهل كلا منهم في بذل ماله.

فأين حاله هذه من أحوال بعض المنتسبين إلى العلم وليسوا من أهله ممن قد أغراه الشيطان بالوقعة فيه بقوله وفعله. أترى ما نظروا ببصائرهم إلى صفاتهم

وصفاته وسماتهم وسماته، وتحاسدهم في طلب الدنيا وفراغه عنها وتحاشدهم في الاستكثار منها، ومبالغته في الهرب منها وخدمتهم الأمراء واختلافهم إلى أبوابهم وذل الأمراء بين يديه وعدم اكتراثه بكبرائهم وأترابهم ومداجاتهم وإظهار تعبداتهم وصدعه إياهم بالحق وقوة جأشه في محاورتهم بلى والله، ولكن قتلتهم الحالقة؛ حالقة الدين لا حالقة الشعر، وغطى على أحلامهم حب الدنيا السارقة؛ سارقة العقل لا سارقة البدن حتى أصبحوا قاطعين من يأتيهم في طلبها واصلين من واصلهم في جلبها.

## الفصل السابع

### في إشارته مع فقره وتواضعه

كان ﷺ مع شدة تركه للدنيا ورفضه لها وفقره فيها وتقلله منها مؤثراً بما عساه يجده منها قليلاً كان أو كثيراً جليلاً أو حقيراً، لا يحتقر القليل فيمنعه ذلك عن التصديق به ولا الكثير فيصرفه النظر إليه عن الإسعاف به، فقد كان يتصدق حتى إذا لم يجد شيئاً نزع بعض ثيابه المحتاج إليه فيصل به الفقير، وكان يستفضل من قوته القليل الرغيف و الرغيفين فيؤثر بذلك على نفسه وربما خبأهما في كفه ويمضي ونحن معه لسماع الحديث، فيراه بعضنا وقد دفعه إلى الفقير مستخفياً يحرص أن لا يراه أحد. وكان إذا ورد عليه فقير وآثر المقام عنده يؤثره عند الأكل بأكثر قوته الذي جعل برسمه.

حدثني الشيخ الصالح العارف زين الدين علي الواسطي ما معناه أنه أقام بحضرة الشيخ مدة طويلة. قال: فكان قوتنا في غالبها أنه كان في بكرة النهار يأتيني ومعه قرص قدره نصف رطل خبزاً بالعراقي فيكسره بيده لقمًا ونأكل منه أنا وهو جميعاً، ثم يرفع يده قبلي ولا يرفع باقي القرص من بين يدي حتى أشبع بحيث إنني لا أحتاج إلى الطعام إلى الليل وكنت أرى ذلك من بركة الشيخ. ثم يبقى إلى بعد العشاء الآخرة حتى يفرغ من جميع عوائده التي يفيد الناس بها في كل يوم من أصناف القرب فيؤتي بعشائنا فيأكل هو معي لقيمات ثم يؤثرني بالباقي، وكنت أسأله أن يزيد على أكله فلا يفعل حتى إنني كنت في نفسي أتوقع له من قلة أكله وكان هذا دأبنا في غالب مدة إقامتي عنده. وما رأيت نفسي أغنى منها في تلك المدة ولا رأيتني أفقرها مني فيها.

وحكى غير واحد ما اشتهر عنه من كثرة الإيثار وتفقد المحتاجين والغرباء ورقبتي الحال من الفقهاء والقراء واجتهاده في مصالحهم وصلاتهم ومساعدته لهم، بل ولكل أحد من العامة والخاصة ممن يمكنه فعل الخير معه وإسداء المعروف إليه بقوله وفعله ووجهه وجاهه.

وأما تواضعه فما رأيت ولا سمعت بأحد من أهل عصره مثله في ذلك كان يتواضع للكبير والصغير والجليل والحقير والغني والصالح والفقير، وكان يدني الفقير

الصالح ويكرمه ويؤنسه ويباسطه بحديثه المستحلى زيادة على مثله من الأغنياء حتى إنه ربما خدمه بنفسه وأعاناه بحمل حاجته جبراً لقلبه وتقرباً بذلك إلى ربه.

وكان لا يسأم ممن يستفتيه أو يسأله بل يقبل عليه ببشاشة وجه ولين عريكة ويقف معه حتى يكون هو الذي يفارقه كبيراً كان أو صغيراً رجلاً أو امرأة حرّاً أو عبداً عالمّاً أو عاميّاً حاضرّاً أو بادياً، ولا يجبهه ولا يخرجه ولا ينفره بكلام يوحشه بل يجيبه ويفهمه ويعرفه الخطأ من الصواب بلطف وانبساط.

وكان يلزم التواضع في حضوره من الناس ومغيبه عنهم في قيامه وقعوده ومشيه ومجلسه ومجلس غيره. ولقد بالغ معي في حال إقامتي بحضرته في التواضع والإكرام حتى إنه لا يذكرني باسمي بل يلقبني بأحسن الألقاب ويظهر لي خصوصاً بين أصحابي من الإكرام والتبجيل والإدناء منه، بحيث لا يتركني أجلس إلا إلى جانبه قصيراً كان مجلسه أو طويلاً خاصّاً أو عامّاً، ولازمي في حال قراءتي صحيح البخاري وكان قصدي قراءته على رواية منفرداً لاستصغاري نفسي عن القراءة هناك بمحضر من الناس، ولقصدي تعجيل فراغي منه انتهازاً للفرصة وخوفاً من فوات ذلك الشيخ الراوي لكونه تفرد بروايته ساعاً على أصحاب أبي الوقت السجزي.

فلما سمع الشيخ بذلك ألزمني قراءته بمجمع كثير من الناس رجالاً ونساء وصبياناً. وقال ما ينبغي إلا على صفة يكون نفعها متعدياً إلى المسلمين، فتجرد لي بحيث حصل لي مرادي وفوقه من تحصيل قراءتي له في عشرين مجلساً متوالية لم يتخللها سوى الجمعة، ولازمي فيها وحضر القراءة كلها يضبطها بنسخة كانت بيده هي أصل ابن ناصر الحافظ يعارض بها نسخة القراءة وكانت أصل الشيخ المسمى.

وأظهر لي من حسن الأخلاق والمبالغة في التواضع بحيث إنه كان إذا خرجنا من منزله بقصد القراءة يحمل هو بنفسه النسخة ولا يدع أحداً منا يحملها عنه وكنت أعتذر إليه من ذلك خوفاً من سوء الأدب، فيقول: لو حملته على رأسي لكان ينبغي، ألا أحمل ما فيه كلام رسول الله؟

وكان يجلس تحت الكرسي ويدع صدر المجالس حتى إني لأستحي من مجلسه هناك وأعجب من شدة تواضعه ومبالغته في إكرامي بما لا أستحق ورفعني عليه في المجلس، ولولا قراءتي حديث رسول الله وعظم حرمتها لما كان ينبغي لي ذلك.

وكان هذا حاله في التواضع والتنازل والإكرام لكل من يرد عليه أو يصحبه أو يلقاه حتى إن كل من لقيه يحكي عنه من المبالغة في التواضع نحوًا مما حكيتُه وأكثر من ذلك. فسبحان من وفقه وأعطاه وأجراه على خلال الخير وجباه.

## الفصل الثامن في هيئته ولباسه

كان ﷺ متوسطاً في لباسه وهيئته لا يلبس فاخر الثياب بحيث يرمق ويمد النظر إليه، ولا أظماراً ولا غليظة تشهر حال لابسها ويميز من عامة الناس بصفة خاصة يراه الناس فيها من عالم وعابد، بل كان لباسه وهيئته كغالب الناس ومتوسطهم ولم يكن يلزم نوعاً واحداً من اللباس، فلا يلبس غيره بل كان يلبس ما اتفق وحصل ويأكل ما حضر. وكانت بذادة الإيمان عليه ظاهرة لا يرى متصنعاً في عمامة ولا لباس ولا مشية ولا قيام ولا جلوس ولا يتهاى لأحد يلقاه ولا لمن يرد عليه من بلد.

ومن العجب أني كنت قد رأيته قبل لقيه بمدة فيما يرى النائم ونحن جلوس نأكل طعاماً على صفة معينة، فحال لقيتي له ودخولي عليه وجدته يأكل مثل ذلك الطعام على نحو من الصفة التي رأيت فأجلسني وأكلنا جميعاً كما رأيت في المنام.

وأخبرني غير واحد أنه ما رآه ولا سمع أنه طلب طعاماً قط ولا غداء ولا عشاء ولو بقي مهما بقي لشدة اشتغاله بما هو فيه من العلم والعمل، بل كان يؤتى بالطعام وربما يترك عنده زمناً حتى يلتفت إليه، وإذا أكل أكل شيئاً يسيراً، قال: وما رأيناه يذكر شيئاً من ملاذ الدنيا ونعيمها ولا كان يخوض في شيء من حديثها ولا يسأل عن شيء من معيشتها، بل جعل همته وحديثه في طلب الآخرة وما يقرب إلى الله تعالى.

وهكذا كان في لباسه لم يسمع أنه أمر أن يتخذ له ثوب بعينه بل كان أهله يأتون بلباسه وقت علمهم باحتياجه إلى بدل ثيابه التي عليه، وربما بقيت عليه مدة حتى تتسخ ولا يأمر بغسلها حتى يكون أهله هم الذين يسألونه ذلك.

وأخبر أخوه الذي كان ينظر في مصالحه الدنيوية أن هذا حاله في طعامه وشرابه ولباسه وما يحتاج إليه مما لا بد منه من أمور الدنيا، وما رأيت أحداً كان أشد تعظيماً للشيخ من أخيه هذا (أعني القائم بأوده) وكان يجلس بحضرته كأن على رأسه الطير وكان يهابه كما يهاب سلطاناً، وكنا نعجب منه في ذلك ونقول: من العرف والعادة أن أهل الرجل لا يحتشمونه كالأجانب، بل يكون انبساطهم معه فضلاً عن الأجنيبي ونحن نراك مع الشيخ كتلميذ مبالغ في احتشامه واحترامه، فيقول: إني أرى منه أشياء لا يراها غيري أوجبت علي أن أكون معه كما ترون. وكان يسأل عن ذلك فلا يذكر منه شيئاً لما يعلم من عدم إثارة الشيخ لذلك.



## الفصل التاسع

### في ذكر بعض كراماته وفراسته

أخبرني غير واحد من الثقات ببعض ما شاهده من كراماته وأنا أذكر بعضها على سبيل الاختصار وأبدأ من ذلك ببعض ما شاهدته.

فمنها اثنين جرى بيني وبين بعض الفضلاء منازعة في عدة مسائل، وطال كلامنا فيها وجعلنا نقطع الكلام في كل مسألة بأن نرجع إلى الشيخ وما يرجحه من القول فيها، ثم إن الشيخ رحمه الله حضر فلما هممنا بسؤاله عن ذلك سبقنا هو وشرع يذكر لنا مسألة مسألة كما كنا فيه وجعل يذكر غالب ما أوردناه في كل مسألة ويذكر أقوال العلماء، ثم يرجح منها ما يرجحه الدليل حتى أتى على آخر ما أردنا أن نسأله عنه وبين لنا ما قصدنا أن نستعلمه منه، فبقيت أنا وصاحبي ومن حضرنا أولاً مبهورين متعجبين مما كاشفنا به وأظهره الله عليه مما كان في خواطرنا.

وكنت في خلال الأيام التي صحبتته فيها إذا بحث مسألة يحضر لي إيراد فما يستتم خاطري به حتى يشرع فيورده ويذكر الجواب من عدة وجوه.

وحدثني الشيخ الصالح المقرئ أحمد بن الحريمي أنه سافر إلى دمشق قال: فاتفق أني لما قدمتها لم يكن معي شيء من النفقة البتة وأنا لا أعرف أحداً من أهلها، فجعلت أمشي في زقاق منها كالحائر فإذا بشيخ قد أقبل نحوي مسرعاً فسلم وهش في وجهي ووضع في يدي صرة فيها دراهم صالحة، وقال: لي أنفق هذه الآن وخلي خاطرك مما أنت فيه فإن الله لا يضيعك ثم رد على أثره كأنه ما جاء إلا من أجلي فدعوت له وفرحت بذلك، وقلت لبعض من رأيته من الناس: من هذا الشيخ؟ فقال: وكأنك لا تعرفه هذا ابن تيمية لي مدة طويلة لم أره اجتاز بهذا الدرب.

وكان جل قصدي من سفري إلى دمشق لقاءه فتحققت أن الله أظهره علي وعلى حالي فما احتجت بعدها إلى أحد مدة إقامتي بدمشق، بل فتح الله علي من حيث لا أحسب واستدللت فيما بعد عليه وقصدت زيارته والسلام عليه، فكان يكرمني ويسألني عن حالي فأحمد الله تعالى إليه.

وحدثني الشيخ العالم المقرئ تقي الدين عبد الله ابن الشيخ الصالح المقرئ أحمد ابن سعيد قال: سافرت إلى مصر حين كان الشيخ مقيماً بها فاتفق أني قدمتها

ليلاً وأنا مثقل مريض، فأنزلت في بعض الأمكنة فلم ألبث أن سمعت من ينادي باسمي وكنيتي فأجبته وأنا ضعيف فدخل إلي جماعة من أصحاب الشيخ ممن كنت قد اجتمعت ببعضهم في دمشق، فقلت: كيف عرفتم بقدومي وأنا قدمت هذه الساعة؟ فذكروا أن الشيخ أخبرنا بأنك قدمت وأنت مريض وأمرنا أن نسرع بنقلك وما رأينا أحداً جاء ولا أخبرنا بشيء، فعلمت أن ذلك من كرامات الشيخ ﷺ.

وحدثني أيضاً قال: مرضت بدمشق -إذ كنت فيها- مرضة شديدة منعني حتى من الجلوس فلم أشعر إلا والشيخ عند رأسي وأنا مثقل مشد بالحمى والمرض فدعا لي وقال: جاءت العافية، فما هو إلا أن فارقتي وجاءت العافية وشفيت من وقتي وحدثني قال: كنت قد استكتبت شعراً لبعض من انحرف عن الحق في الشيخ قد تنقصه فيه. وكان سبب قول ذلك الشعر أنه نسب إلى قائله شعر وكلام يدل على الرفض، فأخذ الرجل وأثبت ذلك عليه في وجهه عند حاكم من حكام الشرع المطهر فأمر به فشهر حاله بين الناس فتوهم أن الذي كان سبب ذلك الشيخ فحمله ذلك على أن قال فيه ذلك الشعر، وبقي عندي وكنت ربما أورد بعضه في بعض الأحيان فوقعت في عدة أشياء من المكروه والخوف متواترة، ولولا لطف الله تعالى بي فيها لأتت على نفسي فنظرت من أين دهيت فلم أر لذلك سبباً إلا إيراد لبعض ذلك الشعر فعاهدت الله أن لا أتفوه بشيء منه فزال عني أكثر ما كنت فيه من المكاره وبقي بعضه وكان ذلك الشعر عندي فأخذته وحرقته وغسلته حتى لم يبق له أثر واستغفرت الله تعالى من ذلك، فأذهب الله عني جميع ما كنت فيه من المكروه والخوف وأبدلني الله به عكسه ولم أزل بعد ذلك في خير وعافية، ورأيت ذلك حالاً من أحوال الشيخ ومن كرامته على الله تعالى.

وحدثني أيضاً قال: أخبرني الشيخ ابن عماد الدين المقرئ المطرز قال: قدمت على الشيخ ومعني حينئذ نفقة فسلمت عليه فرد علي ورحب بي وأدنانني ولم يسألني هل معك نفقة أم لا، فلما كان بعد أيام ونفدت نفقتي أردت أن أخرج من مجلسه بعد أن صليت مع الناس وراءه فمنعني وأجلسني دونهم فلما خلا المجلس دفع إلي جملة دراهم وقال: أنت الآن بغير نفقة فارتفق بهذه فعجبت من ذلك وعلمت أن الله كشفه على حالي أولاً لما كان معي نفقة وآخر لما نفدت واحتجت إلى نفقة.

وحدثني من لا أتهمه أن الشيخ رحمه الله حين نزل المغل بالشام لأخذ دمشق وغيرها رجف أهلها وخافوا خوفاً شديداً، وجاء إليه جماعة منهم وسألوه الدعاء للمسلمين فتوجه إلى الله ثم قال: أبشروا فإن الله يأتيكم بالنصر في اليوم الفلاني بعد ثلاثة حتى ترون الرؤوس معبأة بعضها فوق بعض.

قال الذي حدثني: فوالذي نفسي بيده -أو كما حلف- ما مضى إلا ثلاث مثل قوله حتى رأينا رؤوسهم كما قال الشيخ على ظاهر دمشق معبأة بعضها فوق بعض.

وحدثني الشيخ الصالح الورع عثمان بن أحمد بن عيسى النساج أن الشيخ رحمه الله كان يعود المرضى بالبيمارستان بدمشق في كل أسبوع فجاء على عادته فعادهم فوصل إلى شاب منهم فدعا له فشفي سريعاً، وجاء إلى الشيخ يقصد السلام عليه فلما رآه هش له وأدناه ثم دفع إليه نفقة وقال: قد شفاك الله فعاهد الله أن تعجل الرجوع إلى بلدك أيجوز أن تترك زوجتك وبناتك أربعاً ضيعة وتقيم هاهنا؟ فقبل يده وقال: يا سيدي أنا تائب إلى الله على يدك وقال: الفتى وعجبت مما كاشفني به وكنت قد تركتهم بلا نفقة ولم يكن قد عرف بحالي أحد من أهل دمشق.

وحدثني من أثق به أن الشيخ رحمه الله أخبر عن بعض القضاة أنه قد مضى متوجهاً إلى مصر المحروسة ليقلد القضاء وأنه سمعه يقول: حال ما أصل إلى البلد قاضياً أحكم بقتل فلان رجل معين من فضلاء أهل العلم والدين قد أجمع الناس على علمه وزهده وورعه، ولكن حصل في قلب القاضي منه من الشحناء والعداوة ما صوب له الحكم بقتله، فعظم ذلك على من سمعه خوفاً من وقوع ما عزم عليه من القتل لمثل هذا الرجل الصالح وحذراً على القاضي أن يوقعه الهوى والشيطان في ذلك فيلقى الله متلبساً بدم حرام وفتك بمسلم معصوم الدم بيقين، وكرهوا وقوع مثل ذلك لما فيه من عظيم المفساد فأبلغ الشيخ رحمه الله هذا الخبر بصفته، فقال: إن الله لا يمكنه مما قصد ولا يصل إلى مصرحياً فبقي بين القاضي وبين مصر قدر يسير وأدركه الموت فمات قبل وصولها كما أجرى الله تعالى على لسان الشيخ رحمه الله.

قلت وكرامات الشيخ رحمه الله كثيرة جداً لا يليق بهذا المختصر أكثر من ذكر هذا القدر منها، ومن أظهر كراماته أنه ما سمع بأحد عاداه أو غض منه إلا وابتلي بعده بلالاً غالبها في دينه وهذا ظاهر مشهور لا يحتاج فيه إلى شرح صفته.

## الفصل العاشر

### في ذكر كرمه ﷺ

كان ﷺ مجبولاً على الكرم لا يتطبعه ولا يتصنعه بل هو له سجية وقد ذكرت فيما تقدم أنه ما شد على دينار ولا درهم قط، بل كان مهما قدر على شيء من ذلك يجود به كله. وكان لا يرد من يسأله شيئاً يقدر عليه من دراهم ولا دنانير ولا ثياب ولا كتب ولا غير ذلك، بل ربما كان يسأله بعض الفقراء شيئاً من النفقة فإن كان حينئذ متعذراً لا يدعه يذهب بلا شيء، بل كان يعمد إلى شيء من لباسه فيدفعه إليه وكان ذلك المشهور عند الناس من حاله، حدثني الشيخ العالم الفاضل المقرئ أبو محمد عبد الله ابن الشيخ الصالح المقرئ أحمد بن سعيد قال: كنت يوماً جالساً بحضرة شيخ الإسلام ابن تيمية ﷺ فجاء إنسان فسلم عليه فرآه الشيخ محتاجاً إلى ما يعتم به فنزع الشيخ عمامته من غير أن يسأله الرجل ذلك فقطعها نصفين واعتم بنصفها ودفع النصف الآخر إلى ذلك الرجل ولم يحتشم للحاضرين عنده.

قلت وربما توهم بعض من يحتاج إلى التفهيم أن هذا الفعل من الشيخ فيه إضاعة المال أو نوع من التبذل الذي يشين المروءة وليس الأمر كذلك، فإنه لم يكن عنده حينئذ معلوم غير ثيابه ورأى أن قطع غير العمامة من بقية لباسه مما يفسده ولا يحصل به المقصود، ولم يكن عليه ولا عنده حينئذ ثوب صحيح لا يحتاج إليه حتى يدفعه إليه فسارع إلى قطع ما يستغنى ببعضه عن كله فيما وضع له وهو العمامة، ففزع أخاه المسلم وسد حاجته حينئذ ببعضها واستغنى هو بباقيها. وهذا هو أكمل التصرف الصالح والرشد التام والجود المذكور المشهور والإيثار بالميسور، وأما التبذل الذي فيه نوع إسقاط المروءة فليس من هذا القبيل في شيء بل هذا من المبالغة في التواضع وعدم رؤية النفس في محل الاحتشام ورفض إرادة المرء تعظيم نفسه بحضرة الحاضرين، وهذه خصال محمودة مطلوبة شرعاً وعقلاً، وقد روي مثل ذلك عن سيد الأنام وأكمل الخلق مروءة وعقلاً وعلماً محمد المصطفى أنه لبس يوماً شملة سوداء لها حواش بيض وخرج إلى المسجد وجماعة من المسلمين حضور فرآه إنسان فقال يا رسول الله: أعطني هذه الشملة وكان لا يمنع سائلاً يسأله فنزعها رسول الله عن جسده المكرم ودفعها إلى ذلك الرجل، وطلق الناس يلومون ذلك

الرجل على ما فعل وكونه سأل النبي وكان محتاجاً إلى ما لبسه وقد علم أنه لا يمنع شيئاً يسأله فقال الرجل معترداً إليهم: إني لم أطلبها لألبسها لكن لأجعلها لي كفنًا عند موتي.

قال الراوي: فأمسكها عنده حتى كانت كفنه.

وهذا حديث مشهور قد رواه غير واحد من الحفاظ النقلة الثقات وهو من أوضح الدلائل على ما قلناه، بل أبلغ في الجود والتواضع وكسر النفس وكرم الأخلاق.

وحدثني من أثق به أن الشيخ رحمته الله كان ماراً يوماً في بعض الأزقة فدعا له بعض الفقراء وعرف الشيخ حاجته ولم يكن مع الشيخ ما يعطيه فنزع ثوباً على جلده ودفعه إليه وقال: به بما تيسر وأنفقه واعتذر إليه من كونه لم يحضر عنده شيء من النفقة.

وهذا أيضاً من المبالغة في عدم اكتراثه في غير ما يقرب إلى الله تعالى وجوده بالميسور كائناً ما كان وهذا من أبلغ إخلاص العمل لله عز وجل فسبحان الموفق من شاء لما شاء.

وحدثني من أثق به أن الشيخ رحمته الله كان لا يرد أحداً يسأله شيئاً كتبه بل يأمره أن يأخذ هو بنفسه ما يشاء منها.

وأخبرني أنه جاءه يوماً إنسان يسأله كتاباً ينتفع به فأمره أن يأخذ كتاباً يختاره فرأى ذلك الرجل بين كتب الشيخ مصحفاً قد اشترى بدراهم كثيرة، فأخذه ومضى فلام بعض الجماعة الشيخ في ذلك فقال: أياحسن بي أن أمنعه بعد ما سأله دعه فلينتفع به.

وكان الشيخ رحمته الله ينكر إنكاراً شديداً على من يسأل شيئاً من كتب العلم التي يملكها ويمنعها من السائل ويقول: ما ينبغي أن يمنع العلم ممن يطلبه.

ومن كرمه أنه كان لا ينظر مع ذلك إلى جهة الملك والتمول وهذا القدر من كرمه يغني المقتدي به.

## الفصل الحادي عشر في ذكر قوة قلبه وشجاعته

كان ﷺ من أشجع الناس وأقواهم قلباً ما رأيت أحداً أثبت جأشاً منه ولا أعظم عناء في جهاد العدو منه كان يجاهد في سبيل الله بقلبه ولسانه ويده ولا يخاف في الله لومة لائم، وأخبر غير واحد أن الشيخ ﷺ كان إذا حضر مع عسكر المسلمين في جهاد يكون بينهم واقيتهم وقطب ثباتهم، إن رأى من بعضهم هلعاً أو رقة أو جبانة شجعه وثبته وبشره ووعدته بالنصر والظفر والغنيمة وبين له فضل الجهاد والمجاهدين وإنزال الله عليهم السكينة، وكان إذا ركب الخيل يتحنك ويجول في العدو كأعظم الشجعان ويقوم كأثبت الفرسان ويكبر تكبيراً أنكى في العدو من كثير من الفتك بهم ويخوض فيهم خوض رجل لا يخاف الموت.

وحدثوا أنهم رأوا منه في فتح عكة أموراً من الشجاعة يعجز الواصف عن وصفها، قالوا: ولقد كان السبب في تملك المسلمين إياها بفعله ومشورته وحسن نظره.

ولما ظهر السلطان غازان على دمشق المحروسة جاءه ملك الكرج وبذل له أموالاً كثيرة جزيلة على أن يمكنه من الفتك بالمسلمين من أهل دمشق، ووصل الخبر إلى الشيخ فقام من فوره وشجع المسلمين ورغبهم في الشهادة ووعدهم على قيامهم بالنصر والظفر والأمن وزوال الخوف، فانتدب منهم رجال من وجوهم وكبرائهم وذوي الأحلام منهم فخرجوا معه إلى حضرة السلطان غازان فلما رآهم السلطان قال: من هؤلاء فقيل: هم رؤساء دمشق فأذن لهم فحضرُوا بين يديه. فتقدم الشيخ ﷺ أولاً فلما أن رآه أوقع الله له في قلبه هيبة عظيمة حتى أدناه وأجلسه، وأخذ الشيخ في الكلام معه أولاً في عكس رأيه عن تسليط المخزول ملك الكرج على المسلمين وضمن له أموالاً وأخبره بحرمة دماء المسلمين وذكره ووعدته فأجابته إلى ذلك طائعاً وحقت بسببه دماء المسلمين وحمت ذراريهم وصين حريمهم.

وحدثني من أثق به عن الشيخ وجيه الدين ابن المنجا قدس الله روحه قال كنت حاضراً مع الشيخ حينئذ فجعل "يعني الشيخ" يحدث السلطان بقول الله ورسوله في العدل وغيره ويرفع صوته على السلطان في أثناء حديثه حتى جثا على

ركبته وجعل يقرب منه في أثناء حديثه، حتى لقد قرب أن تلاصق ركبته ركة السلطان والسلطان مع ذلك مقبل عليه بكلية مصغ لما يقول شاخص إليه لا يعرض عنه وأن السلطان من شدة ما أوقع الله ما في قلبه من المحبة والهيبه سأل من يخصه من أهل حضرته من هذا الشيخ وقال ما معناه: إني لم أر مثله ولا أثبت قلباً منه ولا أوقع من حديثه في قلبي ولا رأيته أعظم انقياداً مني لأحد منه، فأخبر بحاله وما هو عليه من العلم والعمل، فقال الشيخ للترجمان قل لغازان: أنت تزعم أنك مسلم ومعك قاضي وإمام وشيخ ومؤذنون على ما بلغنا فغزوتنا وأبوك وجدك كانا كافرين وما عملا الذي عملت عاهدا فوفيا وأنت عاهدت فغدرت وقلت فما وفيت وجرت.

وسأله إن أحببت أن أعمر لك بلد آبائك حران وتنتقل إليه ويكون برسمك فقال لا والله لا أرغب عن مهاجر إبراهيم استبدل به غيره.

فخرج من بين يديه مكرماً معزراً قد صنع له الله بما طوى عليه نيته الصالحة من بذله نفسه في طلب حقن دماء المسلمين فبلغه ما أراده، وكان ذلك أيضاً سبباً لتخليص غالب أسارى المسلمين من أيديهم وردهم على أهلهم وحفظ حريمهم وهذا من أعظم الشجاعة والثبات وقوة الجأش.

وكان يقول: لن يخاف الرجل غير الله إلا لمرض في قلبه فإن رجلاً شكى إلى أحمد بن حنبل خوفه من بعض الولاة فقال: لو صححت لم تخف أحداً، أي: خوفك من أجل زوال الصحة من قلبك.

وأخبرني من لا أتهمه أن الشيخ رحمته الله حين وشي به إلى السلطان المعظم الملك الناصر محمد أحضره بين يديه قال فكان من جملة كلامه:

إنني أخبرتك أنك قد أطاعك الناس وأن في نفسك أخذ الملك، فلم يكثر به بل قال له بنفس مطمئنة وقلب ثابت وصوت عال سمعه كثير ممن حضر: أنا أفعل ذلك والله إن ملكك وملك المغل لا يساوي عندي فلسين. فتبسم السلطان لذلك وأجابه في مقابلته بما أوقع الله له في قلبه من الهيبه العظيمة إنك والله لصادق وإن الذي وشي بك إلي كاذب واستقر له في قلبه من المحبة الدينية ما لولاه لكان قد فتك به منذ دهر طويل من كثرة ما يلقي إليه في حقه من الأقاويل الزور والبهتان ممن ظاهر حاله للطغام العدالة وباطنه مشحون بالفسق والجهالة.

ولم يزل المبتدعون أهل الأهواء وآكلو الدنيا بالدين متعاضدين متناصرين في عدوانه باذلين وسعهم بالسعي في الفتك به متخرصين عليه بالكذب الصراح مختلفين عليه وناسبين إليه ما لم يقله ولم ينقله ولم يوجد له به خط ولا وجد له في تصنيف ولا فتوى ولا سمع منه في مجلس، أتراهم ما علموا أن الله سائلهم عن ذلك ومحاسبهم عليه أو ما سمعوا قول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسُّوهُ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٦-١٨].

بلى والله ولكن غلب عليهم ما هم فيه من إشار الدنيا على الآخرة والعمل للعاجلة دون الآجلة فلهذا حسدوه وأبغضوه لكونه مباينهم ومخالفهم لبغضه ورفضه ما أحبوا وطلبوا ومحبتهم ما باينوا ورفضوا، ولما علم الله نيته ونياتهم أبى أن يظفرهم فيه بما راموا حتى إنه لم يحضر معه منهم أحد في عقد مجلس، إلا وصنع الله له ونصره عليهم بما يظهره على لسانه من دحض حججهم الواهية وكشف مكيدتهم الداهية للخاصة والعامة.



## الفصل الثاني عشر

في

**ذكر قوته في مرضاة الله وصبره على الشدائد واحتماله إياها وثبوته على الحق**

**إلى أن توفاه الله تعالى على ذلك صابراً محتسباً راضياً شاكراً**

كان ﷺ من أعظم أهل عصره قوة ومقاماً وثبوتاً على الحق وتقريراً لتحقيق توحيد الحق لا يصده عن ذلك لوم لائم ولا قول قائل، ولا يرجع عنه لحجة محتج بل كان إذا وضح له الحق يعرض عليه بالنواجذ ولا يلتفت إلى مباين معاند، فاتفق غالب الناس على معاداته وجعل من عاداه قد تستروا باسم العلماء والزمرة الفاخرة وهم أبلغ الناس في الإقبال على الدنيا والإعراض عن الآخرة.

وسبب عدواتهم له أن مقصودهم الأكبر طلب الجاه والرئاسة وإقبال الخلق ورأوه قد رقاها الله إلى ذروة السنام من ذلك بما أوقع له في قلوب الخاصة والعامة من المواهب التي منحه بها، وهم عنها بمعزل فنصبوا عداوته وامتألت قلوبهم بمحاسنته وأرادوا ستر ذلك عن الناس حتى لا يفتن بهم، فعمدوا إلى اختلاق الباطل والبهتان عليه والوقوع فيه خصوصاً عند الأمراء والحكام وإظهارهم الإنكار عليه ما يفتي به من الحلال والحرام، فشققوا قلوب الطغام بما اجترحوه من زور الكلام ونسوا أن لكل قول مقاماً، أي: مقام بين يدي أحكم الحكام يسأله هل قلته بحق أو بدم فيجازي الحق دار السلام والمبطل دار الانتقام. فبعضهم صبا إلى أقوالهم تقليداً وصار في حق هذا الإمام جباراً عنيداً أحس بذلك من العامة قوم قد أصبحوا للحكام عبيداً، وتصوروا أن أخذهم بزمam حصول المال يكون شديداً فأصبحوا وهم لهم مصدقين وفي طاعتهم مستيقين.

فاجتمع من هذا التركيب العتيد بحيث عاداه أكثر السادات والعبيد كل بحسب غرضه الفاسد.

وهو مع ذلك كلما رأى تحاشدهم في مباينته وتعاضدهم في مناقضته لا يزداد إلا للحق انتصاراً ولكثره حججه وبراهينه إلا إظهاراً.

ولقد سجن أزماناً وأعصاراً وسنين وشهوراً ولم يولهم دبره فراراً ولقد قصد

أعداؤه الفتك به مراراً وأوسعوا حيلهم عليه إعلناً وإسراراً، فجعل الله حفظه منهم له شعاراً ودثاراً. ولقد ظنوا أن في حبسه مشينة فجعله الله له فضيلة وزينة وظهر له يوم موته ما لو رآه واده أقر به عينيه، فإن الله تعالى لعلمه بقرب أجله ألبسه الفراغ عن الخلق للقدوم على الحق أجمل حلله كونه حبس على غير جريرة ولا جريمة بل على قوة في الحق وعزيمة.

هذا مع ما نشر الله له من علومه في الآفاق ومهر بفنونه البصائر والأحداق وملا بمحاسن مؤلفاته الصحف والأوراق، كتباً ورغماً للأعداء أهل البدع المضلة والأهواء وصنعاً عظيمة من رب السماء لعوائده لخاصة الأولياء أهل المحبة والولاء.

### الفصل الثالث عشر

#### في أن الله جعله حجة في عصره ومعياراً للحق والباطل ومريد الأجل وغير مؤثر العاجل

وهذا أمر قد اشتهر وظهر فإنه ﷺ ليس له مصنف ولا نص في مسألة ولا فتوى، إلا وقد اختار فيه ما رجحه الدليل النقلى والعقلي على غيره وتحرى قول الحق المحض فبرهن عليه بالبراهين القاطعة الواضحة الظاهرة، بحيث إذا سمع ذلك ذو الفطرة السليمة يثلج قلبه بها ويجزم بأنها الحق المبين وتراه في جميع مؤلفاته إذا صح الحديث عنده يأخذ به ويعمل بمقتضاه ويقدمه على قول كل قائل من عالم ومجتهد، وإذا نظر المنصف إليه بعين العدل يراه واقفاً مع الكتاب والسنة لا يميله عنهما قول أحد كائناً من كان ولا يراقب في الأخذ بعلومهما أحداً ولا يخاف في ذلك أميراً ولا سلطاناً ولا سوطاً ولا سيفاً، ولا يرجع عنهما لقول أحد وهو متمسك بالعروة الوثقى واليد الطولى وعامل بقوله تعالى: ﴿فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير وأحسن تأويلاً﴾ [النساء: ٥٩] ويقول تعالى: ﴿وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه إلى الله﴾ [الشورى: ١٠].

وما سمعنا أنه اشتهر عن أحد منذ دهر طويل ما اشتهر عنه من كثرة متابعتة للكتاب والسنة والإمعان في تتبع معانيهما والعمل بمقتضاهما. ولهذا لا يرى في مسألة أقوالاً للعلماء إلا وقد أفتى بأبلغها موافقة للكتاب والسنة وتحرى الأخذ بأقومها من جهة المنقول والمعقول، ولما من الله عليه بذلك جعله حجة في عصره لأهله حتى إن أهل البلد البعيد عنه كانوا يرسلون إليه بالاستفتاء عن وقائعهم، ويعولون عليه في كشف ما التبس عليهم حكمه فيشفي غلتهم بأجوبته المسددة ويبرهن على الحق من أقوال العلماء المقيدة حتى إذا وقف عليها كل محق ذو بصيرة وتقوى ممن قد وفق لترك الهوى أذعن بقبولها وبأن له حق مدلولها، وإن سمع عن أحد من أهل وقته مخالفته في حقه المشهور يكون ممن قد ظهر عليه للخاصة وللعمامة فعل الشرور والاشتغال بترهات الغرور، ومن أراد تحقيق ما ذكرته فليمعن النظر ببصيرته فإنه حينئذ لا يرى عالماً من أي أهل بلد شاء موافقاً لهذا الإمام معترفاً بما منحه الله تعالى من صنوف الإلهام مثنياً عليه في كل محفل ومقام، إلا وراءه من اتبع علماء بلده

للكتاب والسنة وأشغلهم بطلب الآخرة وأرغبهم فيها وأبلغهم في الإعراض عنها وأهملهم لها ولا يرى عالماً مخالفاً له منحرفاً عنه ملتبساً بالشحناء له، إلا وهو من أكبرهم نهمة في جمع الدنيا وأوسعهم حيلة في تحصيلها وأكثرهم رياء وأطلبهم سعة وأشهرهم عند ذي اللب أحوالاً ردية وأشدّهم على ذوي الحكم والظلم دهاء ومكرًا وأبسطهم في الكذب لسانًا وإن نظر إلى محبيه ومبغضيه من العوام رآهم كما وصفت من اختلاف القبيلين الأولين.

ولقد أمعنت فكري ونظري فيما ذكرته فرأيت كما وصفته لا والله ما أخرج في أحد منهما، ومن ارتاب في ذلك فليعتبر هو بنفسه فإنه يراه كذلك إن أزاح عنه غطاء الهوى وما كان ذلك كذلك إلا لما علم الله سبحانه من حسن طوية هذا الإمام وإخلاص قصده وبذل وسعه في طلب مرضاة ربه ومتابعة سنة نبيه صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه.

## الفصل الرابع عشر

### في ذكر وفاته وكثرة من صلى عليه وشيعه

أخبرني غير واحد ممن كان حاضراً بدمشق حين وفاته ﷺ قالوا: إن الشيخ قدس الله روحه مرض أياماً يسيرة وكان إذ ذاك الكاتب شمس الدين الوزير بدمشق المحروسة، فلما علم بمرضه استأذن في الدخول عليه لعيادته فأذن الشيخ له في ذلك فلما جلس عنده أخذ يعتذر له عن نفسه ويلتمس منه أن يحله مما عساه أن يكون قد وقع منه في حقه من تقصير أو غيره، فأجابه الشيخ ﷺ بأني قد أحللتك وجميع من عاداني وهو لا يعلم أنني على الحق. وقال ما معناه: إني قد أحللت السلطان الملك الناصر من حبسه إياي لكونه فعل ذلك مقلداً غيره معذوراً ولم يفعله لحظ نفسه، بل لما بلغه مما ظنه حقاً من مبلغه والله يعلم أنه بخلافه. وقد أحللت كل واحد مما كان بيني وبينه إلا من كان عدواً لله ورسوله.

قالوا: ثم إن الشيخ ﷺ بقي إلى ليلة الاثنين العشرين من ذي القعدة الحرام وتوفي إلى رحمة الله تعالى ورضوانه في بكرة ذلك اليوم، وذلك من سنة شان وعشرين وسبع مئة وهو على حاله مجاهداً في ذات الله تعالى صابراً محتسباً، لم يجبن ولم يهلع ولم يضعف ولم يتتعتع بل كان ﷺ إلى حين وفاته مشتغلاً بالله عن جميع ما سواه.

قالوا: فما هو إلا أن سمع الناس بموته فلم يبق في دمشق من يستطيع المجيء للصلاة عليه وأرادوه إلا حضر لذلك، وتفرغ له حتى غلقت الأسواق بدمشق وعطلت معاشها حينئذ وحصل للناس بمصابه أمر شغلهم عن غالب أمورهم وأسبابهم، وخرج الأمراء والرؤساء والعلماء والفقهاء والأتراك والأجناد والرجال والنساء والصبيان من الخواص والعوام.

قالوا: ولم يتخلف أحد من غالب الناس فيما أعلم إلا ثلاثة أنفس كانوا قد اشتهروا بمعاندته فاختلفوا من الناس خوفاً على أنفسهم بحيث غلب على ظنهم أنهم متى خرجوا رجمهم الناس فأهلكوهم.

فغسل ﷺ وكفن.

قالوا: وازدحم من حضر غسله من الخاصة والعامة على الماء المنفصل عن

غسله حتى حصل لكل واحد منهم شيء قليل.

ثم أخرجت جنازته فما هو إلا أن رآها الناس فأكبوا عليها من كل جانب، كلٌ منهم يقصد التبرك بها حتى خشي على النعش أن يحطم قبل وصوله إلى القبر فأحرق بها الأمراء والأجناد واجتمع الأتراك فمنعوا الناس من الزحام عليها خشية من سقوطها، وعليهم من اختناق بعضهم وجعلوا يردونهم عن الجنازة بكل ما يمكنهم وهم لا يزدادون إلا ازدحاماً وكثرة حتى أدخلت جامع بني أمية المحروس ظناً منهم أنه يسع الناس فبقي كثير من الناس خارج الجامع وصلى عليه ﷺ في الجامع، ثم حمل على أيدي الكبراء والأشراف ومن حصل له ذلك من جميع الناس إلى ظاهر دمشق ووضع بأرض فسحة متسعة الأطراف وصلى عليه الناس.

قال أحدهم: وكنت أنا قد صليت عليه في الجامع وكان لي مستشرف على المكان الذي صلى فيه عليه بظاهر دمشق فأحببت أن أنظر إلى الناس وكثرتهم فأشرفت عليهم حال الصلاة وجعلت أنظر يميناً وشمالاً ولا أرى آخرهم بل رأيت الناس قد طبقوا تلك الأرض كلها.

واتفق جماعة من حضر حينئذ وشاهد الناس والمصلين عليه على أنهم يزيدون على خمسمائة ألف. وقال العارفون بالنقل والتاريخ: لم يسمع بجنازة بمثل هذا الجمع إلا جنازة الإمام أحمد بن حنبل ﷺ.

ثم حمل بعد ذلك إلى قبره فوضع وقد جاء الكاتب شمس الدين الوزير ولم يكن حاضراً قبل ذلك فصلى عليه أيضاً ومن معه من الأمراء والكبراء ومن شاء الله من الناس.

ولم ير لجنازة أحد ما رئي لجنازته من الوقار والهيبة والعظمة والجلالة وتعظيم الناس لها وتوقيرهم إياها وتفخيمهم أمر صاحبها، وثنائهم عليه بما كان عليه من العلم والعمل والزهادة والعبادة والإعراض عن الدنيا والاشتغال بالآخرة والفقر والإيثار والكرم والمروءة والصبر والثبات والشجاعة والفراصة والإقدام والصدع بالحق والإغلاظ على أعداء الله وأعداء رسوله والمنحرفين عن دينه والنصر لله ولرسوله ولدينه ولأهله والتواضع لأولياء الله والتدلل لهم والإكرام والإعزاز والاحترام لجناهم، وعدم الاكتراث بالدنيا وزخرفها ونعيمها ولذاتها وشدة الرغبة في الآخرة

والمواظبة على طلبها حتى لتسمع ذلك ونحوه من الرجال والنساء والصبيان، وكل منهم يثني عليه بما يعلمه من ذلك.

ودفن في ذلك اليوم ﷺ أعاد علينا من بركاته.

ثم جعل الناس يتناوبون قبره للصلاة عليه من القرى والأطراف والأماكن والبلاد مشاة وركباً.

وما وصل خبر موته إلى بلد فيما نعلم إلا وصلى عليه في جميع جوامعه ومجامعه خصوصاً أرض مصر والشام والعراق وتبريز والبصرة وقراها وغيرها.

وختمت له الختمات الكثيرة في الليالي والأيام في أماكن كثيرة لم يضبط عددها خصوصاً بدمشق المحروسة ومصر والعراق وتبريز والبصرة وغيرها حتى جعل كثير من الناس القراءة له ديدناً لهم أديرت الربعة الشريفة على الناس لقراءة القرآن المجيد، وإهدائه له وظيفة معتادة، وقد رثاه كثير من الفضلاء بقصائد متعددة ولا يسع هذا المختصر ذكرها وذلك لما وجب للشيخ ﷺ عليهم من الحق في إرشادهم إلى الحق والمنهج المستقيم بالأدلة الواضحة الجليلة العقلية والعقلية خصوصاً في أصول الدين فإن الله أنعم على الناس في هذا الزمان الذي قد ظهرت فيه البدع فأमित السنن وصار أغلب أهله ممرجين في البدع والحرام من حيث لا يشعرون ومن حيث لا يعلمون.

ومن الله عليهم بما وفقه له من إيضاح أصول الدين وتبيين الحق المحض والاعتقاد العدل وإفراده عن غيره من البدع والضلالات بأمور لم يسبق إلى مثلها وإظهارها على لسانه، بما أورده من ذلك في مؤلفاته ومصنفاته وقواعده المطابقة للحق وتقريراته وما أبرزه من الحجج والبراهين الظاهرة الموافقة للمعقول والمنقول مما لم يتمكن أحد من المتكلمين والمناظرين الإتيان بمثله، وما أظهره وأورده من كثرة الدلائل العقلية بعد النقلية حتى قطع به جميع المبتدعين وكشف به عوار حجج الشاكرين المشككين.

# فهرس المحتويات

## كتاب القول الجلي

المقدمة: ترجمة المصنف	٣
فصل في ذكر شيء من كلام الشيخ فيما يتعلق بالعقيدة	١١
فصل في ذكر وفاته	٤٠
فصل في ذكر صفة الفوقية وما جاء في ذلك عن السلف والأئمة	٤٢

## كتاب العقود الدرية

المقدمة: ترجمة المصنف	٥٣
مصنفات الشيخ - رحمه الله -	٧٣
تلخيص مبحث جرى بين شيخ الإسلام تقي الدين ابن تيمية وبين ابن المرحل	١٠٥
بحث ثان جرى أن الحمد والشكر بينهما عموم وخصوص	١١٠
مبحث ثالث	١١٢
رسالة الشيخ إلى السلطان الملك الناصر	١٤١
موقف من مواقف الشيخ في إبطال حيل أهل الطرق الدجالين	١٤٧
محنة الشيخ وقيام المبتدعين عليه لتأليفه الحموية	١٤٧
محنة الشيخ في دمشق	١٤٨
إحضار الشيخ بمجلس نائب السلطنة ومناقشته في العقيدة	١٥٠
ملخص ما حصل للشيخ في تلك المجالس	١٥١
كتاب السلطان بإرسال الشيخ إلى مصر	١٦٦
إرسال الشيخ كتاباً من سجنه إلى دمشق	١٦٨
إخراج ابن مهنا الشيخ من الحب	١٦٨
كتاب الشيخ إلى والدته وإلى غيرها	١٧٠
كتاب آخر للشيخ بعثه من مصر إلى دمشق	١٧٢
شكوى الصوفية الشيخ إلى السلطان وأمره بحبسه	١٧٦



١٧٧	ما ذكره البرزالي في حبس الشيخ بالإسكندرية.....
١٧٩	كتاب الشيخ شرف الدين إلى أخيه بدر الدين.....
١٨١	إحضار الشيخ من سجن الإسكندرية إلى القاهرة.....
١٨٣	حلم الشيخ وعفوه عمن ظلمه.....
١٨٤	كتاب الشيخ إلى أقاربه بدمشق.....
١٨٥	قيام جماعة من الغوغاء على الشيخ بجامع مصر.....
١٨٦	واقعة أخرى في أذى الشيخ بمصر.....
١٨٧	خروج الشيخ إلى الشام مع الجيش المصري.....
١٨٧	ترجمة الشيخ عماد الدين ابن شيخ الحزاميين.....
٢٠٣	سجن الشيخ بسبب فتياه في الطلاق.....
٢٠٤	الكلام على شد الرحال إلى القبور.....
٢٠٥	أمر السلطان بحبس الشيخ بقلعة دمشق.....
٢١٢	انتصار علماء بغداد للشيخ في مسألة شد الرحال للقبور.....
٢١٤	جواب آخر.....
٢١٥	أجاب غيره فقال.....
٢١٥	وأجاب غيره فقال.....
٢١٧	جواب آخر لبعض علماء أهل الشام المالكية.....
٢٢٢	وفاة الشيخ - رحمه الله - بالقلعة وما كتب بها قبل موته.....
٢٢٢	وفاة الشيخ عبد الله أخي الشيخ.....
٢٢٣	معاملة الشيخ في سجنه بالقلعة.....
٢٢٥	ورقة أخرى مما كتبه الشيخ في السجن.....
٢٢٦	ما كتبه العلماء في وفاة الشيخ.....

### كتاب الكواكب الدرية

٣١٩	المقدمة، ترجمة المصنف.....
٣٢٢	فصل في ثناء الأئمة على ابن تيمية.....
٣٣٥	فصل في تصانيف ابن تيمية.....
٣٣٩	فصل في بعض مآثره الحميدة.....
٣٤٩	فصل في تمسك ابن تيمية بالكتاب والسنة.....

٣٥٠ .....	فصل في محنة ابن تيمية رحمه الله تعالى وتمسكه بطريق السلف
٣٥٩ .....	فصل في توجه الشيخ إلى مصر ومحتته بها
٣٦١ .....	ذكر خروجه لمصر
٣٧١ .....	ذكر حبس الشيخ بقلعة دمشق إلى أن مات فيها
٣٧٦ .....	ذكر انتصار علماء بغداد للشيخ
٣٧٨ .....	جواب آخر لعلماء الشافعية
٣٧٩ .....	جواب آخر لعلماء المالكية
٣٨٠ .....	جواب آخر لبعض علماء الشام المالكية
٣٨١ .....	كتبه أبو عمرو بن أبي الوليد المالكي
٣٨٣ .....	كتاب آخر لعلماء بغداد
٣٨٤ .....	فصل في ذكر وفاة الشيخ ابن تيمية رحمه الله تعالى
٣٨٧ .....	فصل فيما رُئي به الشيخ .. الخ

### كتاب الرد الوافر

٤٢٣ .....	المقدمة، ترجمة المصنف
-----------	-----------------------

### كتاب الأعلام العلية في مناقب ابن تيمية

٥١٧ .....	مقدمة
٥١٨ .....	ابن تيمية: الإعداد الرباني
٥١٩ .....	شهادة ابن عبدالحادي
٥٢٠ .....	ابن تيمية: العالم الذي لم ير العلماء مثله
٥٢٠ .....	شهادة تلميذه الإمام الذهبي
٥٢٢ .....	شهادة تلميذه الشيخ محمد بن أحمد بن عبدالحادي المتوفى سنة ٧٤٤هـ
٥٢٥ .....	شهادة الحافظ جلال الدين السيوطي
٥٢٥ .....	شهادة أبي الحسن السبكي قاضي القضاة
٥٢٦ .....	شهادة الإمام الحافظ ابن حجر العسقلاني الشافعي رحمه الله
٥٢٨ .....	صفة خطه أدام الله بقاءه
٥٢٨ .....	ابن تيمية: العابد الورع
٥٣١ .....	ابن تيمية: العالم المبتهلى
٥٣٨ .....	ابن تيمية وشهادات العلماء المعاصرين

- شهادة الشيخ أبي الحسن الندوي ..... ٥٣٩  
 فضح المذاهب المنحرفة والحركات الهدامة ..... ٥٤١  
 محاربة العقائد، والأعمال الشركية، والدعوة إلى الدين الخالص ..... ٥٤١  
 محاربة الانحرافات والمغالطات في الطوائف الدينية وتنقية الدين من الشوائب ..... ٥٤٢  
 ابن تيمية وتجديد الفكر الإسلامي ..... ٥٤٣  
 جامع بين العلم والعمل، والسيف والقلم ..... ٥٤٤  
 شهادة الشيخ محمد أبي زهرة رحمه الله ..... ٥٤٥  
 الفقيه الذي اتصل بالحياة وتعلق قلبه بالكتاب والسنة ..... ٥٤٥  
 لماذا درس ابن تيمية الفلسفة؟ ..... ٥٤٦  
 الفرق بينه وبين الغزالي ..... ٥٤٧  
 نقده للفلاسفة ..... ٥٤٩  
 شهادة الشيخ أبي بكر الجزائري رحمه الله ..... ٥٥٠  
 الشيخ الداعية ..... ٥٥٠  
 شهادة الشيخ محمد سليمان العبد المدرس بالجامعة الإسلامية ..... ٥٥٠  
 ابن تيمية: ألوان من جهاده ..... ٥٥١  
 جهاده للتصيريين وفضحه لعقائد الباطنيين ..... ٥٥١  
 ابن تيمية: جنازة مشهودة، وشهادة من الخلق له بالكرامة والولاية ..... ٥٦١  
 يوم الجنائز شهادة لأهل الحق ..... ٥٦٤  
 الذين تخلفوا عن جنازته ..... ٥٦٥  
 ثناء الناس عليه بعد وفاته ..... ٥٦٥  
 واجبنا نحو شيخ الإسلام ابن تيمية ..... ٥٦٥  
 فصل ..... ٥٧٥  
 ابن تيمية: مصنفاته ومؤلفاته ..... ٥٨١  
 السبب في إكثاره في الأصول ..... ٥٨٢  
 الفصل الأول: في ذكر منشئه وعمره ومدة عمره ..... ٥٨٥  
 الفصل الثاني: في غزارة علومه ومؤلفاته ومصنفاته وسعة نقله في فتاويه ودروسه  
 البديهيّة ومنصوصاته ..... ٥٨٦

الفصل الثالث: في ذكر معرفته بأنواع أجناس المذكور والمقول والمنقول والمتصور ..	٥٩٠
والمفهوم والمعقول.....	٥٩٤
الفصل الرابع: في ذكر تعبه.....	٥٩٧
الفصل الخامس: في ذكر بعض ورعه.....	٥٩٩
الفصل السادس: في ذكر بعض زهده وتجرده وتقاعده عن الدنيا وتبعده.....	٦٠١
الفصل السابع: في إثارة مع فقره وتواضعه.....	٦٠٤
الفصل الثامن: في هيئته ولباسه.....	٦٠٥
الفصل التاسع: في ذكر بعض كراماته وفراسته.....	٦٠٨
الفصل العاشر: في ذكر كرمه.....	٦١٠
الفصل الحادي عشر: في ذكر قوة قلبه وشجاعته.....	٦١٣
الفصل الثاني عشر: في ذكر قوته في مرضاة الله وصبره على الشدائد واحتماله إياها وثبوته على الحق إلى أن توفاه الله تعالى على ذلك صابراً محتسباً راضياً شاكراً.....	٦١٥
الفصل الثالث عشر: في أن الله جعله حجة في عصره ومعياراً للحق والباطل ومريد الآجل وغير مؤثر العاجل.....	٦١٧
الفصل الرابع عشر: في ذكر وفاته وكثرة من صلى عليه وشيعه.....	